

نظم القرآن

في تناسيب الآيات والسُّور

للإمام المفسر

برهان الدين أبي الحسن إبراهيم بن عمر البقاعي

الترقي سنة ٨٨٥ هـ - ١٤٨٠

دار الكتاب الإسلامي
بالقاهرة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة غافر وتسمى سورة 'المؤمن والطول'

مقصودها الاستدلال على آخر التي قبلها من تصيف الناس في الآخرة إلى صنفين، وتوفية كل ما يستحقه على سبيل العدل، بأن^٢ فاعل ذلك له العزة الكاملة والعلم الشامل، وقد بين ما يفضيه وما يرضيه غاية البيان على وجه الحكمة، فمن لم يسلم أمره كله إليه وجادل في آياته هـ الدالة على القيامة أو غيرها بقوله أو فعله فانه يخزيه فيعذبه ويرديه، و^٤ على ذلك دلت تسميتها بغافر، فانه لا يقدر على غفران ما يشاء لمن يشاء إلا كامل العزة، ولا يعلم جميع الذنوب ليسي غافرا لها إلا بالغ العلم،

(١) سقط من م ومد (٢) الأربعين من سور القرآن الكريم، مكية، وآياتها خمس وثمانون في الكوفي والشامي، وأربع في الحجازي، واثنان في البصري، وقيل: ست وثمانون، وقيل: ثمان وثمانون - راجع روح المعاني ٤٣١/٧ وزيد في مد: بسم الله الرحمن الرحيم، رب زدني علما وفتحها في كتابك وفيها يا كريم، قال أضعف الخلق وأحوجهم إلى عفو الحق إبراهيم بن عمر بن حسن الرباط بن علي بن أبي بكر البقاعي الشافعي مكمل كتابه «نظم الدرر من تناسب الآيات والسور» (٣) من م ومد، وفي الأصل وظ: فان (٤) زيد في الأصل وظ: كله، ولم تكن الزيادة في م ومد لحذفها.

و كذا في جميع الاوصاف التي في الآية من اثاب و العقاب . و كذا
الطول فانه لا يقدر على التطول المطلق إلا من كان كذلك ، فان من
كان ناقص العزة فهو قابل لأن يمنعه من بعض التطولات مانع ، و ان
يكون ذلك إلا نقصان العلم ، و كذا الدلالة بتسميتها بالمؤمن فان قصته
ه تدل على هذا المقصد و لاسيما أمر القيامة الذي هو جل المقصود
و المدار الأعظم لمعرفة المعبود ﴿ بسم الله ﴾ الملك الأعظم الذي يعطى
كلا من عباده ما يستحقه ، فلا يقدر أحد أن يناقض في شيء من
ذلك و لا يعارض ﴿ الرحمن ﴾ الذي عمهم برحمته في الدنيا بالخلق
و الرزق و البان الذي لا خفاء معه ﴿ الرحيم ﴾ الذي يخص برحمته من
١٠ يشاء من عباده ، فيجعله حكيمًا ، و في تلك الأرض و ملكوت السماء عظيمًا
﴿ حمّ ج ﴾ أى هذه حكمة محمد صلى الله عليه و سلم التي خصه بها
الرحمن الرحيم المجيد بما له من صفة الكمال .

لما كان ختام التي قبلها إثبات الكمال لله بصدقه في وعده
و وعيده بانزال كل فريق في داره التي أعدها له ، ثبت أن الكتاب
١٥ الذي فيه ذلك منه ، و أنه تام العزة كامل العلم جامع لجميع صفات
الكمال فقال: ﴿ تنزيل الكتب ﴾ أى الجامع من الحدود و الأحكام
و المعارف و الاكرام لكل ما يحتاج إليه بانزاله بالتدريج على حسب
المصالح و التقريب للأفهام الجامدة القاصرة ، و التدريب للألباب السائرة
(١) من ظ و م و مد ، و في الأصل : الطول (٢) من مد ، و في الأصل
و ظ و م : ولا .

في جو المعاني و"ظائرته" (من الله) أي الجامع لجميع صفات الكمال .
ولما كان النظر هنا من بين جميع الصفات إلى العزة والعلم أكثره ،
لأجل أن المقام لإثبات الصدق وعدا وعدا قال : (العزیز العليم لا) .
وقال الإمام أبو جعفر ابن الزبير : لما افتتح سبحانه سورة الزمر
بالإخلاص وذكر سببه والحامل بأذن الله عليه وهو الكتاب ، وأعقب هـ
ذلك بالتعريض بذكر من نبت على وصفهم سورة ص و تابعت الآي
في ذلك الغرض إلى توبيخهم بما ضربه سبحانه من المثل الموضح في قوله
"ضرب الله مثلا رجلا فيه شركاء متشككون ورجلا سلما لرجل"
ووصف الشركاء بالمشاكسة إذ بذلك الغرض يتضح عدم استمرار مراد
لأحدهم ، وذكر قبح اعتذارهم بقولهم "ما نعبدهم" إلا ليقربونا إلى الله زلفى ، ١٠
ثم أعقب تعالى بالإعلام بقهره وعزته حتى لا يتجمل مخذول شذوذ
أمر عن يده وقهره ، فقال الله تعالى "ليس الله بكاف عبده - إلى
قوله : ليس الله بعزیز ذی انتقام" ثم أتبع ذلك بحال أندادهم من أنها
لا تنصروا ولا تنفع فقال / "قل أفرءيتم ما تدعون من دون الله ان ارادني
٥٢٣ / الله بضر هل هن كاشفات ضره او ارادني برحمة هل هن ممسكت رحمة" ١٥
ثم أتبع هذا بما يناسبه من شواهد عزته فقال "قل لله الشفاعة جميعا" "قل
اللهم فاطر السموات والارض علم الغيب والشهادة" ، "اولم يعلموا
(١) من ظ و م ومد و القرآن الكريم ، وفي الأصل : مانعبد (٢) من مد ،
وفي الأصل و ظ و م : في (٣) من ظ و م ومد ، وفي الأصل : الله .
(٤-٤) ليس ما بين الرقيين في م ومد .

ان الله يسط الرزق لمن يشاء و يقدر " الله خالق كل شئ " " له مقاليد السموت و الارض " ثم عنفهم و قرعهم بجهلهم فقال تعالى " افعير الله تامروني اعبد ايها الجهلون " ثم قال تعالى " و ما فدروا الله حق قدره و الارض جميعا قبضته يوم القيمة و السموت مطويات يمينه " ه ثم اتبع [تعالى - ١] ذلك بذكر آثار العزة و القهر فذكر النسخ في الصور للصق ثم نفخة القيام و الجزاء و مصير الفريقين ، فتبارك المتفرد بالعزة و القهر ، فلما انطوت هذه الآي من آثار عزته و قهره على ما أشير إلى بعضه ، أعقب ذلك بقوله سبحانه و تعالى " حَمَّ تَزِيلُ الْكَتُبِ مِنْ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ، فذكر من أسمائه سبحانه هذين الاسمين العظيمين ١٠ تنبيهاً على افراده بموجبهما ' و أنه العزيز الحق القاهر للخلق لعله تعالى بأوجه الحكمة التي خفيت عن الخلق ما آخر الجزاء الحتم للدار الآخرة ، و جعل الدنيا دار ابتلاء و اختبار . مع قهره للكل في الدارين مما ، و كونهم غير خارجين عن ملكه و قهره ، ثم قال تعالى " غافر الذنب و قابل التوب " تأنيساً لمن استجاب بحمده ، و أناب بلطفه ، و جرباً ١٥ على حكم سبقية الرحمة و تغليها ، ثم قال " شديد العقاب ذى الطول " ليأخذ المؤمن بلأزم عبوديته من الخوف و الرجاء ، و اكتف قوله " شديد العقاب " بقوله " غافر الذنب و قابل التوب " و قوله " ذى الطول " و أشار سبحانه [بقوله - ١] " فلا يغرك تقلبهم في البلاد - إلى قوله قبل " و ابرئنا الارض " و كانه في تقدير: إذا

(١) زيد من م و مد (٢) من ظ و م و مد ، و في الأصل : بموجبها .

كانت العاقبة لك ولا تباعك فلا عليك من تقلبهم في البلاد، ثم بين تعالى أن حالهم في هذا كحال الأمم قبلهم، وجدالهم في الآيات كجدالهم، وأن ذلك لما حق عليهم من كلمة العذاب، وسبق لهم في أم الكتاب - انتهى .

و لما تقدم آخر تلك [أن - '] كلمة العذاب حقت على الكافرين، هـ فكان ذلك ربما^١ أياأس من تلبس بكفر من الفلاح، وأومه أن انسلخه^٢ من الكفر غير يمكن^٣، وكان الغفران - وهو محو الذنب عينا وأثرا - مرتبا على العلم به، وكان التسكن من الغفران وما رتب عليه من الإوصاف نتيجة العزة، دل^٤ عليها مستعطفا^٥ لكل عاص ومقصر بقوله : (غافر الذنب) أى توبة وغير توبة إن شاء، وهذا الوصف له دائما ١٠ فهو معرفة، قال السمين : نص سيويه على أن كل ما إضافته غير محضة جاز أن تجعل محضة وتوصف بها المعارف إلا^٦ الصفة المشبهة، ولم يستثن الكوفيون شيئا .

ولما أفهم تقديمه على التوبة أنه غير متوقف عليها فيما عدا الشرك، وكان المشركون يقولون : قد أشركنا وقتلنا وبالغنا في المعاصي فلا ١٥ يقبل رجوعنا فلا فائدة لنا في إسلامنا، رغبهم في التوبة بذكرها وبالعطف

-
- (١) زيد من م ومد (٢) زيد في الأصل : كان، ولم تكن الزيادة في ظ
وم ومد فحذفنا (٣) من مد، وفي الأصل وظ وم : انسلخه - كذا .
(٤) من م ومد، وفي الأصل وظ : محكم (هـ) من م ومد، وفي الأصل
وظ : عليها متعطفا (٦) من م ومد، وفي الأصل وظ : لا .

بالواو الدالة على تمكن الوصف إعلاماً بأنه سبحانه لا يتعاطفه ذنب فقال:
 (وقابل التوب) و جرد المصدر ليفهم أن أدنى ما يطلق عليه الاسم
 كاف . وجعله اسم جنس كأخواته ' أنسب من جعله بينها ' جمعا / كتمر
 و تمرّة . ولما كان الاختصار على الترغيب ربما أطمع عذر المتأدى^٢
 ه من سطوته ، فقال معرباً عن الواو لثلاثي يونس ما يشعر به كل من العطف
 والصفة المشبهة من التمكن ، وذلك إعلاماً بخفي لطفه في أن رحمته سبقت
 غضبه ، وأنه لو أبدى كل ما عنده من العزة لأهلك كل من عليها كما
 أشير إليه بالمفاعلة في " ولو يؤاخذ الله الناس بظلمهم " فان الفعل إذا
 كان بين اثنين كان أبلغ : (شديد العقاب لا) على أن تنكيره وإبهامه -
 ١٠ كما قال الزمخشري - للدلالة على فرط الشدة وعلى ما لا شيء أدهى
 منه وأمر ، لزيادة الإنذار وهي أخفى من دلالة الواو لو أوتى بها .

ولما آتم الترغيب بالعفو والترهيب من الأخذ ، أتبعه التشويق
 إلى الفضل . فقال معرباً عن الواو لأن المقام لا يقتضى المبالغة ، والحذف
 غير مخجل بالقرض فان دليل العقل قائم على كمال صفاته سبحانه :
 ١٥ (ذى الطول^٣) أى 'سعة الفضل' والإنعام والقدرة والغنى والسعة
 والمثة ، لا يماثله فى شيء من ذلك أحد ولا يدانيه ، ثم علل تمكنه
 فى كل شيء من ذلك بوحديته فقال : (لا اله الا هو^٤) ولما أتي

(١) من ظ و م ومد ، وفى الأصل : كأخواته (٢) من م ومد ، وفى
 الأصل و ظ : بينهما (٣) من ظ و م ومد ، وفى الأصل : المادى (٤-٥) من
 م ومد ، وفى الأصل و ظ : الفعل .

هذا كله مفردة . أنتج قطعا قوله : (إليه) أى وحده (المصيره) أى
فى المعنى فى الدنيا ، وفى الحس والمعنى فى الآخرة . ليظهر كل من هذه
الصفات ظهورا تاما ، بحيث لا يبقى فى شيء من ذلك لبس ، فانه لا يصح
فى الحكمة أن يبقى أحد على العباد ثم يموت فى عزة من غير نقمة
فيضيع ذلك المعنى عليه ، لأن هذا أمر لا يرضى أقل الناس أن
يكون بين عيده .

ولما تبين ما للقرآن من البيان الجامع بحسب نزوله جوابا لما
يعرض لهم من الشبه ، فدل بازاحته كل علة على ما وصف سبحانه
به نفسه المقدس من العزة [والعل - '] يانا لا خفاء فى شيء منه ،
أنتج قوله ذما لمن يريد إبطاله وإخفائه : (ما يجادل) أى يخاصم ١٠
و يمارى ويريد أن يقتل ' الأمور إلى مراده (فى ' أنت) وأظهر
موضع الإضممار تعظيما للآيات فقال : (الله) أى فى إبطال أنوار
الملك الأعظم المحيط بصفات الكمال الدالة كالشمس على أنه إليه المصير ،
بأن يغش نفسه بالشك فى ذلك لشبه يميل معها ، أو غيره بالتشكيك له ،
أو فى شيء غير ذلك مما ' أخبر به تعالى (إلا الذين كفروا) أى غطوا ١٥
مرأى عقولهم وأنوار بصائرهم لبسا على أنفسهم وتليسا على غيرهم .
ولما ثبت أن الحشر لا بد منه ، وإن الله تعالى قادر على كل قدرة

(١) زيد من م ومد (٢) من ظ وم ومد ، وفى الأصل : يصل (٣) من
م ومد ، وفى الأصل وظ : لنسبة (٤) من م ومد ، وفى الأصل
وظ : كما .

لأنه لا شريك له و هو محيط بجميع أوصاف الكمال ، تسبب عن ذلك قوله : ﴿ فلا يغرك قلبهم ﴾ أى تنقلهم بالتجارات و الفوائد و الجيوش و العساكر و إقبال الدنيا عليهم ﴿ فى البلاده ﴾ فانه لا يكون الفعل بالقلب إلا عن قهر و غلبة ، فظن لإمهالنا إياهم أنهم على حق ، أو أن أحدا يحميم علينا ، فلا بد من صيرورتهم عن قريب إلينا صاغرين داخرين ، و تأخيرهم إنما هو ليبلغ الكتاب أجله .

و لما نهى عن الاغترار بما لا قوة لاحد على صرفه عن نفسه إلا بتأييد من الله ، علله بما يحقق معنى النهى من أن التقاب و ما يثمره لا يصح أن يكون معتمدا ليزهد فيه كل من سمع هاتين الآيتين ، فقال مشيرا بتأييد الفعل إلى ضعفهم عن المقاومة ، و تلاشيهم عند المصادمة ، و إن كانوا فى غاية القوة بالنسبة إلى أبناء جنسهم : ﴿ كذبت ﴾ و لما كان تكذيبهم عظيما و [كان - ١] زمانه قديما و ما قبله من / الزمان قليلا بالنسبة إلى ما بعده و طال البلاء بهم ، جعل مستغرقا بجميع الزمان ، فقال من غير خافض : ﴿ قلبهم ﴾ و لما كان الناس على زمن نوح عليه السلام حزبا واحدا مجتمعين على أمر واحد و لسان جامع ، و حدم فقال : ﴿ قوم نوح ﴾ أى و قد كانوا فى غاية القوة و القدر على القيام

/ ٥٢٥

(١) من ظ و م و مد ، و فى الأصل : لاهالنا (٢) من ظ و م و مد ، و فى الأصل « و » (٣) من م و مد ، و فى الأصل و ظ : قرب (٤) من ظ و م و مد ، و فى الأصل : التلقب (٥) من ظ و م و مد ، و فى الأصل : يعزه - كذا (٦) زيد من م و مد (٧) فى مد : زمانهم .

بما يحاولونه^١ و كانوا حزبا واحدا لم يفرقهم شيء . ولما كان الناس
من بعدهم [قد كثروا - ٢] و فرقهم اختلاف الآلثة و الأديان ،
و كان للأجمال من الروح في بعض المواطن ما ليس للتفصيل قال :
﴿ و الأحزاب ﴾ أى الأمم المتفرقة الذين لا يحصون عددا ، و دل على
قرب زمان الكفر من الإنجاء من الفرق بقوله : ﴿ من بعدهم ﴾ . هـ
و لما كان التكذيب وحده كافيا فى الأذى ، دل على أنهم زادوا
عليه بالمبالغة فى المناصبة بالمعاندة ، و قدم قصد الإهلاك لأنه أول ما
يريد العدو فان عجز عنه نزل إلى ما دونه فقال : ﴿ و همت كل أمة ﴾
أى من الأحزاب المذكورين ﴿ برسولهم ﴾ أى الذى أرسلناه إليهم .
و لما كان الأخذ يعبر به عن الغلبة و القهر و الاستصغار مع الغضب ١٠
قال : ﴿ لياخذوه ﴾ و لما كان سوق الكلام هكذا دالا على أنهم عجزوا
عن الأخذ ، ذكر أنهم بذلوا جهدهم فى المغالبة بغيره ، فقال حاذقا للفعول
تعميما : ﴿ و جادلوا بالباطل ﴾ أى الأمر الذى لاحقيقة له ، و ليس له
من ذاته إلا الزوال ، كما تفعل قريش و من انضوى إليهم من العرب ،
ثم بين علة مجادلهم فقال : ﴿ ليدحضوا ﴾ أى ليزلقوا فيزلوا ١٥
﴿ به الحق ﴾ أى الثابت ثباتا لاجلة فى إزالته .

و لما كان من المعلوم لكل ذى لب أن فاعل ذلك مغلوب ، و أن

- (١) من مد ، و فى الأصل و ظ و م : مجادلونه (٢) زيد من ظ و م و مد .
(٣) فى م : نصة (٤) من ظ و م و مد ، و فى الأصل : العالمة (٥) من ظ و م ،
و فى الأصل و م : فيزلوا (٦) زيدت الواو فى الأصل و لم تكن فى ظ و م
و مد فحذفناها .

فله مسبب لغضب المرسل عليه ، قال صارفا القول إلى التكلم دفعا
للإلباس ، وإشارة إلى شدة الغضب وجرده عن مظهر العظمة
استصغارا لهم : (فآخذتهم) أى أهلكتهم وهم صاغرون غضبا
عليهم وإهانة لهم . ولما كان أخذه عظيما ، دل على عظمته بأنه أهل
٥ لأن يسأل عن حاله لزيادة عظمتها في قوة بطشها وسرعة إهلاكها
وخرقها للعوائد فقال : (فكيف كان عقابهم) ومن نظر ديارهم
وتقرى آثارهم وقف على بعض ما أشرنا إليه ونهنا عليه ، وحذف
بإيه التكلم إشارة إلى أن أدنى شيء من عذابه "أدنى نسبة" كاف في
المراد وإن كان المذهب جميع العباد .

١٠ ولما كان التقدير : فحق عليهم كلمة الله لأخذهم على هذا الجدال
إنهم أصحاب النار التي جادلوا فيها ، عطف عليه قوله : (وكذلك)
أى ومثل ما حقت عليهم كلمتنا بالأخذ ، فلم يقدرُوا على التفصى من
حقوقها (حقت) بالأخذ والنكال (كلمت) وصرف الكلام إلى
صفة الإحسان تلطفا به صلى الله عليه وسلم وبشارة له بالرفق بقومه
١٥ فقال : (ربك) أى المحسن إليك بجميع أنواع الإحسان فهو لا يدع
أعداءك .

ولما كان السياق للجدالة بالباطل وهى قل الخصم عن اعتقاده الحق ،

(١) من ظ و م و مد ، وفى الأصل : عليهم (٢) من م و مد ، وفى الأصل
وظ : جوده (٣ - ٤) وقع ما بين الرقيين فى الأصل وظ بعد « جميع العباد »
و الترتيب من م و مد (٤) من م و مد ، وفى الأصل وظ : عند .

وذلك

٥٢٦ /

وذلك تغطية للدليل الحق وتليس، كان الحال أحق بالتعبير
بالكفر الذى معناه التغطية فلذا قال تعالى: ﴿ على الذين كفروا ﴾ أى
أوقعوا الكفر وقتا ما كلهم سواء هؤلاء العرب وغيرهم، لأن علة
الإهلاك واحدة، وهى التكذيب الدال على أن من تلبس به مخلوق
لنار، ثم أبدل من « الكلمة » فقال: ﴿ انهم اصحب النار ﴾ أى من كفر
في حين من الأحيان فهو مستحق للنار فى الأخرى كما أنه ' مستحق
للاخذ' فى الدنيا لايبالى الله به بالة، فمن تداركته الرحمة بالتوبة نجما،
ومن أوبقته اللعنة بالإصرار هلك .

ولما بين عداوة الكفار للأنبياء عليهم الصلاة والسلام وأتباعهم
رضى الله عنهم بقوله " ما يجادل فى آيت الله " وما بعده، وكان ذلك ١٠
أمرا غائظا محزنا موجعا، وختم ذلك ببيان حقوق كلمة العذاب عليهم
تسلية لمن عادوهم فيه سبحانه، زاد فى تسليتهم شرحا لصدورهم و تثيتا
لقلوبهم ببيان ولاية الملائكة المقربين لهم مع كونهم أخص الخلق بحضرة
سبحانه وأقربهم من محل أنسه وموطن قدسه و بيان حقوق رحمته
للذين آمنوا بدعاء أهل حضرته لهم فقال، أو يقال: إنه لما بين حقوق ١٥
كلمة العذاب، كان كأنه قيل: فكيف النجاة؟ قيل: بإيقاع الإيمان بالتوبة
عن الكفران، ليكون موقعه أهلا للشفاعة فيه من أهل الحضرة العلية،

(١) من م ومد، وفى الأصل و ظ: هو (٢) فى م: الأخذ (٣) من ظ وم
ومد، وفى الأصل: مال (٤) زيد فى الأصل: كان. ولم تكن الزيادة فى
ظ وم ومد فحذفها (٥) من م ومد، وفى الأصل و ظ: الكفر .

فيغفر له إن تاب ما قدم من الكفر، فقال مظهرنا اشرف الإيمان
وفضله : ﴿الذين يحملون العرش﴾ و هم المقربون و هم أربعة كما يذكر إن
شاء الله تعالى في الحاقة، فإذا كانت القيامة كانوا ثمانية، و هل هم أشخاص
أو صفوف فيه كلام يذكر إن شاء الله تعالى ﴿و من حوله﴾ و هم
جميع الملائكة و غيرهم ممن ربما أراد الله كونه محيطا به كما تقدم في
التي قبلها و ترى الملائكة حافين من حول العرش، أى طائفين به،
فأفادت هذه العبارة النص على الجميع مع تصوير العظمة .

و لما كان ربما وقع في وهم أنه سبحانه محتاج إلى حملهم لعرشه
أو إلى عرشه أو [إلى -] شئ، نه^٢ بالتسبيح على أنه غنى عن كل شئ .
١٠ و أن المراد بالعرش والحلة و نحو ذلك إظهار عظمته لنا في مثل محسوسة
لطفا منه بنا تنزلا إلى ما تسعه عقولنا و تحمله أفهامنا، فقال مخبرا عن
الابتداء و ما عطف عليه : ﴿يسبحون﴾ أى ينزهون أى يوقعون تنزيهه
سبحانه عن كل شائبة نقص ملتبسين^٣ ﴿بمحمد﴾ و صرف القول إلى
ضميرهم إعلاما بأن الكل عبيده من العلويين و السفليين القريب و البعيد،
١٥ و كاثنون تحت تصرفه و قهره، و إسمائه و جبره، فقال : ﴿ربهم﴾ أى
باحاطة المحسن إليهم بأوصاف الكمال .

و لما كان تعالى باطنا لا يحيط أحد به علما، أشار إلى أنهم مع أنهم
أهل الحضرة هم من وراء حجاب الكبر و أردية العظمة، لافرق بينهم

(١) من م، و في الأصل : و ما، و سقط من ظ و مد (٢) زيد من ظ
و م و مد (٣) من ظ و م و مد، و في الأصل : منه (٤) في ظ : مبتليسين .

في ذلك و بين من هو في الأرض السفلى بقوله : ﴿ و يؤمنون به ﴾
 لأن الإيمان إنما يكون بالغيب . و لما كانوا لقربهم أشد الخلق خوفا
 لأنه على قدر القرب من تلك الحضرات يكون الخوف ، فهم أشد
 [خوفا -^١] من أهل السماء السابعة ، و أهل السماء السابعة أشد خوفا من
 [أهل السماء -^٢] السادسة و هكذا ، و كانوا [قد -^٣] علوا من تعظيم^٥
 الله تعالى للنوع الإنساني ما لم يعلمه غيرهم لأمره سبحانه لهم بتعظيمه بما
 اختص به / سبحانه من السجود ، و كان من أقرب ما يتقرب [به -^٤]
 إلى الملك التقرب إلى أهل وده . نبه سبحانه على ذلك كله بقوله :
 ﴿ و يستغفرون ﴾ أي يطلبون محو الذنوب أعيانا و آثارا .

٥٢٧ /

و لما كان الاشتراك في الإيمان أشد من الاتحاد في النسب ، قال ١٠
 دالا على أن الاتصاف بذلك يجب أن يكون أدعى شيء إلى النصيحة
 و أبغى على إحاطة الشفقة : ﴿ للذين آمنوا ﴾ أي أوقعوا هذه الحقيقة
 لما بينهم من أخوة الإيمان و مجانسته و إن اختلف جنسهم في حقيقة
 التركيب و إن وقع منهم بعد ذلك خلل يحق عليهم الكلمة لولا المفو
 " و ما قدروا الله حق قدره " " و يغفرو عن كثير " " لن يدخل أحد ١٥
 الجنة بعمله " . و لما ذكر استغفارهم بين عبارتهم عنه بقوله : ﴿ ربنا ﴾
 أي أيها المحسن إلينا بالإيمان و غيره . و لما كان المراد بيان اتساع رحمته

(١) زيد في الأصل و ظ : تلك ، و لم تكن الزيادة في ظ و م و مد فحذفناها .
 (٢) زيد من م و مد (٣) زيد من ظ و م و مد إلا أن كلمة « السماء » ليست
 في ظ و مد (٤) من م و مد ، و في الأصل و ظ : علم (٥) سقط من م .

سبحانه و عليه . و كان ذلك أمرا لا يحتمله العقول ، عدل إلى أسلوب التمييز
 تنيها على ذلك مع ما فيه من هز السامع و تشويقه بالإيهام إلى الإعلام
 فقال : ﴿ وسعت كل شيء ﴾ ثم بين جهة التوسع بقوله تميزا محولا
 عن الفاعل : ﴿ رحمته ﴾ أى رحمتك أى بإيجاده من العدم فما فوق ذلك
 ه ﴿ و علما ﴾ أى و أحاط بهم عليك . فمن أكرمه فعن علم بما جبلته عليه
 بما يقتضى إهانة أو إكراما .

ولما كان له سبحانه أن يفعل ما يشاء من تعذيب الطائع و تنعيم
 العاصي و غير ذلك . قالوا منهين على ذلك : ﴿ فاغفر للذين تابوا ﴾
 أى رجعوا إليك عن ذنوبهم برحمتك لهم بأن تمحو أعيانها و آثارها ،
 ١٠ فلا عقاب أو لا عتاب و لا ذكر لها ﴿ و اتبعوا ﴾ أى كفوا أنفسهم
 على ما لها من العوج أن لزموا ﴿ سبيلك ﴾ المستقيم الذى لا لبس فيه . ولما
 كان الغفران قد يكون لبعض الذنوب ، و كان سبحانه له أن يعذب
 من لا ذنب له . و أن يعذب من غفر ذنبه قالوا : ﴿ و قهم عذاب الجحيم ه ﴾
 أى اجعل بينهم و بينه وقاية بأن تلزمهم الاستقامة و تتم نعمتك عليهم ،
 ١٥ فانك وعدت من كان كذلك بذلك ، و لا يبدل القول لديك . و إن
 كان يجوز أن تفعل ما تشاء .

ولما كانت النجاة من العذاب لا تستلزم اثواب ، قالوا مكررين صفة

(١) من ظ و م ومد ، وفى الأصل : تشويفه (٢) سقط من م (٣) من مد ، وفى
 الأصل و ظ و م : يمحوا (٤-٤) سقط ما بين الرفين من ظ (٥) من م و مد ،
 وفى الأصل و ظ : لهذا (٦-٦) من م و مد ، وفى الأصل و ظ : له سبحانه .

الإحسان زيادة في الرقة في طلب الامتتان : ﴿ ربنا ﴾ اى ايها المحسن
إلينا بتوفيق أحبائنا الذين لاذبونا بالمشاركة في عبادك بالجنان و اللسان
و الأركان ﴿ و ادخلهم جنت عدن ﴾ اى إقامة لا عناد فيها . و لما كانوا
عالمين بأنه سبحانه لا يجب عليه لأحد شيء . و لا يفتح منه شيء ، نهوا على
ذلك بقولهم : ﴿ اتى وعدتهم ﴾ مع الزيادة في التملق^٢ و اللطافة في الحث^٥
و إدخالهم ' لأجل استعمالك ' بإيام الصالحات .

و لما كان الإنسان لا يطيب له نعيم دون أن يشاركه فيه أحبابه
الذين كانوا يشاركونه في العبادة قالوا " مقدمين أحق الناس بالإجلال :
﴿ و من صلح من آبائهم ﴾ ثم أتبعوهم أصقهم^٦ بآبال فقالوا :
﴿ و ازواجهم و ذريتهم^٧ ﴾ . و لما كان فاعل هذا من ربهما نسب إلى ١٠
ذل أو سفه ، و ربما عجز عن الففران لشخص لكثرة المعارضين ، عللوا
بقولهم مؤكدين لأجل نسبة الكفار العز إلى غيره ، و من ذلك تسميتهم
العزى : ﴿ انك انت ﴾ اى وحدك ﴿ العزى ﴾ فانت تفقر لمن شئت
غير / منسوب إلى عزى ﴿ الحكم^٨ ﴾ فكل فاعل لك فى أم مواضعه
فذلك^٩ لا يثبها لأحد نقضه و لا نقضه .

١٥

و لما كان الإنسان قد يفقر له و يكرم ، و فيه من الأخلاق ما ربما

(١) من ظ و م و مد ، و فى الأصل : إليها (٢) من ظ و م و مد ، و فى
الأصل : لاسح (٣) من م و مد ، و فى الأصل و ظ : التمكن (٤-٥) من م
و مد ، و فى الأصل و ظ : لاستعمالك (٥) فى ظ : قال (٦) من ظ و م و مد ،
و فى الأصل : الصقوم (٧) من م و مد ، و فى الأصل و ظ : فكذا .

حمله على بعض الافعال الناقصة دعوا لهم بالكمال فقالوا : (وقهم السيئات) أى بأن تجعل 'ينهم' و 'ينها' وقاية بأن تطهرهم من الاخلاق الحاملة عليها تطهير القلوب بنزع كل ما يكره منها أو بأن يغفرها لهم ولا يجازيهم عليها، وعظموا هذه الطهارة رغبة في حمل النفس في هذه الدار على لزومها بقمع النفوس وإماتة الحظوظ بقولهم : (ومن تق السيئات) أى جزاءها كلها (يومئذ) أى يوم إذ تدخل فريقا الجنة وفريقا النار المسية عن السيئات أو إذ تراف الجنة للمتقين وتبرز الجحيم للغاوين : (فقد رحمة) أى الرحمة الكاملة التي لا يستحق غيرها أن يسمى معها رحمة ، فان تمام النعم لا يكون إلا بها لزوال التحاسد والتباغض و النجاة ١٠ من النار باجتنب السيئات و لذلك قالوا : (وذلك) أى الأمر العظيم جدا (هو) أى وحده (الفوز العظيم) فالآية من الاحتباك : ذكر إدخال الجنات أولا دليلا على حذف النجاة من النار ثانيا ، ووقاية السيئات ثانيا دليلا على التوفيق للصالحات أولا ، و سر ذلك التشويق إلى المحبوب - وهو الجنان - بعمل المحبوب - وهو الصالح - والتنفير من النيران باجتنب الممقوت من الأعمال ، وهو السعي ، فذكر المسبب أولا وحذف 'السبب لأنه' لاسبب في الحقيقة إلا الرحمة ، و ذكر السبب ثانيا

(١ - ١) من ظ و م و مد ، و في الأصل : بينها وبينهم (٢) زيد بعده في الأصل : أى ، ولم تكن الزيادة في ظ و م و مد فحذفناها (٣) من م و مد ، و في الأصل و ظ : غيره (٤) من م و مد ، و في الأصل و ظ : كذلك . (٥) في م و مد : و الآية (٦ - ٩) سقط ما بين الرقين من م (٧ - ٧) من ظ و م و مد ، و في الأصل : المسبب عنه .

في إدخال النار و حذف المسبب .

ولما آثم حال الذين آمنوا، فتشوفت النفس إلى معرفة ما
لأضدادهم، قال مستأنفا مؤكدا لإنكارهم هذه المنادة بإنكار يومها:
(ان الذين كفروا) أى أوقعوا الكفر و لو لحظة (بنادون) أى
يوم القيامة يناداه يناديهم به من أراد الله من جنوده أو^١ في هذه الدار
بلسان الحال بهذا الكلام . و لما كان عندهم - لكونهم في هذه الدار
أرفع نعمًا - أنهم آثر عند الله من فقراء المؤمنين، أكد قوله: (لمقت الله)
أى الملك الأعظم إياكم بخذلانكم (أكبر من مقتكم) وقوله:
(انفسكم) مثل قوله تعالى "انظر كيف كذبوا على انفسهم" جاز
على سبيل الإشارة إلى تنزه الحضرة المقدسة عما لزم فعلهم من المقت، ١٠
فان من دعا إلى أحد فأعرض عنه إلى غيره كان إعراضه مقتا للعرض
عنه، و هذا المقت منهم الموجب لمقت الله لهم موصل لهم إلى عذاب
يمقتون به أنفسهم. و المقت أشد البغض، ثم ذكر ظرف مقتهم العائد
وباله عليهم بقوله: (اذ) أى حين، و أشار إلى أن الإيمان لظهور
دلائله ينبغى أن يقبل من أى داع كان، فبى الفعل لما لم يسم فاعله ١٥
فقال: (تدعون الى الإيمان) أى بالله و ما جاء من عنده (فكفرونه)
أى فتوقعون الكفر الذى هو تغطية الآيات موضع إظهارها و الإذعان بها،

(١) في م و مد: في (٢) من ظ و م و مد، وفي الأصل: اى (٣-٣) من م
و مد، وفي الأصل و ظ: الملك (٤) من ظ و م و مد، وفي الأصل:
اعرض (٥) من م و مد، وفي الأصل و ظ: هم (٦) سقط من ظ (٧) من
م و مد، وفي الأصل و ظ: مع .

وهذا ' أعظم العقاب عند' أولى الآلالب، لأن من علم أن مولاه عليه غضبان علم أنه لا ينفعه بكاء ولا يغني عنه شفاعه ولا حيلة في خلاصه^٢ بوجه .

ولما كان من أعظم ذنوبهم إنكار البعث، و'كانوا قد استقروا' العوائد، وسبروا^٣ ما جرت به الأقدار في الدهور والمدايد، من أن كل ثان لا بد له من ثالث، / وكان الإحياء لا يطلق عرفا إلا من كان عن موت، حكى سبحانه جوابهم بقوله^٤ الذي محطه الإقرار بالبعث والترفق بالاعتراف بالذنب حيث لا ينفع لقوات شرطه وهو الغيب: ﴿قالوا ربنا﴾ أي أيها المحسن إلينا بما تقدم في دار الدنيا ﴿امتنا اثنتين﴾ قيل: ١٠ واحدة عند انقضاء الآجال في الحياة الدنيا وأخرى بالصعق بعد البعث أو الإرقاد [بعد - ^٥] سؤال القبر، والصحيح أن تفسيرها آية البقرة "كيف تكفرون بالله وكنتم أمواتا فأحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم" وأما الصعق فليس بموت، وما في القبر فليس بحياة حتى يكون عنه موت، وإنما هو إقدار على الكلام كما أقدر سبحانه الحصى على التسييح ١٥ والحجر على التسليم، والضرب على الشهادتين، والفرس حين قال لها

(١) من م ومد، وفي الأصل و ظ: هو (٢) من م ومد، وفي الأصل و ظ: عن (٣) من ظ وم ومد، وفي الأصل: خلاص (٤ - ٤) من ظ وم ومد، وفي الأصل: كان قد استقر الداء - كذا (٥) من ظ وم ومد، وفي الأصل وم: ستروا (٦) من ظ وم ومد، وفي الأصل: حرمت - كذا (٧) من م ومد، وفي الأصل و ظ: بقولهم (٨) زيد من م ومد - فارسها

فارسها ثنى إطلال على قولها وثبا و سورة البقرة ﴿ و احييتنا اثنتين ﴾
واحدة في البطن ، و أخرى بالبعث^١ بعد الموت ، أو واحدة بالبعث أو أخرى
بالإقامة من الصعق . أو الإقامة في القبر ، فشاهدنا قدرتك على البعث -^٢
﴿ فاعترفنا ﴾ أى قسب عن ذلك أنا اعترفنا بعد تكرار الإحياء ﴿ بذنوبنا ﴾
[الحاصلة -^٣] بسبب إنكار البعث لأن من لم يخش العاقبة بالغ في ه
متابعة الهوى ، فذلك توبة لنا ﴿ فهل الى خروج ﴾ أى من النار ولو
على أدنى أنواع الخروج الرجوع إلى الدنيا ففعل صالحا ﴿ من سبيل ﴾
ففسلكه فتخرج ثم تكون لنا موة ثالثة و إحياء ثالثة إلى الجنة التى
جعلتها جزاء من أقر بالبعث .

- و لا كان الجواب قطعا : لاسبيل إلى ذلك ، علله بقوله : ﴿ ذاكم ﴾ ١٠
أى القضاء الناقد العظيم العالى بتخليدكم فى النار مقاما منه لكم ﴿ بانه ﴾
أى كان بسبب أنه ﴿ اذا دعى الله ﴾ أى وجدت و لو مرة واحدة
دعوة الملك الاعظم من أى داع كان ﴿ وحده ﴾ أى محكما له
بالوحدة أو منفردا من غير شريك ﴿ كفرتم ج ﴾ أى هذا طبعكم دائما
رجعتم إلى الدنيا أولا ﴿ وان يشرك به ﴾ أى يوقع الإشراك به ١٥
و يحدد و لو بعدد الانقاس من أى مشرك كان ﴿ تؤمنوا ﴾ أى بالشركاء
[و يحددوا ذلك غير متحاشين من تجديد الكفر -^٢] و هذا مفهوم لأن

(١) من م و مد ، و فى الأصل و ظ : فى البعث (٢) زيد من ظ و م و مد .
(٣) زيد من م و مد (٤) من م و مد ، و فى الأصل و ظ : بانه (ه) من ظ
و مد ، و فى الأصل و م و و .

حب الله للإنسان أكبر من حبه له الدال عليه توفيقه له في أنه إذا
ذكر الله وحده آمن، وإن ذكر معه غيره على طريقة تولد إلى الشركه
كفر بذلك الغير و جعل الأمر لله وحده (فالحكم) أى تسبب عن
القطع بأن لا رجعة، وأن الكفار ما ضرروا إلا أنفسهم مع ادعائهم
ه العقول الراجحة ونفوذ ذلك أن كل حكم (لله) أى المحيط بصفات
الكمال خاص به لا دخل للعوائد في أحكامه بل مهما شاء فعل إجراء
على العوائد أو خرقا لها (العلى) أى وحده عن أن يكون له شريك،
فكذب قول أبى سفيان يوم أحد « اعل هبل » وقول ابن عربى
أحد أتباع فرعون أكذب وأقبح وأطل حيث قال : العلى علا عن
١٠ من وما ثم إلا هو، فعليه الخزي واللعة وعلى من قال بقوله وعلى
من توقف فى لعنه .

ولما كانت النفوس لا تنقاد غاية الانقياد للحاكم إلا مع العظمة
الزائدة والقدم فى المجد، قال معبرا بما يجمع العظمة والقدم : (الكبيره)
الذى لا يليق الكبير إلا له، وكبر كل متكبر وكبر [كل - °] كبير
١٥ متضائل تحت دائرة كبره وكبره، وعذابه مناسب لكبرياته فما أسفه
من شق بالكبراء فانهم يلجئون أنفسهم إلى أن يقولوا ما لا يجدونهم
”ربنا انا اطلنا سادتنا وكرأنا“ : ولما قصر الحكم عليه دل على ذلك

(١) من مد، وفى الأصل وظ و م : نزول (٢) من ظ و م و مد، وفى
الأصل : بانفسهم (٣) سقط من م و مد (٤) من م و مد، وفى الأصل وظ و
على (٥) زيد من م و مد .

بقوله ذاكرنا من آيات الآفاق العلوية ما يرد الموفق عن غيه : ﴿ هو ﴾ [أى - ١] وحده ﴿ الذى يريكم ﴾ أى بالبصر : البصيرة ﴿ اينه ﴾ أى علاماته الدالة على تفرد صفات الكمال تكميلا لنفوسكم ، فينزل من السماء ماء^٢ فيحيى به الأرض باعادة [ما - ٢] تحطم فيها من الحبوب ففتت بعد موتها بصيرورة ذلك [الحب - ١] ترابا لا يتميز له عن ترابها ، فيتذكر به البعث لمن انمحق فصار ترابا و ضل فى تراب الأرض حتى لا يتميز له عنه من طبعه الإنابة ، و هو الرجوع عما هو عليه من الجهل إلى الدليل بما ركز فى فطرته من العلم ، و ذلك هو معنى قوله : ﴿ و ينزل لكم ﴾ أى خاصا بنفعكم أو ضرركم ﴿ من السماء ﴾ أى جهة العلو الدالة على قهر ما نزل منها بأعساكه إلى حين الحكم بنزوله ﴿ رزقا ﴾ ١٠ لإقامة أبدانكم من الثمار^٣ و الآقوات بانزال الماء فهو سبحانه يدلکم عليه و يتجب إليکم لتنفعوا أنفسكم و أنتم تنفغضون^٤ إليه و تعامون عنه لتضروها ﴿ و ما يتذكر ﴾ ذلك تذكرنا تاما - بما أشار إليه الإظهار - فيقيس عليه بعث من أكلته الهوام ، و انمحق باقيه فى الأرض ﴿ الا من ينبه ﴾ أى له أهلية التجديد فى كل وقت للرجوع إلى ١٥

(١) زيد من م و مد (٢) سقط من ظ (٣) زيد من ظ و م و مد (٤) زيد فى الأصل : صار ، و لم تكن الزيادة فى ظ و م و مد لحذفناها (٥ - ٥) سقط ما بين الرقيين من ظ (٦) من ظ و م و مد ، وفى الأصل : جهل (٧ - ٧) من م و مد ، وفى الأصل و ظ : الثمر أو (٨) من ظ و م و مد ، وفى الأصل : تنفغضون .

الدليل بأن يكون حنيفاً مبالاً للطائفة مع الدليل حينئذ ما هو
بمخلف^١ جامد على ما ألفه، لا يحول عنه أصلاً، لا يصفى إلى قال ولا قيل،
ولو قام على خطابه كل دليل .

ولما كان كل من الناس يدعى أنه لا يعدل عن الدليل، وكان
كل أحد مأموراً بالنظر في الدليل مأموراً بالإجابة لما دل عليه من
انتوجه إلى الله وحده . كان^٢ ذلك سبباً في معرفة الكل التوحيد
الموجب لاعتقاد القدرة التامة الموجب لاعتماد البعث، فكان سبباً
لإخلاصهم، فقال تعالى مسيياً عنه: ﴿ فادعوا ﴾ وصرح بالآسم
الأعظم تدريجاً للخلصين على كيفية الإخلاص فقال: ﴿ الله ﴾ أى
١. المتوحد بصفات الكمال دعاء خضوع و تعبد بعد الإجابة بعد النظر في
الدليل ﴿ مخلصين له الدين ﴾ أى الأفعال التى يقع الجزاء عليها، فمن
كان يصدق بالجزاء، بأن ربه غنى لا يقبل إلا خالصاً اجتهد فى تصفية
أعماله، فأتى بها فى غاية الخلو عن كل ما يمكن أن يكدر من
غير شائبة شرك جلى أو خفى كما أن معبوده واحد من غير شائبة
١٥ قصص .

ولما كانت مخالفة الجنس شديدة لما تدعو إليه من المخاصمة الموجبة
للساقطة الموجبة لاستطابة الموت قال تعالى: ﴿ ولو كره ﴾ أى الدعاء
منكم ﴿ الكفرون ﴾ أى الساترون لأنوار عقولهم^٣، والإخلاص أن
(١) من ظ و م و مد، وفى الأصل: للطائفة (٢) من مد، وفى الأصل وظ
وم: بمخلف (٣) من ظ و م و مد، وفى الأصل: وكان (٤) سقط من ظ .
(٥) من ظ و مد، وفى الأصل وم: عقولكم .

يفعل العباد لربهم مثل ما فعل لهم فلا يفعلوا فعلا من امر أرزى إلا
لوجهه خاصة من غير غرض لأنفسهم يجلب شيء من نفع أو ضرر،
وذلك لأنه سبحانه فعل لهم كل إحسان من الخلق والرزق لأنفسهم
خاصة لا لغرض يعود عليه - سبحانه وما أعز شأنه - بنفع ولا ضرر،
فلا يكون شكرهم له إلا بما تقدم، لكنه لما علم سبحانه أن هذا غير
مقدور لهم إلا بقاية الجهد بل لا يقدر عليه إلا الأفراد، خفف
عنهم سبحانه بأن أباح لهم العمل لأجل الرجاء في ثوابه والخوف من
عقابه، ولم يجعل ذلك قادحا في الإخلاص، قال الأستاذ أبو القاسم
القشيري: / ولولا إذنه في ذلك لما كان في العالم مخلص .

٥٣١ /

ولما كان الإخلاص لا يتأتى إلا بمن رفعه إشراق الروح عن ١٠
كدورات الأجسام، وطارته به أنوارها عن حضيض ظلمات الجهل
إلى عرش العرفان، فصار "إذ كان" الملك الديان سمعه الذي يسمع به،
وبصره الذي يبصر به، ويده التي يبطش بها، ورجله التي يمشي بها،
بمعنى أنه لا يفعل شيء من هذه الجوارح إلا ما أمره به سبحانه يتصرف
في الآكوان بأذن "الفتاح العلم تكسب القلوب من ضياء أنواره ويحيى ١٥
ميت الممهم بصافي أسرارها، [نبه - ٤] سبحانه على ذلك حثا عليه

(١) من م ومد، ون، الأصل وظ: أفراد (٢-٣) من م ومد، وفي
الأصل وظ: أركان (٣) زيد في الأصل: الملك الديان، ولم تكن الزيادة
في ظ وم ومد فحذفها (٤) زيد من م ومد (٥) من ظ وم ومد، وفي
الأصل: فقه .

و تشويهاً إليه بقوله ممثلاً بما يفهمه العباد مخبراً عن مبتدأ محذوف
تقديره: هو ﴿رفيع الدرجت﴾ [أى - ٢] فلا يصل إلى حضرته
السماء إلا من علا في معارج العبادات و مدارج الكالات .

و لما كنا لانعرف ملكاً إلا بقلبه على سرير الملك ، و كانت درج
كل ملك بما يتوصل بها إلى عرشه ، أشار سبحانه بجمع القلة إلى السموات
التي هي دون عرشه [سبحانه - ٢] ، ثم أشار إلى أن الدرج إليه
لا تخص بوجه ، لأنها لو اتفقنا عمر الدنيا في اصطناع درج للتوصل إلى
السماء الدنيا ما وصلنا ، فكيف بما فوقها فكيف و علوه سبحانه ليس
هو بمسافة بل علوه عظمة و نفوذ كلة تنقطع دونها الآمال و تنقو الأيام
١٠ و الليال ، و الكاشف لذلك أتم كشف تعبيره في "سأل" بصيغة منتهى
المجوع "المعارج" - ثم قال ممثلاً لنا بما نعرف : ﴿ ذو العرش ج ﴾ أى
الكامل الذى لا عرش في الحقيقة إلا هو ، فهو محيط لجميع الأكوان و مادة
لكل جماد و حيوان ، و عال بجلاله و عظمه عن كل ما يختر في
الآذهان .

١٥ و لما كان الملوك يلقون أوامره من مراتب عظائهم إلى من
أخلصوا في وداهم قال : ﴿ يلقى الروح ﴾ أى الذى يحيى به الأرواح

- (١) من م و مد ، و فى الأصل و ظ : مخبر (٢) زيد من م و مد .
(٣ - ٢) فى م و مد : إشارة (٤) من م و مد ، و فى الأصل و ظ : الى .
(٥) من م و مد ، و فى الأصل و ظ : علوه (٦) من م و مد ، و فى
الأصل و ظ : اعظمه (٧) من م و مد ، و فى الأصل : اخطوا .

حياة الأشباح بالارواح (من امره) أى من كلامه. و لاشك أن الذى يلقى ليس الكلام النفسى وإنما هو ما يدل عليه، وهو الذى يقبل النزول و التلاوة و الكتابة و نحو ذلك. ولما كان أمره عاليا على كل امر، أشار إلى ذلك بأداة الاستعلاء فقال: (على من يشاء) ولما كان ما وأوه من الملوك لا يتمكنون من رفع كل من أرادوا من رقيقهم، به ٥ على عظمته بقوله: (من عباده) و أشار بذلك مع الإشارة إلى أنه مطلق الأمر لا يسوغ لأحد الاعتراض عليه، ولو اعترض كان اعتراضه أقل من أن يلتفت [إليه - ١] أو يعول بحال عليه إلى توجيه قولهم "أو انزل" عليه الذكر من يقنا" بأنه عليه السلام المخلص في عباده^٢ لم يمل إلى شيء من أوثانهم ساعة ما ولا صرف لحظة عن الإله الحق ١٠. طريقة عين. فذلك اختصه من بينهم بهذا الروح الذى لا روح فى الوجود سواه، فمن أقبل عليه و أخلص فى تلاوته و العمل بما يدعو إليه و البعد عما ينهى عنه صار ذا روح موات يحى الأموات و يبرى بالنبيرات، قال الرازى: قال ابن عطاء^٣: حياة القلب على حسب ما ألقى إليه من الروح، فمنهم من ألقى إليه روح الرسالة، و منهم من ألقى إليه روح النبوة، ١٥ و منهم [من - ١] ألقى إليه روح الصديقة و الكشف و المشاهدة، و منهم من ألقى إليه روح العلم و المعرفة، و منهم من ألقى إليه روح العبادة

(١) زيد من م و مد (٢-٢) من ظ و م و مد، وفى الأصل: انزل (٣) من م و مد، وفى الأصل و ظ: عبادته (٤) من ظ و م و مد، وفى الأصل: ابن عطية (٥-٥) سقط ما بين الرقین من م (٦) زيد من ظ و م و مد.

والخدمة . و منهم من اتى إليه روح الحياة فقط ، ليس له علم بالله
ولا مقام مع الله . فهو ميت فى الباطن ، وله / الحياة البهيمية التى يهتدى
بها إلى المعاش دين المعاد - انتهى . وبالجملة فكل من هذه الأرواح
منطق لمن اتى عليه مطلق للسانه يديع بيانه و إن اختلف نطقهم فى
ديانهم ، و تصرفهم فى عظيم شأنهم

ولما بين سر اختصاصه بالإرسال لهذا النبى الكريم . أتبع ذلك
بما يزيد بآنا من ثمرة الإرسال فقال : (لينذر) أى الذى اختصه
سبحانه بروحه ، [و عبر بما يقتضيه تصنيف الناس الذى هو مقصود السورة
من الاجتماع ، و أزال رهم من قد يستحيل لقاء سبحانه لرفعة درجاته
١٠ و سفل درجات غيره - '] (يوم التلاق) أى [الذى - ']
لا يستحق أن يوصف بالتلاقى على الحقيقة غيره لكونه يلتقى فيه الأولون
والآخرون و أهل السماوات و الأرض و لاجلة لأحد منهم فى فراق
غيره بغير فصل على وجه العدل ، و إلى هذا المعنى أشارت قراءة
ابن كثير باثبات الياء فى الخالين و هو واضح جدا فى أفراد حزبي
١٥ الأسعدين و الآخرى فانه تلاق لا آخر له ، و أشارت قراءة الجمهور
بالحذف فى الخالين إلى تلاقى هذين الجزئين : أحدهما [بالآخر - ']

- (١) من م و مد ، و فى الأصل و ظ : اختصاصهم (٢) زيد من م و مد .
(٣) زيد من ظ و م و مد (٤) من م و مد ، و فى الأصل و ظ : لا يصح .
(٥) من م و مد ، و فى الأصل و ظ : إشارة (٦) راجع نثر المرجان ٦ / ٢٠٦ .
(٧) من م و مد ، و فى الأصل و ظ : هذا .

فاته - والله أعلم - قل ما يكون [حتى - '] يفترقا بالامر بكل ' إلى
 دهره : الأسعدين^٢ بغير حساب ، و الآخرين لا يقام لهم وزن ، ' وأشار^٣
 الإثبات في الوقف دين الوصل إلى الامر 'الوسط وهى ' لمن بقى ،
 فان لقاءهم يمتد إلى حين القصاص لبعضهم من بعض .

ولما أفهم ذلك عدم الحجاب من بيوت أو جبال ، أو اشجار ،
 أو تلال ، أو غير ذلك من سائر ذوات الظلال ، نه عليه في قوله [معيدا
 ذكر اليوم لانه أهول له - '] : (يوم هم) أى بطواهرهم و واطنهم
 (برزون) أى بروزا لا سائر فيه أصلا .

ولما كان من المعلوم عندهم إنما لا سائر له معلوم ، أجرهم على ما
 يعهدون^٤ ، وعبر بعبارة تعم ذلك فقال مستأنفا في جواب من ظن أنه ١٠
 قد يخفى عليه شيء عند السائر [معظما الأمر باظهار الاسم الاعظم - '] :
 (لا يخفى على الله) أى المحيط علما و قدرة (منهم شيء) أى من
 ذواتهم و لامعانيهم سواء ظهورا أو استروا في هذا اليوم وفي غيره .
 ولما كان من العادة المستمرة ان الملك العظيم إذا أرسل جيشه
 إلى من طال^٥ تمردهم عليه وعنادهم له فظفروا بهم وأحضروهم إليه أن ١٥
 يناديهم مناديه وهم وقوف بين يديه قد أخرجتهم هيئته وأذلته عظمته

(١) زيد من م و مد (٢) من ظ و م و مد ، وفي الأصل : بعد (٣-٢) في
 الأصل بياض ملائنه من ظ و م و مد (٤-٤) في الأصل بياض ملائنه من م
 و مد (٥) من ظ و م و مد ، وفي الأصل : ستر (٦) في م : يهدونه (٧) من
 ظ و م و مد ، وفي الأصل : طالب .

بلسان قاله أر لسان حاله بما يكسبهم به و يوجبهم و يؤسبهم^١ على ما مضى من عصيانهم ويندمهم قال: ﴿لمن الملك اليوم﴾ أى يا من كانوا يعملون أعمال من يظن انه لا يقدر عليه أحد، فيجيئون بلسان الحال أو المقال كما قال بعض من قال:

٥ سكت الدهر طويلا عنهم قد أبكاهم دما حين نطق^٢

﴿الله﴾ [أى - ٢] الذى له جميع صفات الكمال، ثم دل على ذلك بقوله: ﴿الواحد﴾ أى الذى لا يمكن أن يكون له ثان بشركه ولا قسمة ولا غيرها ﴿القهار﴾ أى الذى يقهر من يشاء متكررا وصفه بذلك دائما أبدا لما ثبت من غناه المطلق بوحدايته الحقيقية.

١٠ ولما أخبر عن إذهاب كل نفس بانقطاع الأسباب، أخبرهم بما يزيد رعبهم، و يبعث رعبهم و رهيبهم، وهو نتيجة تفرده بالملك فقال: ﴿اليوم تجزى﴾ أى تقضى و تكافأ، بناءً للفعول لأن المرغب المرهب نفس الجزاء وليان سهولته عليه سبحانه ﴿كل نفس﴾ لا تترك نفس^٣ واحدة لأن العلم قد شملهم و القدرة قد أحاطت بهم و عمتهم، و الحكمة

٥٣٣ / ١٥ قد منعت من إهمال / أحد منهم .

(١) من م و مد، و فى الأصل و ظ: يسوفهم - كذا (٢ - ٢) سقط ما بين الرقين من ظ و م و مد (٣) زيد من م و مد (٤) من ظ و م و مد، و فى الأصل: عباده (٥ - ٥) وقع ما بين الرقين فى الأصل و ظ: بعد «و يبعث رعبهم» و الترتيب من م و مد (٦) من ظ و م و مد، و فى الأصل: بنا . (٧) من ظ و م و مد، و فى الأصل: نفسة .

و لما كان السياق للملك و القهر يقتضى الجزاء و اعتماد الكسب الذى هو محط التكليف بالامر و النهى و يقتضى النظر فى الأسباب، لأن ذلك شأن الملك، قال معبرا بالباء و الكسب : (بما) أى بسبب ما (كسبت) أى عملت ، و هى تظن أنه يفيدها سواء بسواء بالكيل الذى كالت يكال لها .

٥

و لما كانت السببية مفهومة للعدل ، فان الزيادة تكون بغير سبب ، قال مملا نافيا مثل ما كانوا يتعاطونه من ظلم بعضهم لبعض فى الدنيا : (لا ظلم) أى بوجه من الوجوه (اليوم) و لما كان استيفاء الخلائق بالمجازاة أمرا لا يمكن فى العادة ضبطه ، و لا يتأتى حفظه و ربطه ، فكيف إذا قصدت المساواة فى مثايل الذر فادونها :

١٠

بميزان قسط لا يخيس شعيرة له شاهد من نفسه غير عائل
صاقت النفوس من خوف الطول ، تخفف [عنها - ٢] بقوله معلما أن أموره على غير ما يعهدونه ، و لذلك أكد و عظم باظهار الاسم الأعظم : (ان الله) أى التام القدرة الشامل العلم (سريع الحساب) أى بليغ السرعة فيه ، لا يشغله حساب أحد عن حساب غيره فى وقت حساب ذلك الغير ، و لا يشغله شأن عن شأن لأنه لا يحتاج إلى تكلف عد ، و لا يفتر إلى مراجعة كتاب ، و لا شيء . فكان فى ذلك ترجية للفريقين

١٥

(١) من ظ و م و مد ، و فى الأصل : يفيد (٢-٢) من ظ و م و مد ، و فى الأصل : الذين ينادونها (٣) زيد من م و مد (٤) من ظ و م و مد ، و فى الأصل : كذلك .

و تخويف ، لأن الظالم يخشى إسراع الأخذ بالعذاب ، و المؤمن يرجو
إسراع البسط بالثواب .
و لما تم هذا على هذا الوجه المهول ، و كان يوم القيامة له أسماء
تدل على أهواله باعتبار موافقه^١ و أهواله ، منها يوم البعث و هو ظاهر ،
و منها يوم التلاق لما تقدم ، و منها يوم التغابن لغبن أكثر من^٢ فيه^٣ .
خسارته^٤ ، و منها يوم الآزفة لقربه و سرعة أخذه ، و كان كأنه قيل
خطابا للنبي صلى الله عليه وسلم : و أنت بمن ألقينا إليك هذا الروح
الاعظم من أمرنا فأنذرهم ما مضى من يوم التلاق و ما عقبناه به ، عطف عليه
قوله زيادة في بيان هوله [إعلاما بأنه مع ثبوته و ثبوت التلاق فيه
١٠ قريب تحذرا من تزيين إبليس للشهوات و تقريره بالتسويق
بالتوبة - °] : ﴿ و أنذرهم ﴾ أى هؤلاء المعرضين إعراض من لا يجوز
الممكن ﴿ يوم الآزفة ﴾ أى الحالة الدائمة العاجلة السريعة جدا مع
الضيق [في الوقت - °] و سوء العيش [لأكثر الناس - °] ، و هى
القيامة ، كرر ذكرها و ذكر الإنذار [منها - °] تصریحا و تلويحا^٥
١٥ تهويلا [لها - °] و تعظيما لشأنها .

و لما ذكر اليوم ، هول أمره بما يحصل فيه من المشاق فقال :

(١) من ظ و م و مد ، و فى الأصل : موافقة أموره (٢) من ظ و م و مد ،
و فى الأصل : ما (٣) زيد فى الأصل : من الناس ، و لم تكن الزيادة فى ظ
و م و مد لخدمتهما (٤) من ظ و م و مد ، و فى الأصل : خسارتهم (٥) زيد
من م و مد (٦) زيدت الوار فى الأصل و ظ ، و لم تكن فى م و مد لخدمتهما .

(اذ القلوب) أى من كل من حضره . ولا كان هذا الرعب على وجه غريب باطن ، عبر به لى . فقال : (لى الحناجر) أى حناجر المجموعين فيه إلا من شاء الله ، وهى جمع حنجور وهى الحلقوم وزنا ومعنى ، يعنى أنها زالت عن أماكنها صاعدة من كثرة الرعب حتى كادت تخرج وصارت مواضعها من الاقطة هواء ، وكانت الاقطة معترضة كاشجا لاهى رجع إلى مقارها فيستريحوا ولا تخرج فيموتوا .

ولا كان الحديث - وإن كان فى الظاهر عن القلوب - إنما هو عن أصحابها ، جمع على طريقة جمع العقلاء ، وزاده حسنا أن القلوب محل الكظم ، وبها صلاح الجلة وفسادها ، وقد أسند إليها ما يسند ١٠ للعقلاء فقال : (كظمين) أى يمتلئين خوفا ورعبا وحزنا ، ساكتين مكروين ، قد أسدت مجارى / أنفاسهم وأخذ بجميع إحساسهم . ٥٣٤ /
ولا كان من المعلوم أن ذلك الكرب إنما هو للخوف من ديان ذلك اليوم ، وكان من المهود أن الصداقات تنفع^٢ فى مثل ذلك اليوم^٣ و الشفاعات ، قال مستأقفا : (يا للظلمين) أى العريقين فى الظلم ١٥
[منهم - ١] (من حميم) أى قريب صادق فى مودتهم مهتم بأمورهم

(١) من ظ و م و مد ، وفى الأصل : مكانها (٢) من ظ و م و مد ، وفى الأصل : فيستريحون (٣ - ٢) من م و مد ، وفى الأصل : الصداقات تنفع ، وفى ظ : الصداقات تنفع (٤) سقط من م و مد (٥) زيد فى الأصل : فقال ، ولم تكن الزيادة فى ظ و م و مد لحذفها (٦) زيد من ظ و م و مد .

منزلة لكرههم ، قال ابن برجان : والحيم : الماء الحار الناهي في
 الحرارة ، سمي القريب به لأنه [يحمي - ٢] لقريبه غضبا ، والغضب
 حرارة تعرض في القلب تخرج إلى الوجه فيحمر وتتفتح الأوداج
 فيستشيط غيظا ﴿ ولا شفيع يطاع ﴾ أي ليس لهم شفيع أصلا لأن
 الشفيع يعلم أنه لو شفيع ما أطيع فهو لا ينفع ، وقد يشفع في بعضهم
 بعض المقرين لعلامة فيهم يحصل بها اشتباه يظن بهم أنهم ممن يستحق
 الشفاعة فينبه على أنهم ليسوا بذلك ، فيبرأ منهم .

ولما كانت الشفاعة إنما تقع و تنفع بشرط برائة المشفوع له من
 الذنب إما بالاعتراف بما نسب إليه و الإقلاع عنه ، و إما بالاعتذار عنه ،
 ١٠ و كان ذلك إنما يجرى عند المخلوقين على الظاهر . و لذلك كانوا ربما وقع
 لهم الغلط فيمن لو علموا باطنه لما قبلوا الشفاعة فيه ، علل تعالى ما تقدم
 بعلمه بأن المشفوع له ليس بأهل لقبول الشفاعة [فيه - ٢] لإحاطة
 عليه فقال : ﴿ يعلم خائنة ﴾ [و لما كان السياق هنا للإبلاغ في أن
 عليه تعالى محيط بكل كلي و جزئي ، فكان من المعلوم أن الحال يقتضي
 ١٥ جمع الكثرة ، و أنه ما عدل عنه إلى جمع القلة إلا للإشارة إلى أن عليه تعالى
 بالكثير كعلمه بالقليل الكل ، عليه هين ، فالكثير عنده في ذلك قليل فلذا
 قال - ٢ : ﴿ الاعين ﴾ أي خيانتها التي هي أخفى ما يقع من أفعال
 الظاهر ، جعل الخيانة خائنة مبالغة في الوصف و هي الإشارة بالعين ،
 (١) من م و مد ، و في الأصل و ظ : البخاري (٢) زيد من م و مد (٣) من
 م و مد ، و في الأصل و ظ : خيانة .

قال أبو حيان^١: من كسر جفن وغمز ونظر يفهم [منه =^٢] ما يراد^٣ - انتهى .
وذلك يفعل بفعل ما يخالف الظاهر . ولا ذكر أخفى أفعال الظاهر ،
أتبعه أخفى ما في الباطن فقال : ﴿ وما تخفى الصدوره ﴾ أى عن المشفوع
عنده وغير ذلك .

ولما كان العفو عن الظالم الذى لا يرجع عن ظلمه نقضا ، لكونه ه
لاحكمة فيه ، عبر بالاسم الأعظم [فى جملة حالة -^٤] فقال : ﴿ والله ﴾
أى والحال أن انتصف بجميع صفات الكمال ﴿ يقضى بالحق -^٥ ﴾ أى
الثابت الذى لا يصح أصلا نفيه ، فلو قضى فيمن يعلم أنه ليس بأهل
للشفاعة فيه بقبول الشفاعة لنى الحق وأثبت الباطل ، يخالف ذلك الكمال
﴿ والذين يدعون ﴾ أى الظالمون - على قراءة الجماعة ، وأياها الظالمون - ١٠
على قراءة نافع^٦ وابن عامر بخلاف^٧ عن ابن ذكوان بالخطاب للتوجه
بالإزراء . ولما كانت المراتب دون عظمته سبحانه لا تنحصر^٨ ولا يتحوى
عليها كلها شيء ، أثبت الجار فقال : ﴿ من دونه ﴾ أى سواء ، ومن
المعلوم أنهم خلقه فهم دون رتبته^٩ لأنهم فى قهره ﴿ لا يقضون بشيء^{١٠} ﴾
من الأشياء أصلا ، فضلا عن أن يقضوا بما يعارض حكمه ، فلا مانع ١٥
له من القضاء بالحق ، فلا مقتضى لقبول الشفاعة فيمن يعلم عراقة فى

(١) فى المد من البحر المحيط ٤٥٤/٧ (٢) زيد من المد (٣) من ظ و م و مد
والمد ، وفى الأصل : يريه (٤) زيد من م و مد (٥) راجع نثر اللوجان
٢١١/٦ (٦) من ظ و م و مه ، وفى الأصل : يحف (٧) من م و مد ، وفى
الأصل و ظ : لا تنحصر (٨) من م و مد ، وفى الأصل و ظ : رتبة .

الظلم أنه لا ينفك عنه .

ولما أخبر أنه لا فعل لشركائهم^٢ ، وإن الأمر له وحده ، علل ذلك بقوله مرهبا من الحياة وغيرها من الشر ، مرغبا في كل خير ، مؤكدا لأجل أن أفعالهم تقتضى إنكار ذلك : (إن الله) عبر به لأن السياق لتحقير شركائهم وبيان أنها في غاية النقصان (هو) أى وحده .

ولما ذكر ما هو^٣ غيب . وصفه^٤ بأظهر ظاهر فقال : (السميع) أى لكل ما يمكن أن يسمع (البصير) أى بالبصر والعلم لكل ما يمكن أن يبصر / ويعلم ، فلا إدراك لشركائهم أصلا ولا لشيء غيره بالحقيقة ، ومن لا إدراك له لا قضاء له ، ثبت أن الأمر له وحده ، فانتفعهم شفاعته

١٠ الشافعين ولا تقبل فيهم من أحد شفاعته بعد الشفاعات العامة التي هي خاصة بنبي صلى الله عليه وسلم . وهي المقام المحمود الذي يغبطه به الأولون والآخرون ، فإن كل أحد يحجم عنها حتى يصل الأمر إليه صلى الله عليه وسلم فيقول : أنا لها أنا لها ، ثم يذهب إلى المكان الذي أذن له فيشفع ، فيشفعه الله تعالى [فيفصل - ٤] سبحانه بين الخلائق ليذهب كل أحد إلى داره : جنته أو ناره ، روى الشيخان : البخاري ومسلم^٥ عن أبي هريرة

/ ٥٣٥

(١) من م ومد ، وفي الأصل و ظ : لأنه (٢) من ظ وم ومد ، وفي الأصل : للشاكين (٣-٣) من م ومد ، وفي الأصل : غيبا وضمه ، وفي ظ : غيبا وصفه (٤) زيد من م ومد (٥) راجع من صحيحه تفسير سورة بني إسرائيل ٢ / ٦٨٤ ، وأورده في عدة مناسبات ، وراجع من صحيح مسلم باب لإثبات الشفاعات من كتاب الإيمان ١ / ١١ .

رضى الله عنه قال: كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في دعوة
 رفع إليه الذراع، وكانت تعجبه، فنهش منها نهشة، فقال: أنا سيد الناس
 يوم القيامة، هل تدرؤن ممّ ذاك، يجمع الله الأولين والآخرين في
 صعيد واحد فيصرم الناظر، ويسمعهم الداعي، وتدنو منهم الشمس،
 فيبلغ الناس من الغم والكرب ما لا يطيقون ولا يحملون، فيقول الناس: ه
 ألا ترون إلى ما أنتم فيه وإلى ما بلغكم؟ ألا تنظرون [إلى -^٢] من يشفع
 لكم إلى ربكم، فيقول بعض الناس لبعض: أبوكم آدم فذكر سؤلهم أكابر
 الأنبياء، وكل واحد منهم يحيل على الذي بعده إلى أن يقول عيسى
 عليه السلام: اذهبوا إلى محمد صلى الله عليه وسلم، فيقول النبي صلى الله
 عليه وسلم حين يأتونه: أنا لها، فينطلق^١ فيسجد تحت العرش - وهو مرؤى ١٠
 عن غير أبي هريرة عن أنس وغيره من الصحابة رضي الله تعالى عنهم،
 ولكن لم أر فيه التصريح بالشفاعة العامة بعد رفع رأسه صلى الله عليه
 وسلم من السجود إلا فيما رواه البخاري في الزكاة من صحيحه^٢ في باب
 من سأل الناس تكثرا، عن ابن عمر رضي الله عنهما أن النبي صلى الله
 عليه وسلم قال: إن الشمس تدنو يوم القيامة حتى يبلغ العرق نصف ١٥
 الأذن فينهام كذلك استعاثوا^٣ بآدم ثم بموسى ثم بمحمد فيشفع^٤ ليقضى

(١-١) من م ومد. وفي الأصل وظ: ترون بما (٢) زيد في الأصل:
 لبعضهم بعضا، ولم تكن الزيادة في ظ وم ومدلحذفاها (٣) زيد من م ومد.
 (٤) في م ومد: ثم بطلق (٥) من ظ وم ومد، وفي الأصل: ما (٦) ١٠٩٩/١.
 (٧) من م ومد والصحيح، وفي الأصل وظ: استعاثوا (٨) من مد
 والصحيح، وفي الأصل وظ وم: ليشفع.

بين الخلق ميمشي حتى يأخذ بحلقه الباب ، فيومئذ يبعث الله مقاماً محموداً
 بحمده أهل الجحيم كلهم ، وكذا فيما رواه أبو يعلى في مسنده فقال :
 حدثنا عمرو بن الضحاك بن مخلد ثنا أبو عاصم الضحاك بن مخلد ثنا
 أبو رافع إسماعيل بن رافع عن محمد [بن - ١] زياد عن محمد بن كعب
 القرظي عن رجل من الأنصار عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : حدثنا
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في طائفة من أصحابه فقال : إن الله
 تبارك وتعالى لما فرغ من خلق السموات والأرض خلق الصور فذكر
 [النفخ ^٢] فيه للوت ثم للبعث ، ثم ذكر الحشر - وهو حديث طويل
 جدا إلى أن قال : ثم يقفون موقفاً واحداً مقدار سبعين عاماً لا ينظر
 إليكم ولا يقضى بينكم ، فتكون حتى تنقطع الدموع . ثم تدمعون دماً
 وتعرفون إلى أن يبلغ ذلك منكم أن يلجمكم أو يبلغ الأذقان . فتضجون
 وتقولون : من يشفع لنا إلى ربنا يقضى بيننا ، فتقولون : من أحق بذلك
 من أيكم آدم ، خلقه الله يسده ، ونفخ فيه من روحه ، وكله قلاً ،
 فتأتون آدم فتطلبون ذلك إليه فيأبى^٣ فيقول : ما أنا بصاحب ذلك ، ثم
 يستقربون الأنبياء نبياً نبياً كلها^٤ جاؤا نبياً أبي عليهم ، قال رسول الله
 / صلى الله عليه وسلم : حتى تأتونى ، فأنطلق حتى آتى الفحص فأخر ساجداً ،

/ ٥٣٦

(١) زيد من ظ و م و مده (٢) زيد من م و مده (٣) من ظ و م و مده ،
 وفي الأصل : واحد (٤) من ظ و م و مده ، وفي الأصل : فتقول (٥) زيد
 في الأصل و ظ و م : به ، ولم تكن الزيادة في مد لخذنها (٦) من ظ و م
 و مده ، وفي الأصل : فيأبى (٧) من مده ، وفي الأصل و ظ و م : كلهم .

فقال أبو هريرة: يا رسول الله ! ما الفحص ؟ قال: قدام العرش - حتى
يبعث الله إلى ملكا فيأخذ بعضدى فيرفعى فيقول: [لى - ١]: يا محمد !
فأقول: نعم يا رب ! فيقول: ما شأنك - وهو أعلم ، فأقول: يا رب
وعدتى فشفعنى فى خلقك فأقضى بينهم ، قال: قد شفعتك^٢ أنا آتيكم فأقضى
بينكم ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: فأرجع فأقف مع الناس فيبنا^٥
نحن وقوف سمعنا حسا من السماء شديدا فنزل [أهل - ١] السماء الدنيا مثل
من فى الأرض من الجن والإنس حتى إذا دنوا من الأرض أشرقت الأرض
بنورهم ، وأخذوا مصافهم ، وقلنا لهم: أفيكم ربنا ؟ قالوا: لا ، وهو آت
ثم ينزل أهل السماء الثانية بمثل من نزل^٤ من الملائكة ، ومثل الجن
والإنس ، حتى إذا دنوا من الأرض أشرقت الأرض بنورهم ، وأخذوا^{١٠}
مصافهم وقلنا لهم: أفيكم ربنا ؟ قالوا: لا ، وهو آت . ثم ينزلون على
قدر ذلك من التضعيف حتى ينزل الجبار تبارك وتعالى فى ظلل من
الغمام ، والملائكة تحمل عرشه يومئذ ثمانية ، وهو اليوم على أربعة -
إلى أن قال: فيضع الله كرسيه حيث شاء من أرضه ، ثم يهتف بصوته
فيقول: يا معشر الجن والإنس ! إني قد أنصت^٥ لكم من يوم خلقتكم إلى^{١٥}
يومكم هذا أسمع قولكم ، وأبصر أعمالكم ، فأنصتوا لى^٦ فانما هى أعمالكم

(١) زيد من ظ و م و مد (٢) من م و مد ، وفى الأصل و ظ : الله (٣) من
ظ و م و مد ، وفى الأصل : شفعتكم (٤) يزيد فى الأصل : من الأولى ،
ولم تكن الزيادة فى ظ و م و مد فحذفناها (٥) من ظ و م و مد ، وفى
الأصل: أرصت (٦) من ظ و م و مد ، وفى الأصل و ظ : إلى .

و صحفكم تقرأ عليكم ، فمن وجد خيرا فليحمد الله ، ومن وجد غير ذلك فلا يلوم إلا نفسه ، ثم يأمر الله جهنم فيخرج منها عنق ساطع مظلم ، ثم يقول الله عز وجل " ألم اعهد اليكم بنى آدم ان لا تعبدوا الشيطان انه لكم عدو مبين وان اعبدوني هذا صراط مستقيم و لقد اضل منكم جبلا كثيرا ألم تكونوا تعقلون هذه جهنم التي كنتم توعدون -
 ٥ أربها تكذبون - شك أبو عاصم ، و امتازوا اليوم ايها المجرمون " ،
 فتمس النار الناس و تحثو الأمم و ترى كل أمة جاثية كل أمة تدعى إلى كتابها فيقضى بين خاتمه - فذكره و هو طويل جدا ، ثم ذكر الصراط و بعض الشفاعات الخاصة في أهل الجنة . فذكر دخولهم الجنة ثم أنهم
 ١٠ يشفعون في بعض أهل النار إلى أن قال : ثم يأذن الله في الشفاعة ، فلا يبقى نبي ولا شهيد ، إلا شفع - إلى أن قال : ثم يقول الله عز وجل : بقيت أنا و أنا أرحم الراحمين . فدخل الله يده في جهنم فيخرج منها ما لا يحصى غيره . و روى ابن حبان في صحيحه - قال المنذرى : و لا أعلم في إسناده مطعنا - عن حذيفة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه
 ١٥ و سلم : قال : يقول إبراهيم عليه السلام يوم القيامة : يا رباه ، فيقول الرب جل و علا : يا ابيكاه ، فيقول إبراهيم : يا رب حرقت بنى - فيقول الله : أخرجوا من النار من كان في قلبه ذرة أو شعيرة من الإيمان ، و روى الحاكم و قال : صحيح على شرط مسلم [و أحمد بن منيع ^{٢٠}] : يلقى رجل

(١) سقط من ظ و مد (٢) راجع المستدرک ٤ / ٨٩ هـ حيث أورده الحاكم

بأخصر مما هنا و لعل السياق لأحمد بن منيع (٣) زيد من م و مد .

اباه يوم القيامة فيقول : يا ابة اى ابن كنت لك ؟ فيقول : خير ابن ،
 فيقول : هل أنت مطيعى اليوم . فيقول : نعم ، فيقول خذ بازرتى ، فيأخذ
 بازرتيه ، ثم ينطلق حتى يأتى الله و هو يعرض بعض الخلق ، فيقول :
 يا عبدى ! ادخل من أى أبواب الجنة شئت . / فيقول : أى ربى ، وأبى / ٥٣٧

معى فانك وعدتني أن لن تخزني ، فيعرض عنه و يقضى بين الخلق و يعرضهم ٥
 ثم [ينظر إليه - ٢] فيقول : يا ابن آدم ، ادخل من [أى - ١] أبواب
 الجنة شئت ، فيقول : أى ربى [وأبى - ٧] معى فانك ٨ [قد - ١] وعدتني
 أن لن تخزني ٩ . قال : فيمسح ١٠ الله أباه ضيحا أمذرا أو أجمر - شك أبو جعفر
 أحد رواة ابن منيع - فيأخذ بانه فيقول : أبوك هو ، فيقول : ما هو باني ،
 فيتهوى في النار . وهو في البخارى في أحاديث الأنبياء ١١ و تفسير الشعراء ١٢ ١٠

بلفظ : يلقى إبراهيم عليه السلام أباه آذر يوم القيامة وعلى وجه آذر
 قرة و غبرة . فيقول له إبراهيم عليه السلام : ألم أقل لك : لا تعصى ، فيقول
 له أبوه : فالיום ١٣ لا اعصيك ١٤ ، فيقول إبراهيم : يا رب إنك وعدتني أن
 لا تخزني يوم يعثون فأى خزى أخزى من أبى الأبعد ، فيقول الله تعالى :

(١) من م و مد ، وفى الأصل و ظ : انك (٢-٢) من م و مد ، وفى الأصل
 و ظ : يقبل على (٣-٣) من م و مد ، وفى الأصل و ظ : فيعرضهم (٤) زيد من
 م و مد (٥) من م و مد ، وفى الأصل و ظ : يقول (٦) فى م : يا (٧) زيد
 من ظ و م و مد (٨) من م و مد ، وفى الأصل و ظ : انك (٩) زيد فى م :
 فيقول (١٠) من م و مد . وفى الأصل و ظ : فيمسح - كذا (١١) ٤٧٣/١
 (٢١) ٧٠٢/٢ (١٣-١٣) من ظ و مد والصحيح ، وفى الأصل
 و م : لا اعصيك .

إني حرمت الجنة على الكافرين، ثم يقال لإبراهيم عليه السلام: انظر
 ما تحت رجلك فينظر فإذا هو بذيخ - وهو ذكر الضبعان - متلطح^١
 فيؤخذ بقوائمه فيلقى في النار، وروى أبو يعلى الموصلي والحاكم^٢
 [وقال -^٣]: صحيح على شرط الشيخين عن أبي سعيد رضى الله عنه أن
 ٥ رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: ليأخذن رجل يد أيه يوم القيامة
 فقطعه النار يريد أن يدخله الجنة. قال: فينادى أن الجنة لا يدخلها
 مشرك، ألا إن الله [قد -^٤] حرم الجنة على كل مشرك قال: فيقول:
 أي رب إني، فيحول في صورة فييحة وريح منتنة فيتركه، فكان أصحاب
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يرون^٥ أنه إبراهيم عليه السلام، وروى
 ١٠ الشيخان^٦ وغيرهما عن ابن عباس رضى الله عنهما قال: سمعت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يخطب على المنبر يقول^٧: إنكم ملائكة الله حفاة عراة
 غرلا كما بدأنا أول خلق نعيده وعدا علينا إنا كنا فاعلين، ألا وإن
 أول الخلائق يكسى إبراهيم عليه السلام ألا وإنه سيجاء برجال من
 أمي فيؤخذ بهم ذات الشمال فأقول: يا رب أصحابي، فيقول: إنك
 ١٥ لا تدري ما أحدثوا بعدك، فأقول كما قال العبد الصالح^٨ "وكنت عليهم

(١) من الصحيح، وفي الأصول: متلطح (٢) راجع المستدرک ٨٧/٤ (٣) زيد
 من م ومد (٤) زيد من م ومد والمستدرک (٥) في م: يرونه (٦) راجع صحيح
 البخارى كتاب الأنبياء باب قول الله عز وجل «واتخذ الله إبراهيم خليلاً» ٤٧٣/١
 وصحيح مسلم كتاب صفة الجنة باب نداء الدنيا وبيان الحشر يوم القيامة
 ٢٨٤/٢ (٧) من م ومد، وفي الأصل وظ: فيقول (٨) في م: الصالح.

شهيدا ما دمت فيهم - إلى قوله : و ان تغفر لهم فانك انت العزيز الحكيم " و رواه الترمذى^١ و النسائى^٢ بنحوه ، و من^٣ نحو ما قال عيسى عليه السلام قول إبراهيم عليه السلام كما حكاه الله عنه " فنهأ تبغى فانه منى و من عصائى فانك غفور رحيم " و روى مسلم فى الإيمان من صحيحه^٤ و النسائى فى التفسير عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنهما هـ أن النبى صلى الله عليه و سلم تلا قول الله عز و جل فى إبراهيم عليه السلام هـ رب انهن اضللن كثيرا من الناس فمن تبغى فانه منى هـ الآية - و قال عيسى عليه السلام هـ ان تعذبهم فانهم عبادك و ان تغفر لهم فانك انت العزيز الحكيم هـ فرقع يديه و قال : اللهم أمى اللهم أمى اللهم أمى^٥ - و بكى ، فقال الله عز و جل : يا جبريل ، اذهب إلى محمد - و ربك ١٠ أعلم - فاسأله ما يملكك ؟ فأتاه جبريل عليه السلام فسأله ، فأخبره رسول الله صلى الله عليه و سلم بما قال و هو أعلم ، فقال الله : يا جبريل اذهب إلى محمد فقل : إنا سنرضيك فى أمك و لانسوءك هـ و للشيخين^٦ فى الحوض^٧ و الفن^٨ و مسلم فى فضل النبى صلى الله عليه و سلم^٩ عن سهل بن سعد / و أبى سعيد رضى الله عنهما أن النبى صلى الله عليه و سلم ١٥ / ٥٣٨ قال : أنا فرطكم على الحوض ، من مر على شرب ، و من شرب لم يظلم

(١) راجع أبواب القيامة (٢) راجع أبواب الجنائز (٣) فى م : فى (٤) راجع باب دعاء النبى صلى الله عليه و سلم لأمته و بكانه شفقة عليهم ١٠٣ / (٥) ليس فى م و مد (٦) من ظ و م و مد ٢ و فى الأصل : للشيخان (٧) ٢ / ٩٧٤

(٨) ١٠٤٥ / ٢ (٩) ٢٤٤٩ / ٢

أندا، ليردن على أقوام أعرفهم ويعرفوني ثم يحال بيني وبينهم - زاد
 أبو سعيد رضي الله عنه : فأقول : إنهم متى - فيقال : إنك تدري ما أحدثوا
 بعدك ، فأقول : سحقا سحقا لمن غير بعدي . ولمسلم وابن ماجه^٢ - وهذا
 لفظه - عن ابن مسعود رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم - فذكر خطبته في الحج ثم قال : ألا وإني [فرطكم^٣ -] على الحوض
 وأكاثركم الأمم . ولا تسودوا وجهي . ألا وإني مستنقذ أنا وأمتي
 ومستنقذ مني أناس فأقول : يارب أصحابي أصحابي . فيقول : إنك لا تدري
 ما أحدثوا بعدك . ولفظ مسلم^٤ : أنا فرطكم على الحوض ولا تآزر عن أقواما
 ثم لا غلبن عليهم^٥ [فأقول : يارب أصحابي أصحابي -] فيقال : إنك
 لا تدري ما أحدثوا بعدك . ولمسلم^٦ عن عائشة رضي الله عنهما قالت :
 سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول وهو بين ظهراني أصحابه : إني على
 الحوض أنظر^٧ من يرد علي منكم . فوالله ليقطعن^٨ دوني رجال فلا تقولن : أي
 رب إني ومن أمتي ، فيقول : إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك ، ما زالوا

(١) من م ومد ، وفي الأصل وظ : منهم (٢) الناسك : الخطبة يوم النحر :
 ٢٢٦ (٣) زيد من م ومد و سنن ابن ماجه (٤) الفضائل : إثبات حوص
 نبينا صلى الله عليه وسلم وصفاته ٢ / ٢٥٠ (٥) من ظ وم ومد وصحيح مسلم ،
 وفي الأصل : عليهن (٦) زيد من ظ وم ومد وصحيح مسلم (٧) راجع
 الباب المذكور ٢ / ٢٤٩ (٨) في صحيح مسلم : انتظر (٩) في صحيح
 مسلم : ليقطعن .

يرجمون على اعقابهم . وللشيخين^١ عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ترد على أمتي الحوض وأنا أذود الناس عنه كما يذود الرجل إبل^٢ الرجل عن إبله ، قالوا : يا بنى الله ! تترفنا ؟ قال : نعم . لكم - فيما ليست^٣ لغيركم تردون على غرا محجلين من آثار الوضوء ، ولتصدن عن طائفة منكم فلا يهتدون ، فأقول : يا رب هؤلاء ه من أصحابي ، فيجئني ملك فيقول : و هل تدري ما أحدثوا بعدك ؟ و في رواية^٤ : بينما أنا قائم على الحوض إذا زمرة حتى إذا عرفتهم^٥ خرج من بيني وبينهم رجل ، فقال : هلم : فقلت : إلى أين ؟ فقال : إلى النار والله ، فقلت : ما شأنهم ؟ فقال : إنهم ارتدوا على أديبارهم فلا أراه يخلص منهم إلا مثل همل النعم . أي ضالها - أي التاجي قليل ، و في رواية لمسلم^٦ في الوضوء^٧ : ألا ليزاد رجال عن حوضي كما يزداد البعير الضال أناديهم ألا هلم ، فيقال^٨ : إنهم قد بدلوا بعدك ، فأقول : صحيحا صحيحا . قال المنذرى^٩ :

(١) من ظ و م و مد ، وفي الأصل : للشيخان ، وأورده البخاري في الصحيح مختصرا في المساقاة : باب من رأى أن صاحب الحوض والقربة أحق بمائه ٢١٨/١ . وأورده مسلم في الصحيح كما هنا في الطهارة باب استحباب إطالة القربة ١٢٦/١ (٢) من ظ و م و مد و مسلم . وفي الأصل : أبر - كذا (٣) من م و مد و صحيح مسلم ، وزيد فيه بعده : لأحد ، وفي الأصل و ظ : ليس . (٤) راجع صحيح البخاري - الحوض ١٧٥/٢ (٥) من م و مد و صحيح البخاري ، وفي الأصل و ظ : عرضهم (٦) راجع ١٢٧/١ (٧) زيد في الأصل و ظ : إلا ، ولم تكن الزيادة في م و مد و صحيح مسلم لحذفنا (٨) في الترغيب والترهيب .

والأحاديث في هذا المعنى كثيرة جدا .

ولما وعظهم سبحانه بصادق الإخبار عن قوم نوح ومن تبعهم
من المكفار ، وختمه بالإنذار بما يقع في دار القرار للظالمين الأشرار ،
أتبعه الوعظ والتخويف بالمشاهدة من تبع الديار والاعتبار ، بما كان
لهم فيها من عجائب الآثار ، من الحصون والقصور وسائر الأبنية الصغار
والكبار ، فقال موجهاً ومقرراً عاطفاً على ما تقديره : ألم يتعظوا بما
أخبرناهم به عن الظالمين الأولين ، من تبعهم من الإهلاك في الدنيا
المتصل بالشقاء^٢ في الأخرى : (أولم يسيروا) ولما كان المتقدمون
من الكثرة والشدة والمكنة بحيث لا يعلمه إلا الله ولا يقدر آدمي
على الإحاطة بمساكنهم ، نبه عليه بقوله : (في الأرض) أي أي
أرض ساروا فيها وعظتهم بما حوت من الأعلام .

ولما كان السير سبباً للنظر قال : (فينظروا) أي نظر اعتبار كما
هو شأن أرباب البصائر الذين يزعمون أنهم أعلام . ولما كانت
الأحوال المنظورة فيها المعبر بها شديدة الغرابة ، نبه عليها بقوله :
١٥ (كيف) أي أنها أهل لأن يسئل عنها ، ونبه على أن التصاقها بهم
في غاية العراقة بحيث لا انفكاك لها بقوله : (كان عاقبة) أي آخر

/ ٥٣٩

(١) من ظ و م و مد ، وفي الأصل : تبعه (٢-٢) من ظ و م و مد ، وفي
الأصل : مقرعاً لها (٣) في ظ و م : بالشقاوة (٤) من م و مد ، وفي الأصل
وظ : لكثرة (٥) من ظ و م و مد ، وفي الأصل : إنما (٦) من م و مد
وفي الأصل وظ : الغرابة .

أمر ﴿الذين كانوا﴾ أى سكان الأرض عريقين فى عمارتها . ولما كان المتفجع بالوعظ ' يكفيه أدنى شئ منه . نبه على ذلك بالجار فقال : ﴿من قبلهم﴾ أى قبل زمانهم ﴿كانوا﴾ ولما كان السياق لمجادلة قريش لإدحاض الحق مع سماعهم لآخبار الأولين ، كانوا كأنهم ادعوا أنهم أشد الناس ، فاقضى الحال تأكيد الخبر بأن الأولين أشد منهم . هـ فأكد أمرهم فيما نسب إليه معبرا بضمير الفصل بقوله : ﴿هم﴾ أى المتقدمون ، لما لهم من القوى الظاهرة والباطنة .

ولما كان مرجع المجادلة القوة لا الكثرة ' أسقطها و قال استئنافا فى جواب من لعله يقول : ما كان أمرهم ؟ : ﴿أشد منهم﴾ أى هؤلاء - قراه ابن عامر "منكم" بالكاف كما هو فى مصحف اهل الشام على ١٠ الالتفات للتصيص على المراد ﴿قوة﴾ أى ذواتا ' و معانى ﴿و﴾ أشد ﴿انقارا فى الأرض﴾ لأن آثارهم لم يندرس بعضها إلى هذا الزمان وقد مضى عليها ألوف من السنين ، و أما المتأخرون فتطمس آثارهم فى أقل من قرن .

ولما كانت قوتهم و مكتبتهم سببا لإعجابهم و تكبرهم على أمر ربهم ١٥ و مخالفة رسله ' فكان ذلك سبب هلاكهم قال : ﴿فاخدم الله﴾ [أى - ٢]

(١) من ظ و م و مد ، وفى الأصل : بالمواظ (٢) من م و مد ، وفى الأصل و ظ : المكثرة (٣) فى الأصل ياض ، ملأناه من ظ و م و مد (٤) من م و مد ، وفى الأصل و ظ : ذوات (٥ - ٥) تكرر فى الأصل فقط (٦) من م و مد ، وفى الأصل و ظ : رسلهم (٧) زيد من ظ و م و مد .

الذي له صفات الكمال اخذ غلبة وقهر و سطوة ، و لما لم يتقدم شيء
يسند إليه اخذهم ، قال مينا ما أخذوا به : ﴿ بذنوبهم ﴾ [أى - '] التى
سببت لهم الأخذ ، لم يغن عنهم شيء من ذلك الذى ابطروهم حتى عتوا
به على ربهم و لاشفع فيهم شافع ﴿ و ما كان لهم ﴾ أى من شركائهم
الذين ضلوا بهم كهؤلاء و من غيرهم ﴿ من الله ﴾ أى عوض المتصف
بجميع صفات الكمال ، أو كونا مبتدئا من جهة عظمتة و جلاله ، و أكد
النفي بزيادة الجار فقال : ﴿ من راقه ﴾ أى يقيم مراده سبحانه فهم ،
لا من شركائهم و لا من غيرهم ، فعلم أن الذين من دربه لا يقضون
بشيء ، و يجوز أن تكون هـ من ، الأولى ابتدائية على بابها تنبها على أن
الأخذ فى غاية العنف لأنه إذا لم يبدئ من جهته سبحانه لهم وقاية
لم تكن لهم باقية بخلاف من عاقبه الله عقوبة تأديب ، فان عذابه يكون
سبب بقاءه لما يحصل له منه سبحانه من الوقاية .

و لما ذكر سبحانه اخذهم [ذكر سبه - '] بما حاصله
أن الاستهانة بالرسول استهانة بمن أرسله فى قوله : ﴿ ذلك ﴾ أى الأخذ
العظيم و لما كان مقصود السورة تصنيف الناس فى الآخرة صنفين ،
فكانوا إحدى عمدتى الكلام ، أتى بضميرهم فقال : ﴿ بانهم ﴾ أى الذين
كانوا من قبل ﴿ كانت تاتيهم ﴾ أى شيئا فشيئا فى الزمان الماضى على
وجه قضاء سبحانه فأنفذه ﴿ رسالهم ﴾ أى الذين هم منهم ﴿ باليئس ﴾

(١) زيد من م و مد (٢) فى م : لم (٣) من م و مد ، وفى الأصل و ظ :
حاصلهم (٤) من ظ و م و مد ، وفى الأصل : الآخرين (هـ) من ظ و م
و مد ، وفى الأصل : فأنفذه .

أى الآيات الدالة على صدقهم دلالة هى من وضوح الأمر بحيث لا يسع 'منصفا' إنكارها .

ولما كان مطلق الكفر كافيا فى العذاب ، عبر بالماضى فقال :
(فكفروا) أى سبوا عن إتيان الرسل عليهم الصلاة والسلام الكفر
موضع ما كان إتيانهم ، سببا له عن الإيمان .

٥ / ٥٤٤

ولما سبب لهم كفرهم الهلاك قال : (فاخذم) أى أخذ غضب
(الله) أى الملك الأعظم . ولما كان قوله " فكفروا " معلما بسبب
أخذم لم يقل : بكفرهم . كما قال سابقا : بذنوبهم ، لإرشاد السباق إليه .
ولما كان اجتراءهم على العظام فعل منكر للقدرة ، قال مؤكدا لعملهم
عمل من لا يخافه : (انه قوى) لا يغلبه شيء وهو يغلب كل شيء . ١٠
(شديد العقاب) .

ولما كان ذلك عجا لآن البينات تمنع من الكفر ، فكان التقدير
لمن ينكر الإرسال على هذه الصفة : فلقد أرسلناهم كذلك ، وكان
موسى عليه السلام من أجل المرسلين آيات . عطف على ذلك تسليية
ونذارة لمن ادبر ، وشارة لمن استبصر . قوله : (ولقد) [ولقت - °] ١٥
القول إلى مظهر العظمة [كما - °] فى الآيات التى أظهرها بحضرة هذا

(١) من مد ، وفى الأصل وظ وم : لا يسمع (٢) من ظ وم ومد ، وفى
الأصل : مصنفا (٣) هنا تنتهى صفحة الأصل : ٤٣٩ ، والعبارة فيه إلى نهاية
ص ٤٣٩ متكررة لخصفها (٤) من م ومد ، وفى الأصل وظ : لا يخافه .
(٥) زيد من ظ وم ومد .

الملك المتعظم من الملوك والعظم الذي تصاغر به نفسه^١ وتحاقرت^٢
 عنده همة^٣ وانطمس حسه، فقال: ﴿ارسلنا﴾ أى على ما لنا من العظمة
 ﴿موسى نايبتنا﴾ أى الدالة على جلالنا ﴿وسلطان﴾ أى أمر قاهر
 عظيم جدا، لاحيلة لهم في مدافعة شئ منه ﴿مبين﴾ أى بين في نفسه
 د مناد لكل من يمكن اطلاعه عليه أنه ظاهر جدا، وذلك الأمر هو
 الذى كان يمنع فرعون من الوصول إلى أذاه مع ما له من القوة
 والسلطان ﴿الى فرعون﴾ أى ملك مصر. ولما كان الأكبر أول
 من يتوجه إليه [الأمر - °] لأن بانقيادهم ينفذ غيرهم [قال - °]:
 ﴿وهامن﴾ أى وزيره. ولما كان من أعجب العجب أن يكذب
 ١٠ الرسول من جاء نصرته واستنصاه من شدته قال: ﴿وقارون﴾
 أى قريب موسى عليه السلام ﴿فقالوا﴾ أى هؤلاء ومن تبعهم، أما
 من عدا قارون فأولا وآخره بالقوة والفعل، وأما قارون ففعله آخره
 بين أنه مطبوع على الكفر وإن آمن أولا، وإن هذا كان قوله وإن
 لم يقله بالفعل^٤ فى ذلك الزمان فقد قاله فى التيه، فدل ذلك على أنه^٥

(١) من م ومد، وفي الأصل و ظ : العظمة (٢-٢) ما بين الرقين يياض في
 مد (٣) من ظ و م ومد، وفي الأصل : نفسه (٤) من م ومد، وفي
 الأصل و ظ : الاكبار (٥) زيد من م ومد (٦-٦) من م ومد، وفي
 الأصل و ظ : لن (٧-٧) من ظ و م ومد، وفي الأصل : امن ما (٨) من
 م ومد، وفي الأصل و ظ : آخر (٩-٩) من ظ و م ومد، وفي الأصل :
 لم يفعله في الفعل (١٠) من م ومد، وفي الأصل و ظ : ذلك .

لم يزل قائلاً به ، لأنه 'لم يقب' منه (سحر) لعجزهم عن مقاهرته ،
ولم يقل ، «سحار» ، لثلاثتهم أحد أنه يمدحه بالبراعة في علم السحر فتحرك
الهمم للاقبال عليه للاستفادة منه ، وهو خبر مبتدأ محذوف ، ثم وصفوه
بقولهم : (كذاب) ، لخوافهم من تصديق الناس له ، فبعث أخص
عباده به إلى أخص عباده عنده ليقيم الحجة عليه ، وأمهله عند ما قابل
بالتكذيب وحلم عنه حتى أعذر إليه غاية الإعذار .

ولما أجمل أمره كله في هاتين الآيتين ، شرع في تفصيله فقال
مشيراً إلى مبادرتهم إلى العناد من غير توقف أصلاً التي أشار إليها حذف
المبتدأ والاختصار على الخبر الذي هو محط الفائدة : (فلما جاءهم) أي
موسى عليه السلام (بالحق) أي بالامر^١ الثابت الذي لا طاقة لأحد
بتغيير^٢ شيء منه ، كائننا (من عندنا) على ما لنا من القهر ، فأمن معه
طائفة من قومه (قالوا) أي فرعون وأتباعه (اقتلوا) أي قتلوا
حقيقاً بإزالة الروح (أبناء الذين آمنوا) أي به فكانوا (معه) أي

(١-١) من ظ و م و مد ، وفي الأصل : ثبت (٢) من ظ و م و مد ، وفي
الأصل : سحار (٣) من ظ و م و مد ، وفي الأصل : في البراعة (٤) زيد في
الأصل و م : أي ، ولم تكن الزيادة في ظ و مد فحذفناها (٥) من م و مد ،
وفي الأصل و ظ : عبارة (٦) من مد ، وفي الأصل و ظ و م : أحسن .
(٧) من ظ و م و مد ، وفي الأصل : ليفهم (٨) من م و مد ، وفي الأصل
و ظ : عليهم (٩) من ظ و م و مد ، وفي الأصل : علم (١٠) من م و مد ،
وفي الأصل و ظ : الأرض (١١) من مد ، وفي الأصل و ظ و م : بتغيير .

خصوم بذلك و ازكوا من / عدام لعلهم يكذبونه ﴿واستحيوا نساءهم﴾
 أى اطلبوا حياتهن بأن لا تقتلوهن .

ولا كان [هذا - ١] أمرا صادقا في العادة لمن يؤمن عن الإيمان
 و راداً لمن آمن إلى الكفران ، اشار إلى أنه سبحانه خرق العادة بابطاله
 ه فقال : ﴿وما﴾ أى و الحال أنه ما كيدهم - هكذا كان الأصل ولكنه
 قال : ﴿كيد الكافرين﴾ تعميماً و تعليقا بالوصف ﴿(الافى ضلله)﴾
 أى مجانبته للسدد الموصول إلى الظفر و الفوز لأنه ما أقدم أولا في
 الحذر من موسى عليه السلام و لا آخراً في صد من آمن به مرادهم ،
 بل كان فيه تبارهم و هلاكهم ، وكذا أفعال الفجرة مع أولياء الله ، ما
 ١٠ حفر احد منهم لاحد منهم حفرة مكر إلا أركه الله فيها .

ولما أخبر تعالى بفعله بمن تابع موسى عليه السلام ، أخبر عن
 فعله معه بما علم به أنه عاجز عنه فقال : ﴿وقال فرعون﴾ أى أعظم
 الكفرة في ذلك الوقت لرؤسائه أتباعه عند ما علم أنه عاجز عن قتله
 و ملاه ما رأى منه خوفاً و ذعرا ، دافعا عن نفسه ما يقال من أنه ما
 ١٥ ترك موسى عليه السلام مع استهاتته [به - ٢] إلا عجزا عنه ، موها أن
 آله هم الذين يردونه عنه ، و أنه لولا ذلك لقتله : ﴿فروني﴾ أى اتركوني

(١) زيد من ظ و م و مد (٢) من ظ و م و مد ، وفي الأصل : مجانبه .
 (٣) من ظ و م و مد ، وفي الأصل : تبادهم (٤) زيد في الأصل و ظ :
 أى ، ولم تكن الزيادة في م و مد لحذفها (٥) زيد من مد (٦) من ظ و م
 و مد ، وفي الأصل : لا (٧) من م و مد ، وفي الأصل و ظ : الذى .

على اى حالة كانت ﴿ ائتل موسى ﴾ و زاد فى 'ايهام الاغبياء' و المنادة
على نفسه عند 'ابصراء بالفضيحة بقوله : ﴿ وليدع ربه ع ﴾ [اى الذى - ']
يدعوه و يدعى إحسانه إليه بما يظهر على يديه من هذه الخوارق ، ثم
علل ذلك بقوله مؤكدا إعلاما بأنه الأمر صعب جدا لأنه كان منهم
من يوهى أمره بأنه لا يؤثر ما هو فيه شيئا أصلا تقربا إلى فرعون ، ه
و إظهارا للثبات على متابعته ﴿ ائى - اخاف ﴾ [اى - '] إن زكته
﴿ ان يبدل دينكم ﴾ اى الذى أتم عليه من نسبة الفعل إلى الطبيعة بما
يدعو إليه من عبادة إلهه .

و لما ألهمهم^٢ بهذا الكلام إلى 'ممالأتهم له على' موسى عليه السلام ،
زاد فى ذلك بقوله : ﴿ و ان يظهر ﴾ اى بسببه - على قراءة الجماعة بفتح حرف ١٠
المضارعة ﴿ فى الارض ﴾ اى كلها ﴿ الفساد ﴾ و قرأ المدنيان^٣ و البصريان
و حفص^٤ بالضم إسنادا^٥ إلى ضمير موسى عليه السلام و نصب الفساد
[اى - ^٦] بفساد المائش فانه إذا غلب علينا قوى على من^٧ سوانا ،
فسفك الدماء و سبى الذرية ، و اتتهب الأموال ، ففسدت الدنيا مع فساد
الدين ، فسمى اللعين الصلاح - لمخالفته^٨ لطريقته الفاسدة - فسادا كما هو ١٥

(١-١) من ظ و م و مد ، و فى الأصل : الايهام للاغبياء (٢) زيد من ظ و م
و مد (م) من ظ و مد ، و فى الأصل و م : المهم (٤-٤) من ظ و م و مد ،
و فى الأصل : اماتهم إلى (٥) راجع نثر المرجان ٢١٩/٦ (٦) فى م : جعفر .
(٧) من ظ و م و مد ، و فى الأصل : استنادا (٨) زيد من م و مد (٩) ليس
فى م و مد (١٠) من ظ و م و مد ، و فى الأصل : مخالفته .

شأن كل مفسد مع المصلحين'. و قرأ الكوفيون و يعقوب «أو أنه بمعنى أنه يخاف وقوع أحد الأمرين: التبديل أو ظهور ما هو عليه بما سماه فسادا، وإن لم يحصل التبديل عاجلا فإنه يحصل به الوهن.

و لما أعلم بمقالة العدو، أتبعه الإعلام بقول الولى فقال:

٥ [(و قال موسى) إبطالا لهذا القول و إزالة لآثاره مؤكدا لما استقر

فى النفوس من قدرة فرعون - ٢] : (انى عدت) أى اعتصمت عند

ابتداء الرسالة (بربى) و رغبت فى الاعتصام به و ثبتهم بقوله:

(و ربكم) أى المحسن إلينا أجمعين، فارسلنى لاستفادكم من أعداء الدين

و الدنيا (من كل متكبر) أى عات طاغ متعظم [على الحق - ٢] هذا

١٠ و غيره (لا يؤمن) أى لا يتجدد له تصديق (يوم الحساب) من

ربه له و هو يعلم أنه لا بد من حسابه هو لمن تحت يده من رعاياه و عبيده

فيحكم على ربه بما لا يحكم به على نفسه، و معنى العوذ أنه لا وصول لاحد

منهم / إلى قتلى بسبب عوذى، هذا امر قد فرغ منه مرسلى لخلاصكم،

٥٤٦

القادر على كل شيء.

١٥ و لما انقضى كلام الراسين، وكانت عادة من لم يكن لهم نظام

من الله رابط أن قلوبهم لا تكاد تجتمع' و أنه لا بد ان يجاهر بعضهم

بما عنده و لو عظم شأن الملك القائم بأمرهم، و اجتهد فى جمع مفترق:

(١) من م و مد، و فى الأصل و ظ: الصالحين (٢) زيد ما بين الحاجزين

من ظ و م و مد (٣) زيد من م و مد (٤) من م و مد، و فى الأصل و ظ:

تجمع (٥) من ظ و مد، و فى الأصل و م: متفرق.

عليهم و سرهم ، قال تعالى مخبرا عن كلام بعض الاتباع في بعض ذلك :
 ﴿ وقال رجل ﴾ أى كامل فى رجوليته ﴿ مؤمن ﴾ أى راسخ الإيمان
 فيما جاء به موسى عليه السلام . و لما كان للانسان ، إذا عم الطغيان ،
 ان يسكن بين أهل العدوان ، إذا نصح بحسب الإمكان ، أفاد ذلك بقوله :
 ﴿ من آل فرعون ﴾ أى وجوههم و رؤسائهم ﴿ يكتم ايمانه ﴾ أى
 يخفيه إخفاء شديدا خوفا على نفسه لأن الواحد إذا شذ عن قبيلة بطمع
 فيه ما لا يطمع إذا كان واحدا من جماعة مختلفة ، مخيلا لهم بما يوقفهم عن
 الإقدام على قتله من غير تصريح بالإيمان .

و لما رأهم قد عزموا على القتل عزمًا قويا أوقع عليه اسم القتل ،
 فقال منكرا له غاية الإنكار : ﴿ اتفعلون رجلا ﴾ أى هو عظيم فى الرجال ١٠
 حسا و معنى ، ثم علل قتلهم له بما ينافيه فقال : ﴿ ان ﴾ أى لأجل أن
 ﴿ يقول ﴾ ولو على سبيل التكرير : ﴿ ربى ﴾ أى الربى لى و المحسن
 إلى ﴿ الله ﴾ أى الجامع لصفات الكمال ﴿ وقد ﴾ أى و الحال أنه قد
 ﴿ جاءكم بالبينت ﴾ أى الآيات الظاهرات من غير لبس ﴿ من ربكم ﴾
 أى الذى لا إحسان عندكم إلا منه ، و كما أن ربييته له اقتضت عنه ١٥
 الاعتراف له بها فكذلك ينبغى أن تكون ربييته لكم داعية لكم إلى
 اعترافكم له بها .

و لما كان كلامه هذا يكاد أن يصرح بإيمانه ، وصله بما يشككهم

(١) من ظ و م و مد ، و فى الأصل : الواحد (٢) من م و مد ، و فى الأصل
 و ظ : عليهم .

في أمره ووقفهم عن ضره . فقال مشيرا إلى أنه لا يخلو حاله من أن يكون صادقا أو كاذبا ، مقدما القسم الذي هو أنفى للتهمة عنه و ادعى للقبول منه : ﴿ وان ﴾ أى والحال أنه إن . ولما كان المقام اضيقه غاية الضيق بالكون بين شرور ثلاثة عظيمة : قتلهم خير الناس إذ ذاك ، وإتيانهم بالعذاب ، و اطلاعهم على إيمانه ، فأقل ما يدعوم ذلك إلى اتهمه^٢ إن لم يحملهم على إعدامه^٣ داعية للإيجاز في الوعظ والمسارة إلى الإتيان بأقل ما يمكن ، حذف النون فقال : ﴿ بك كاذبا فعليه ﴾ أى خاصة ﴿ كذبه ج ﴾ يضره ذلك وليس عليكم منه ضرر ، ولم يقل : [أو -] صادقا . وإن كان الحال مقتضيا لغاية الإيجاز لثلا يكون قد نقص الجانب ١٠ المقصود بالذات حقه ، فيكون قد أدخل بعض الأدب ، فقال مظهرا لفعل^٤ الكون عادلا عما له إلى ما عليهم معادلا لما ذكره عليه ونقصه عنه إظهارا للنصفة^٥ ودفا للتهمة عن نفسه : ﴿ وان بك ﴾ حذف نونه لثلا ماضى ﴿ صادقا يصبكم ﴾ أى على وجه العقوبة من الله وله صدقه^٦

(١) زيدت الواو في الأصل و ظ ، ولم تكن الزيادة في م ومد فحذفناها .
 (٢) من مد ، وفي الأصل و ظ و م : أتمامه (٣) من ظ و م ومد ، وفي الأصل : اعلامه (٤) زيدت الواو في الأصل و ظ ، ولم تكن في م فحذفناها ،
 و ه يضره ذلك ، ساقطة من مد (٥) زيد من م ومد (٦) من م ومد ، وفي الأصل و ظ : الفعل (٧) من ظ و م ومد ، وفي الأصل : للقصة (٨) من م ، وفي الأصل و ظ : صدق ، و العبارة من هنا بما فيها هذه الكلمة ساقطة من مد إلى ما سنبه عليه .

ينفعه ولا ينفعكم شيئا .

ولما كان العاقل من نظر لنفسه فلم يرد كلام خصمه من غير حجة ، و كان أقل ما يكون من توعده من بانت مخايل صدقه البعض ، قال ملزما الحجة بالبعض ، غير ناف لما فوجه إظهارا للانصاف وأنه لم يوصله حقه فضلا عن التعصب له تقيا للتهمة عن نفسه : (بعض الذى) ٥

و قال : (يعدكم) / دون ويوعدكم ، إشارة إلى أنهم إن وافوه أصابهم جميع ما وعدهموه من الخير ، وإلا دهاهم ما توعدهم من الشر ، والآية من الاحتباك : ذكر اختصاصه بضر الكذب ، أولا دليلا على ضده وهو اختصاصه بنفع الصدق ثانيا ، وإصابته ثانيا دليلا على إصابته أولا ، وسره أنه ذكر الضار في الموضعين ، لأنه أنفع في الوعظ لأن من شأن النفس الإسراع في الحرب منه ، ولقد قام أعظم من هذا المقام - كما في الصحيح عن عبد الله بن عمرو رضى الله عنهما - أبو بكر الصديق رضى الله عنه وهو [مظهر لإيمانه وقد جد الجد بتحقيق الشروع في الفعل حيث أخذ المشركون بمجامع ثوب النبي صلى الله عليه وسلم وهو يطوف بالبيت فالتزمه أبو بكر رضى الله عنه وهو -^أ] يقول هذه الآية ، ودموعه ١٥

(١) من م ، و في الأصل و ظ : التعصيب (٢) من م ، و في الأصل و ظ : وعدم (٣) زيدت الواو في الأصل و ظ ، ولم تكن في م لحذفها (٤) من م ، و في الأصل و ظ : الكرب (٥) من م ، و في الأصل و ظ : بالضاد . (٦) في الأصل و ظ : يابض ، ملأه من م (٧) راجع فضائل الصحابة ومناقب الأنصار وتفسير هذه السورة (٨) زيد ما بين الحاذرين من م .

تجرى على لحيته حتى فرج الله و قد مزقوا كثيرا من شعر رأسه - رضى
الله عنه .

و لما كان فرعون قد نسب موسى عليه الصلاة و السلام بما زعمه
من إرادته إظهار الفساد إلى الإسراف بعد ما نسب إليه من الكذب ،
ه علل هذا المؤمن قوله هذا الحسن في شق " التقسيم بما ينطبق " إلى فرعون
" متفرا منه مع " صلاحيته لإرادة موسى عليه الصلاة و السلام على " ما
زعمه " فيه فرعون فقال : (ان الله) أى الذى له مجامع العظمة و مبادئ
العز (لا يهدى) أى إلى ارتكاب ما ينفع و اجتناب ما يضر
(من هو مسرف) أى باظهار الفساد " متجاوز للحد " ، و كأنه رضى
١٠ الله عنه جوز أن يتأخر شيء مما " توعده به فيسموه كذبا ، و لذا قال

" يصبكم بعض الذى يعدكم " فعلق الامر بالمبالغة فقال : (كذاب ه)
لأن أول خذلانه و ضلاله تعمقه في الكذب ، و يهدى " من هو مقتصد
صادق ، فان كان كاذبا كما زعمتم ضره كذبه ، و لم يهد لوجه بخله ،
و إن كان صادقا أصابتكم العقوبة و لم تهتدوا لما ينجيكم ، لانصافكم

(١) من م ، و في الأصل و ظ : زرعه (٢) من ظ و م ، و في الأصل : سعى .
(٣) من م ، و في الأصل و ظ : ينطلق (٤ - ٤) من ظ و م ، و في الأصل :
مقراضه من (٥ - ٥) من ظ و م ، و في الأصل : رحمه (٦) زيد في الأصل :
لا ، و لم تكن الزيادة في ظ و م لاختصاصها (٧ - ٧) من م ، و في الأصل :
متجاوزا للحدود ، و في ظ : متجاوز للحدود (٨) من م ، و في الأصل و ظ :
ما (٩) من ظ و م ، و في الأصل : تعدى .

بالوصفين .

ولما خيلهم بهذا الكلام الذى يمكنه توجيهه ، شرع فى وعظهم
إظهارا للنصيحة لهم و التحسر عليهم فقال مذكرا لهم بنعمة الله عليهم
محذرا لهم من سلبها مستعظفا بذكر أنه منهم : ﴿ يقوم ﴾ و عبر بأسلوب
[الخطاب - ١] دون التكلم تصرحا بالمقصود فقال : ﴿ لكم الملك ﴾ ٥
و نبه على ما يعرفونه من تقلبات الدهر بقوله : ﴿ اليوم ﴾ و أشار إلى
ما عهده من الخذلان فى بعض الأزمان بقوله : ﴿ ظهري ﴾ أى غالين
على بنى إسرائيل وغيرهم ، و ما زال أهل البلاء يتوقعون الرخاء ، و أهل
الرخاء يتوقعون البلاء ، و نبه على الإله الواحد القهار الذى له ملك السموات
فملك الأرض من باب الأولى ، بقوله معبرا بأداة الظرف الدالة على ١٠
الاحتياج ترهيا لهم : ﴿ فى الأرض ﴾ أى أرض مصر التى هى لحسنها
و جمعها المنافع كالأرض كلها ، قد غلبتم الناس عليها .

ولما علم من هذا أنهم لا يملكون جميع الكون ، تسبب عنه أن
المالك للكل هو الإله الحق و الملك المطلق الذى لا مانع لما يريد ، فلا
ينبغي لأحد من عبده ' أن يتعرض ' إلى ما لا قبل له به من سخطه ، ١٥
فلذلك قال : ﴿ فن بصرنا ﴾ أى أنا و أنتم ، أدرج نفسه فيهم عدد ذكر
الشر بعد إفراده لهم [بالملك - ١] إبعادا للثمة و حثا على قبول النصيحة :
﴿ من بأس الله ﴾ أى الذى له الملك [كله - ١] ، و نبه بأداة الشك
على أن عذبه لهم أمر يمكن ، و العاقل من يحوز / الجائز ويسعى فى

٥٤٨ /

(١) زيد من م (٢-٢) سقط ما بين الرقيين من ظ .

التدريج منه فقال: ﴿ان جاءنا^١﴾ أى غضبا لهذا الذى يدعى أنه أرسله،
و يجوز أن يكون صادقا، بل يجب اعتقاد ذلك لما أظهره من الدلائل،
وفى قوله هذا تسجيل عليهم بأنهم يعرفون أن الله ملك الملوك ورب
الآرباب. وكذا قول موسى عليه السلام "لقد علمت^٢ ما أنزل
هؤلا^٣. الا رب السموت والارض^٤" وأن ادعاءه فرعون الإلهية إنما
[هو - ^٥] محض عناد.

ولما سمع فرعون ما لامطعن له فيه، فكان بحيث يخاف من بقية
قومه إن أخش فى أمر هذا المؤمن، فتشوف السامع لجوابه، أخبر
تعالى أنه رد ردا دين رد بقوله: ﴿قال فرعون﴾ أى لقومه جوابا
١٠. لا قاله هذا المؤمن دالا بالحيدة عن حاق جوابه على الانقطاع^٦
بالعجز عن نقض شئ من كلامه: ﴿ما أريكم﴾ أى من الآراء
﴿الا ما أرى﴾ أى إنه الصواب^٧ على قدر مبلغ علمى، أى إن ما
أظهرته لكم هو الذى أبطنه. ولما كان فى كلام المؤمن تعريض فى
أمر الهداية، وكان الإنسان ربما يتوافق قلبه ولسانه، ويكون تطابقهما
١٥ على ضلال، قال: ﴿وما أهديك﴾ أى بما أشرت به من قتل موسى
عليه السلام وغيره ﴿الاسيل الرشاده﴾ أى الذى أرى أنه صواب،
لا أبطن شيئا وأظهر^٨ غيره، وربما يكون فى هذا تنبيه لهم على ما يلوح

(١) من ظ و م، وفى الأصل: كذلك (٢ - ٢) تكرر ما بين الرقيين فى م.
(٣) زيد فى الأصل: بصائر. ولم تكن الزيادة فى ظ و م فحذفناها (٤) زيد
من م (٥) فى م: قال (٦) من ظ و م، وفى الأصل: انقطاع (٧) فى م:
صواب (٨) من م، وفى الأصل و ظ: أظهره.

من كلام المؤمن لأنه ارتاب في أمره، وفي هذا أنه في غاية
 الرعب من أمر موسى عليه السلام لاستشارته لقومه في أمره واحتمال
 هذه المراجعات التي يلوح منها أنه يكاد يفطر غيظاً منه ولكنه يتجله .
 ولما ظهر لهذا المؤمن رضى الله عنه أن فرعون ذل لكلامه، و
 لم يستطع مصارحته^١، ارتفع إلى أصرح من الأسلوب الأول فأخبرنا تعالى ٥
 عنه بقوله مكتفياً في وصفه^٢ بأن فعل الماضي لأنه في مقام الوعظ الذي
 ينبغي أن يكون من أدنى متصف بالإيمان بعد أن ذكر عواقبه في الوصف
 لأجل أنه كان في مقام المجاهدة والمدافعة عن الرسول عليه وعلى نبينا
 أفضل الصلاة والسلام الذي لا يقدم عليه إلا راسخ القدم في الدين :
 ﴿ وقال الذي آمن ﴾ أي بعد قول فرعون هذا الكلام الذي هو ابرد ١٠
 من الثلج الذي^٣ دل على جهله وعجزه وذله ﴿ يقوم ﴾ وأكد لما
 رأى عندهم من انكار أمره وخاف منهم من اتهمه [فقال -^٤] :
 ﴿ انى أخاف عليكم ﴾ أي من المكابرة في أمر موسى عليه الصلاة والسلام .
 ولما كان أقل ما يخشى يكفى العاقل ، وكانت قدرة الله سبحانه عليهم
 كلهم على حد سواء لا تفاوت فيها فكان هلاكهم كلهم كهلاك نفس ١٥
 واحدة^٥، أفرد فقال : ﴿ مثل يوم الأحزاب ﴾ مع أن أفراده أروع
 وأقوى في التخويف وأفظع للإشارة إلى قوة الله تعالى وأنه قادر على

(١) من ظ و م ، وفي الأصل : مصادحته (٢) من م ، وفي الأصل و ظ :
 وضعه (٣ - ٢) سقط ما بين الرقيين من ظ و م (٤) زيد من م (٥) من م ،
 وفي الأصل و ظ : واحد .

إملاكمهم في أقل زمان .

ولما أجمل فصل وبين أروا بدل بعد أن هول ، فقال بادئا بمن
كان عذابهم مثل عذابهم ، ودأبهم شديها بدأبهم : (مثل داب) أى
عادة (قوم نوح) أى فيما ذمهم من الهلاك الذى محققهم فلم يطيقوه
مع ما كان فيهم من قوة المحاولة ، والمقاومة لما يريدونه (وعاد و نمود)
مع ما بلغكم من جبروتهم . ولما كان هؤلاء أقوى الأمم ، اكتفى بهم
وأجمل من بعدهم فقال : (والذين) وأشار بالجار إلى التخصيص
بالعذاب ثلاثا يقال : هذه عادة الدهر ، / فقال : (من بعدهم) أى بالقرب
من زمانهم لا جميع من جاء بعدهم .

/ ٥٤٩

١٠ ولما كان التقدير : أهلكهم الله وما ظلمهم ، عبر عنه تعميما مقرونا
بما تضمنه من الخبر بدليله فقال : (ما الله) أى الذى له الإحاطة
بأصاف الكمال . ولما كان فى مقام الوعظ لهم ومراده ردهم عن
غيهم بكل حال ، علق الأمر بالإرادة لأنها متى ارتفعت انتفى الظلم ،
ونكر تعميما فقال : (يريد ظلما) أى يتجدد منه أن يعلق إرادته وقنا
١٥ ما بنوع ظلم (للعبادة) لأن احدا لا يتوجه أبدا إلى أنه يظلم عبده الذين
هم تحت قهره ، وطوع مشيئة وأمره ، ومتى لم يعرفوا حقه وأرادوا
البنى على من يعرف حقه عاقبهم ولا بد ، وإلا كان كفه عنهم ظلما

(١) من م ، وفى الأصل وظ « و » (٢) من م ، وفى الأصل وظ :
ما (٣) من ظ و م ، وفى الأصل : الخير (٤) زيد فى الأصل : هذا ، ولم
تكن الزيادة فى ظ و م لحذفها .

للبنى عليهم .

ولما أشرق من آفاق هذا الوعظ شمس البعث و نور الحشر ، لانه
لايسوغ أصلا أن ملكا يدع عبيده^١ . يعني بعضهم على بعض من غير
إنصاف بينهم ونحن نزعى أكثر الخلق يموت مقهورا من ظلمه ، و مكسورا
من حاكمه . فلم قطعاً أن الموت الذى لم يقدر و لا يقدر أحد أصلاً أن
يسلم منه إنما هو سوق إلى^٢ داره العرض^٣ و ساحة الجزاء للقرض - كما جرت
به عادة الملوك إذا وكلوا بمن يأمرهم باحضاره إليهم لرضه عليهم ليظهر
التجلى فى صفات الجبروت و العدل ، و مظاهر الكرم [و الفضل -^٤]
قال : (و يقوم) و لما كانوا منكرين للبعث أكد فقال : (ائى اخاف)
و عبر بأداة الاستعلاء زيادة فى التخويف فقال : (عليكم) و لما كان ١٠
قد سماه فيما مضى بالتلاقى^٥ و الآزفة لما ذكر ، عرف هنا أن الخلق فيه
وجلون خائفون و أنهم^٦ لكثرة الجمع يُنادون و يُنادون للرفعة أو الضعة^٧
و غير ذلك من الامور المتنوعة التى مجموعها يدل^٨ على ظهور الجبروت
و ذل الخلق لما يظهر^٩ لهم من الكبرياء و العظمت فقال : (يوم التنادي^{١٠})
أى أهواله و ما يقع فيه ، فينادى الجبار سبحانه بقوله " ألم اعهد اليكم ١٥

(١) زيدت الواو فى الأصل ، و لم تكن فى ظ و م فحذفناها (٢-٣) من ظ و م ،
و فى الأصل : دار العوض (٣) زيد من م (٤) من م ، و فى الأصل و ظ ؛
بالتا - كذا مع يسير من البياض (٥) بياض فى الأصل ، ملأناه من ظ و م .
(٦) من م ، و فى الأصل و ظ : الضفة (٧) من م ، و فى الأصل و ظ :
يكون (٨) بياض فى الأصل ، و ظ ملأناه من م . .

يُنَادِي آدَمَ أَنْ لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ " وَيُنَادُوهُ " يَا بَارِبْنَاهُ " وَتُنَادِي
 الْمَلَائِكَةُ بِصَوْتٍ يَسْمَعُهُ [مِنْ بَعْدِ كَمَا يَسْمَعُهُ - '] مِنْ قَرَبٍ " يَا فُلَانُ
 ابْنَ فُلَانٍ أَقْبِلْ ۖ لِفَصْلِ الزَّاعِ " وَيُنَادِي ذَلِكَ الْعَبْدَ " أَلَا سَمِعَا وَطَاعَةً "
 وَيُنَادِي الْفَازِ " أَلَا نَعْمَ أَجْرَ الْعَامِلِينَ " وَيُنَادِي الْخَائِبَ " أَلَا بئْسَ مُنْقَلَبُ
 الظَّالِمِينَ " وَيُنَادِي بِالشَّقَاوَةِ وَالسَّعَادَةِ: أَلَا إِنَّ فُلَانًا قَدْ سَعِدَ ، أَلَا إِنَّ فُلَانًا
 قَدْ شَقِيَ ، وَيُنَادِي أَصْحَابَ الْأَعْرَافِ ، وَأَهْلَ الْجَنَّةِ أَهْلَ النَّارِ ، وَأَهْلَ
 النَّارِ أَهْلَ الْجَنَّةِ ، وَيُنَادِي الْكُلَّ حِينَ يَذْبَحُ الْمَوْتَ ، وَيَدْعِي كُلَّ أَنْفَسٍ
 بِأَمَانِهِمْ . وَتَقْنَادِي الْمَلَائِكَةُ وَقَدْ أَحَاطُوا بِالثَّقَلَيْنِ صَفُوفًا مَرْتَبَةً زَرْتَبِ
 السَّمَاوَاتِ الَّتِي كَانُوا بِهَا بِالتَّسْلِيمِ وَالتَّقْدِيسِ . وَتَرْتَفَعُ الْأَصْوَاتُ بِالضَّجِيجِ ،
 ١٠ بَعْضُهُمْ بِالسَّرُورِ وَبَعْضُهُمْ بِالْوَيْلِ وَالثُّبُورِ ، وَتُنَادِي أَلْسُنُ النَّيِّرَانِ : أَيْنَ
 الْجَبَّارُونَ أَيْنَ الْمُسْكِبُونَ ، وَتُنَادِي الْجَنَّةُ : أَيْنَ الْمُشْمِرُونَ فِي مَرْضَاتِ اللَّهِ
 ؟ وَالصَّابِرُونَ ! فَيَا لَهُ يَوْمًا يَذِلُّ فِيهِ الْعَصَاةَ الْعَنَاءَ ، وَيَعِزُّ الْمُسْكِرَةَ قُلُوبَهُمْ
 مِنْ أَجْلِ اللَّهِ ، وَقَرَأَ ابْنُ عَبَّاسٍ ٢ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا فِي آخِرِينَ بِتَشْدِيدِ
 الدَّالِ مِنَ التَّنَادِ عَلَى [أَنَّهُ - ٤] مُصْدَرْتَانِ مِنْ نَدِ الْبَعِيرِ - إِذَا هَرَبَ وَنَفَرَ ،
 ١٥ وَهُوَ كَقَوْلِهِ يَوْمَ " يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ " وَتَقْدَمُ فِي حَذْفِ يَاءِ التَّلَاقِ
 وَإِثْبَاتِهَا مَا يُمْكِنُ الْفُطْنُ تَنْزِيلُهُ هُنَا . / وَلَمَّا كَانَتْ عَادَةُ الْمُتَنَادِينَ الْإِقْبَالَ ،
 وَصَفَ ذَلِكَ الْيَوْمَ بِضَدِّ ذَلِكَ لَشِدَّةِ الْأَهْوَالِ فَقَالَ مُبْدِلًا أَوْ مَبِينًا :

/ ٥٥٠

(١) زيد من ظ و م (٢) و من هنا تستألف نسخة مه (٣) راجع نثر المرجان
 ٢٢٥/٦ (٤) زيد من م و مه (٥) زيد في الأصل و ظ : لا ، ولم تكن الزيادة
 في م و مه لشدتها (٦) من ظ و م و مه ، وفي الأصل : كان .

(يوم تولون مدبرين ج) أى [حين - ١] تخرج ألسنة النيران فتخطف أهل الكفران، وتزفر زفرات يختر أهل الموقف [من خشيتها، ترى كل أمة جاثية ويفرون فلا يقصدون مكانا إلا وجدوا به الملائكة - ٢] صافين كما قال تعالى "والملك على أرجائها" و ينادى المنادى "يُنْعَشِر الجن والانس ان استطعتم ان تنفذوا من اقطار السموات والارض ه فانفذوا لاتنفذون الا بسلطان".

ولما كان المدبر إنما يقصد في إداره معقلا يمنعه ويستره أوقته تحميه وتصره، قال مينا حالهم: (مالكم من الله) أى الملك الجبار الذى لا ندله، وأعرق في النقي فقال: (من عاصم ج) أى مانع يمنعكم بما يراد بكم فالكم من عاصم أصلا. فانه سبحانه يحير ولا يجار عليه. ١٠
ولما كان التقدير: لضلالكم في الدنيا فان حالكم في ذلك اليوم مكتسب من احوالكم في هذا اليوم، عطف عليه قوله معما^٢:
(ومن يضلل الله) أى الملك المحيط بكل شيء الباطن في أودية الجلال الظاهر في مظاهر القهر والجمال، إضلالا جبلة عليه فهو في غاية البيان - بما أشار إليه الملك (فأله من مآده) أى إلى شيء ينفعه ١٥
بوجه من الوجوه، وأما الضلال العارض فيزيله [الله - ١] لمن يشاء من عباده، وهذا لا يعرف إلا بالخاتمة كما قاله الإمام أبو الحسن الأشعري:
فن مات على شيء فهو مجبول عليه.

(١) زيد من م ومد (٢) زيد من ظ وم ومد (٣) من م ومد، وفى الأصل و ظ: تعميما (٤) من ظ وم ومد، وفى الأصل: بما.

ولما كان حاصل ما مضى من حالهم في أمر موسى عليه السلام أنه جاءهم بالبينات فشكوا فيها ، وختم بتحذيرهم [من] عذاب الدنيا والآخرة ، عطف عليه شك آبائهم في مثل ذلك ، فقال ميئنا أنهم مستحقون لما حذر منه من العذاب ليشكروا نعمة الله في أمهاله^١ إياهم ويحذروا نقمته ٥ إن تبادروا وأكد لأجل إنكارهم أن يكونوا أتوا بيته ، وافتح بحرف التوقع لأن حالهم اقتضت توقع ذلك ودعت إليه : ﴿ ولقد جاءكم ﴾ أى جاء آبائكم يا معشر القبط ، ولكنه عبر بذلك دلالة على أنهم على مذهب [الآباء -^٢] كما جرت به العادة من التقليد ، ومن أنهم على طاعتهم لاسيما إن كانوا [لم -^٣] يفارقوا مساكنهم : ﴿ يوسف ﴾ ١٠ أى نبي الله بن نبي الله يعقوب بن نبي الله إسحاق بن خليل الله إبراهيم عليهم وعلى نبينا أفضل الصلاة وأتم التسليم .

ولما لم يكن مجيئه مستغرقا لما تقدم موسى عليه السلام من الزمان أدخل الجار فقال : ﴿ من قبل ﴾ أى [قبل -^٤] زمن موسى عليه السلام : ﴿ بالبينت ﴾ أى الآيات الظاهرات ولا سيما في أمر يوم التناد ﴿ فما زلتم ﴾ بكسر الزاى من زال زال أى ما برحتم أنتم تبعاً لأبائكم ﴿ في شك ﴾ أى محيط بكم لم تصلوا إلى رتبة الظن ﴿ بما جاءكم به ﴾ من التوحيد وما يتبعه ، ودل على تبادى شكهم بقوله : ﴿ حتى إذا هلك ﴾ وكأنه عبر بالهلاك إيهاما لهم أنه غير معظم له ، وأنه إنما يقول ما يشعر بالتعظيم لأجل محض النصيحة والنظر في العاقبة ﴿ قلتم ﴾ أى

(١) من م و مد ، وفي الأصل و ظ : أمهاله (٢) زيد من م و مد .

من عند أنفسكم بغير دليل كراهة^١ لما جاء به وتضرعا منه جهلا بالله

تعالى^٢: ﴿لَنْ يَبْعَثَ اللَّهُ﴾ أى الذى له صفات / الكمال .

٥٥١ /

ولما كان مرادهم استغراق النقي حتى لا يقع البعث فى زمن من

الآزمان وإن قل ، أدخل الجار فقال : ﴿من بعده﴾ أى يوسف عليه

السلام ﴿رسولا﴾ وهذا ليس إقرارا منهم برسالته ، بل هو ضم منهم ٥

إلى الشك فى رسالته التكذيب برسالة من بعده ، والحجر على الملك

الاعظم فى عباده وبلاده والإخبار عنه بما ينافى كماله .

ولما كان كأنه قيل : هذا ضلال عظيم هل ضل أحد مثله ؟ أجيب

بقوله : ﴿كذلك﴾ أى مثل هذا الضلال العظيم الشأن ﴿يضل﴾ وأبرز

الاسم ولم يضمه لئلا يخص الإضلال بالحقيقة الماضية ، وجعله الجلالة ١٠

تعظيما للأمر لصلاحية الحال لذلك^٣ وكذا ما يأتى بعده ﴿الله﴾ أى بما

له من صفات القهر ﴿من هو مسرف﴾ أى متعال فى الأمور خارج

عن الحدود طالب للارتقاء عن طور البشر .

ولما كان السياق للشك فى الرسالة^٤ والقول بالظن [الذى يلزم منه

اتهام القادر سبحانه بالعجز أو مجانبة الحكمة -] قال : ﴿مرتاب دَجَّالِي﴾ ١٥

(١) من ظ و مد ، وفى الأصل و م : كراهته (٢) زيد فى الأصل : حيث

قلم ، ولم تكن الزيادة فى ظ و م و مد فخذناها (٣) من ظ و م و مد ،

وفى الأصل : كذلك (٤) من ظ و م و مد ، وفى الأصل : الرواية (٥) زيد

من م و مد .

[اى - '] يشك فيما لا يقبل الشك و يتهم غيره بما لا حظ للتهمة^٢ فيه، أى ديدنه التذبذب فى الأمور الدينية . فلا يكاد يحقق^٣ أمرا من الأمور، ولا إسراف ولا ارتياب أعظم من حال المشرك فانه منع الحق أهله وبذله لمن^٤ لا يستحقه بوجه، وهذه الآية دليل على أن القبط طول الدهر على ما نشاهده من أنه^٥ لا ثقة^٦ بدخولهم فى الدين الحق، ولا ثبات لهم فى الأعمال الصالحة .

ولما ظهر ظهورا لا يحتمل شكاً بما أتى به موسى عليه السلام من البينات أن شكهم فى رسالة الماضى و جزمهم فى الحكم بنفى رسالة الآتى أعظم ضلال وأنه من الجدال الذى لا معنى له إلا قتل الحق عما هو عليه من الحق إلى ما عليه المجادل من الضلال، وصل بذلك قوله على سبيل الاستنتاج ذما لهم بعبارة تعم غيرهم : (الذين) أى جدال^٧ من (يجادلون) أى يقاتلون و يخاصمون خصاما شديدا (فى آيات الله) أى المحيط بأوصاف الكمال لاسيما الآيات الدالة على يوم التناد، فانها أظهر الآيات على وجوده سبحانه وعلى ما هو عليه من الصفات ١٥ والأفعال و ما يجوز عليه أو يستجبل .

ولما كان الجدال بالتي هى أحسن مشروعا، وهو بما أمر به

(١) زيد من م و مد (٢) من م و مد، وفى الأصل و ظ : يتوهم (٣) من م و مد، وفى الأصل و ظ : فى التهمة (٤) من م و مد، وفى الأصل و ظ : حقق (٥) من ظ و مد، وفى الأصل و م : من (٦) فى م : أنهم (٧) زيد فى الأصل و ظ : لهم، ولم تكن الزيادة فى م و مد لحذفها (٨) من ظ و م و مد، وفى الأصل : حال .

قال: ﴿ بغير سلطان ﴾ أى تسليط و دليل ﴿ اتهم ﴾ أى من عند من له الأمر كله ﴿ كبر ﴾ أى عظم هو ، أى الجدال المقدر مضافا قبل "الذين" وبين ما أبهم من هذا العظم بتمييز محول عن الفاعل فقال: ﴿ مقنا عند الله ﴾ أى الملك لأعظم ﴿ وعند الذين آمنوا ﴾ أى الذين هم خاصته^١.

٥

ولما كان فاعل هذا لا يكون إلا مظم القلب، فكان التقدير: أولئك طبع الله على قلوبهم، وصل به استثناء قوله: ﴿ كذلك ﴾ أى مثل هذا الطبع العظيم ﴿ يطبع ﴾ أى يختم ختما فيه العطب ﴿ الله ﴾ [أى - ٢] الذى له جميع العظمة ﴿ على كل قلب ﴾ ولما كان فعل

كل ذى روح إنما هو بقلبه، نسب الفعل إليه فى قراءة أبى عمرو^{١٠} وابن عامر فى إحدى الروايتين عنه بالتثوين فوصفه بقوله: ﴿ متكبر ﴾ أى متكلف ما ليس له وليس لأحد غير الله ﴿ جبار ﴾ أى ظاهر الكبر قوية^{١١} قهار، وقراءة الباقيين بالإضافة مثلها سواء فى^{١٢} أن السور داخل

القلب ليعم جميع أفرادها^{١٣} / غير أن الوصف بالكبر والجبروت للشخص ٥٥٢ /

لا للقلب، وهى آية من القراءة الشاذة بتقديم القلب على كل، لأن ١٥

(١) وقع فى الأصل بعد « كله »، والترتيب من ظ و م و مد (٢) من ظ و م و مد، وفى الأصل: خاصة معه (٣) زيد من م و مد (٤) من ظ و م و مد، وفى الأصل و م: تسبب (٥) راجع نثر المرجان ٦ / ٢٢٩ (٦) من ظ و م و مد، وفى الأصل: قوى (٧-٧) من ظ و م و مد، وفى الأصل: السوء - كذا (٨) من ظ و م و مد، وفى الأصل: المراد .

تقديم كل نص في استغراق أفراد القلوب من اتصف بهذا الوصف،
ومن المقطوع به أن آحاد القلوب موزعة على آحاد الأشخاص لأنه
لا يكون لشخص أكثر من قلب بخلاف ما إذا قدم القلب فانه قد يدعى
أن الشخص واحد، وأن السور^١ لأجل جمعه^٢ لأنواع الكبر والجبروت
٥ فيكون [المعنى - ٢] : على قلب شخص جامع لكل فرد من أفراد
التكبر والتجبر - والله الموفق .

ولا ذكر الطبع المذكور، دل عليه بما ذكر من قول فرعون وفعله
عطفا على ما مضى من قوله و قول المؤمن، فانه قصد ما لامطمع
في نيته و حماقة تكبرا و تجبرا لكثافة قلبه و فساد له، فصار به ضحكة
١٠ لكل من سمعه، هذا إن كان ظن أنه يصل إلى ما أراد، وإن كان
قصد بذلك التليس على قومه للدافعة عن اتباع موسى عليه السلام إلى
وقت ما فقد نادى عليهم بالجهل، والإغراق في قلة الحزم والشهامة
و العقل، فقال تعالى : ﴿ وقال فرعون ﴾ أى بعد قول المؤمن هذا،
معرضا عن جوابه لأنه لم يجد فيه مطعنا : ﴿ يهائم ﴾ وهو وزيره
١٥ ﴿ ابن ﴾ وعرفه بشدة اهتمامه به بالإضافة إليه في قوله : ﴿ لى صرحا ﴾
أى بناء ظاهرا يعلموه لكل أحد، قال البغوى : لا يخفى على الناظر وإن
بعد. وأصله من التصريح وهو الإظهار، و تعليله بالترجى الذى لا يكون
إلا فى الممكن دليل على أنه كان يلبس على قومه وهو يعرف الحق،
(١) من ظ و م و مد، وفى الأصل : السود (٢) من ظ و م و مد، وفى
الأصل : حجة (٣) زيد من م و مد (٤) فى العالم - راجع لباب
التأويل ٦ / ٨٠ .

فان عاقلا لا يعد ما رآه في عداد الممكن العادى فقال :
 ﴿ لعلّ ابلغ الاسباب ﴾ أى التى لا أسباب غيرها لعظمها .
 ولما كان بلوغها أمرا عجيا ، أورده ' على نمط مشوق عليه يعطيه
 السامع حقه من الاهتمام تفخيمًا لشأنها ، ليقشوف السامع إلى بيانها ،
 بقوله : ﴿ اسباب السموت ﴾ أى الأمور الموصلة إليها ، وكل ما أذاك ه
 إلى شىء فهو سبب إليه .

ولما ذكر هذا السبب ، ذكر المسبب عنه فقال : ﴿ فأطلع ﴾ أى
 فعله يتسبب عن ذلك و يتعقبه أنى أتكلف الطلوع ﴿ الى الله موسى ﴾
 فيكون كما ترى عطفًا على " ابلغ " ، ونصبه حفص ' عن عاصم على
 الجواب تنديها على أن ما أبرزه ' الخبيث في عداد الممكن إنما هو ' تنى ١٠
 محال غير ممكن في العادة .

ولما كان من جملة إرادته بذلك مع إيقاف ' قومه إلى وقت ما
 عن المتابعة أن يخيلهم بأن يقول : طلعت فبحث عما قال موسى فلم أقف
 له على صحة ، قدم لهم قوله مينا لحاله إذ ذاك لما ظن من ميل قلوبهم
 إلى تصديق موسى عليه السلام : ﴿ وانى لآظنه ﴾ أى موسى ﴿ كاذبا ' ﴾ ١٥
 قترك الكلام على احتمال أن يريد في الرسالة 'أر' في ' الإلهية . ولما كان

- (١) من م و مد ، وفي الأصل و ظ : اورد (٢) راجع نثر المرجان ٢٣٠/٦ .
 (٣) من م و مد ، وفي الأصل و ظ : أبرز (٤) من م و مد ، وفي الأصل
 و ظ : هي (٥) من ظ و م و مد ، وفي الأصل : اتفاق (٦-٦) من م و مد ،
 وفي الأصل و ظ : ادنى .

هذا أمراً عجيباً، وهو كون أحد يظن أنه يخيل للعقول أنه يصعد إلى السماء، وأن الإله الذي هو غنى عن كل شيء، وقد كان ولا شيء معه يكون في السماء، أو في محل من المحال، فإن كل حال في شيء يحتاج إلى محله، وكل محتاج عاجز ولا يصلح العاجز للالهية لو لم يحى عن الله لما كان أهلاً لأن يصدق، فكان التقدير: عمله فرعون لأننا زيناه

له. عطف عليه قوله زيادة في التعجيب: ﴿وكذلك﴾ / أى ومثل / ٥٥٣

ذلك التزيين العظيم الشأن اللاعب بالآلأباب. ولما كان الضار هو

التزيين لا المزين الخاص، بناءً للفعل فقال: ﴿زين﴾ أى زين المزين

النافذ الأمر. وهو الله تعالى حقيقة بخلقه وإلزامه لأن كل ما دخل

١٠ في الوجود من المحدثات فهو خلقه، والشيطان مجازاً بالتسبب بالسوسة

التي هي خلق الله تعالى ﴿لفرعون سوء عمله﴾ في جميع أمره، فاقبل

عليه راعياً فيه مع بعده عن عقل أقل ذوى العقول فضلاً عن ذوى

الهمم منهم فضلاً عن الملوك، وأطاعه فيه وقومه ﴿وصد﴾ بنفسه

ومنع غيره على قراءة الفتح، ومنعه الله - على قراءة الكوفيين ويعقوب

١٥ بالضم ﴿عن السيل﴾ أى التى لاسيل فى الحقيقة غيرها، وهى الموصلة

(١) زيد فى الأصل: احد وعن كل، ولم تكن الزيادة فى ظ وم ومد

لحذفها (٢) من ظ وم ومد، وفى الأصل: محل (٣) من م ومد، وفى

الأصل و ظ: الالابة (٤) من ظ وم ومد، وفى الأصل: واعيا (٥) من

م ومد، وفى الأصل و ظ: ذى (٦) زيد فى الأصل: وذويه، ولم تكن

الزيادة فى ظ وم ومد لحذفها (٧) راجع نثر المرجان ٦ / ٢٣٢.

إلى الله تعالى .

ولما كان هذا السياق بحيث يظن [منه - '] الظان أن فرعون نوع تصرف، نفي ذلك بقوله : ﴿ وما كيد ﴾ و أعاد الاسم ولم يضمه لثلاثي بحتية من الحثيات فقال : ﴿ فرعون ﴾ أى فى إبطال أمر موسى عليه السلام ﴿ الا فى باب ٤ ﴾ أى خسار و هلاك عظيم يحيط به لا يقدر ه على الخروج منه ، و ما تعاطاه إلا لأنه محمول عليه و مقهور فيه ، كما كشف عنه الحال ، فدل ذلك قطعا على أنه لو كان له أدنى تصرف يستقل به لما أنتج فعله الخسار .

ولما كان فساد ما قاله فرعون أظهر من أن يحتاج إلى بيان ، اعرض المؤمن عنه تصریحا ، و لوح إلى ما حكاه الله عنه من أنه يحيط ١٠ به الهلاك تلويحا فى قوله مناديا قومه و مستعطفا لهم ثلاث مرات : الأولى على سبيل الإجمال فى الدعوة ، و الآخرين على سبيل التفصيل ، فقال تعالى عنه : ﴿ وقال الذى آمن ﴾ [أى - '] مشيرا إلى 'وهى قول' فرعون بالإعراض عنه ، و عبر بالفعل إشارة إلى أنه ينبغي لأدنى أهل الإيمان أن [لا - '] يحقر نفسه عن الوعظ : ﴿ يقوم ﴾ أى يا من ١٥ لا قيام لى إلا بهم فأنا غير متهم فى نصيحتهم ﴿ اتبعون ﴾ أى كلّفوا أنفسكم اتباعى لأن السعادة غالبا تكون فيما يكره الإنسان ﴿ اهدكم سبيل ﴾

(١) زيد من م و مد (٢) من ظ و م و مد ، و فى الأصل : قول وهى .
(٣) من ظ و مد ، و فى الأصل و م : على (٤) زيد من ظ و م و مد (ه) من م و مد ، و فى الأصل و ظ : على (٦) من ظ و م و مد ، و فى الأصل : المساعدة .

أى طريق (الرشاد ع) أى الهدى لأنه مع سهولته واتساعه موصل ولا بد إلى المقصود، وأما ما قال فرعون مدعياً أنه سبيل الرشاد لا يوصل إلا إلى الخسار، فهو تعريض به شبيهه بالتصريح.

و لما كان هذا دعاء على سبيل الإجمال، وكان الداء كله فى الإقبال على الفانى، والدواء كله فى الإقدام على الباقي. قال استثناء فى جواب من سأل عن تفصيل هذه السبيل مبيناً أنها العدول عما يقف إلى ما يبقى محقراً للدنيا مصغراً لشأنها لأن الإخلاد إليها أصل الشر كله، ومنه يتشعب ما يؤدى إلى محبط الله (يقوم) كرر ذلك زيادة فى استعظامهم بكونهم 'أعلمه فهو غير متهم' فى نصحتهم لأنه لا يريد لهم إلا ما يريد لنفسه. ولما كانت الأنفس لكونها مطبوعة على الوهم لاتعد الحاصل إلا الحاضر أكد فقال: (أما هذه الحيوة) وحقها بقوله: (الدنيا) إشارة إلى دنائتها وبقوله: (متاع ن) إشارة إلى أنها جيفة لأنها فى اللغة من جملة مدلولات المتاع، فلا يتناول / منها إلا كما يتناول المضطر من الجيفة لأنها دار 'قلعة' والزوال والتزود والارتحال.

/ ٥٥٤

ولما افتتح بدم الدنيا، ثنى بمدح الآخرة فقال: (وان الآخرة) لكونها المقصودة بالذات (هى دار القرار ه) التى لا تحول منها أصلاً

(١-١) من م ومد، وفى الأصل وظ: قومهم (٢) زيد فى الأصل وم: من جهة، ولم تكن - الزيادة فى ظ ومد فحذفناها (٣) من ظ وم ومد، وفى الأصل: المفطر (٤) من م ومد، وفى الأصل وظ: الغفلة (ه) من ظ وم ومد، وفى الأصل: فيها.

دائم كل شيء^١ من ثوابها وعقابها، فهي للتلذذ والانتفاع، والترفه
والإتساع، لمن توسل إلى ذلك بحسن الاتباع، أو للشقاوة والهلاك،
لمن اجتراً على المحارم واستخف الانتهاك، قال الأصفهاني: قال بعض
العارفين: لو كانت الدنيا ذهبا [فانيا -^٢] والآخرة خزفا باقيا، لكانت
الآخرة خيرا من الدنيا فكيف والدنيا خزف فان، والآخرة ذهب
باق بل أشرف وأحسن، وكما أن النعيم فيها دائم فكذلك العذاب،
فكان الترغيب في نعيم الجنان، والترهيب من عذاب النيران، من أعظم
وجوه^٣ الترغيب والترهيب، فالآية من الاختباك: ذكر المتاع أولا دليلا
على حذف التوسع ثانيا، والقرار ثانيا دليلا على حذف الارتحال أولا.
ولما حرك الهمم بهذا الوعظ إلى الإعراض عن دار الانكاد ١٠
والأمراض، والإقبال على دار^٤ الجلال والجمال بخدمة ذي العز والكمال،
قال في جواب من سأل عن كيفية ذلك ما حاصله أنه بالإقبال على محاسن
الأعمال، وترك السيئ من الخلال، واصلا بذلك على^٥ طريق البيان للبيان،
ذاكرا عاقبة كل ليشط عما يتلف، وينشط لما يزلف، مشيرا إلى أن جانب
الرحمة أغلب، [مقدما لما هم عليه من السوء محذرا منه ليرجعوا -^٦] : ١٥
(من عمل سيئة) أي ما يسوء من أي صنف كان: الذكور والإناث

- (١) - قط من م ومد (٢) زيد من ظ وم ومد (٣) من ظ وم ومد،
وفي الأصل: وجوب (٤ - ٤) من ظ وم ومد، وفي الأصل: الجمال
والجلال (٥) من م ومد، وفي الأصل وظ: الى (٦) من م ومد، وفي
الأصل وظ: إلى ما (٧) زيد من م ومد.

و المؤمنين و الكافرين ﴿ فلا يحزى ﴾ أى من الملك الذى لا ملك سواه
 ﴿ الا مثلها ج ﴾ عدلا لا يزداد عليها مقدار ذرة و لا أصغر منها و يدخل
 النار إن لم يكن له ما يكفرها ، فهذا هو الملك الذى ينبغى الإقبال على
 خدمته لكونه الحكم العدل القادر على الجزاء و المساواة فى الجزاء ، فالكافر
 ٥ لما كان على عزم لإدامة الكفر كان عذابه دائما ، و الفاسق [لما كان -^٢]
 على نية التوبة لا اعتقاده أنه [فى -^٢] معصية و شر كان عذابه منقطعا ،
 و الآية على عمومها ، و ما خرج [منها -^٢] بدليل كان مخصوصا فيخرج
 عليها جميع باب الجنايات و غيره ، و من قال : إنها فى شيء معين ، لزمه
 أن تكون بحملة ، لأن ذاك المدين غير مذكور ، و التخصيص أولى من
 ١٠ الإجمال - كما قال أهل الأصول .

و لما بين العدل فى العقاب ، بين الفضل فى الثواب ، تنبها على أن
 الرحمة سبقت الغضب فقال : ﴿ و من عمل صالحا ﴾ أى و لو قل . و لما
 كان من يعهدون من الملوك إنما يستعملون الأقوياء لاحتياجهم ، بين أنه
 على غير ذلك لأنه لا حاجة به أصلا فقال : ﴿ من ذكر أو أتى ﴾ و لما
 ١٥ كان العمل لا يصح بدون الإيمان قال مبينا شرطه : ﴿ و هو ﴾ أى
 عمل و الحال أنه ﴿ مؤمن ﴾ و لما كان فى مقام الترغيب فى عدله
 و جوده و فضله ، جعل الجزاء مسيبا عن الأعمال فقال : ﴿ فاولئك ﴾

-
- (١) من م و مد ، و فى الأصل و ظ : ارادة (٢) زيد من ظ و م و مد .
 (٣) زيد من م و مد (٤) من م و مد ، و فى الأصل و ظ : كانه (٥) من م
 و مد ، و فى الأصل و ظ : ذلك (٦) من م و مد ، و فى الأصل و ظ : إيمان .
 (٧) من م و مد ، و فى الأصل و ظ : سببا .

أى العالو الهمة و المقدار ﴿ يدخلون الجنة ﴾ [أى - '] بأمر من له الأمر كله بعد أن ضاعف^٢ لهم أعمالهم فضلا ، و الآية من الاحتباك :

ذكر المساواة أولا عدلا يدل على المضاعفة ثانيا فضلا ، و ذكر إدخال الجنة

ثانيا يدل على إدخال تنار أولا ، و سره / أنه ذكر فضله فى كل من ٥٥٥ /

الشقين ﴿ رزقون فيها ﴾ أى من غير احتياج^٣ إلى تحول أصلا ولا إلى ٥

أسباب ، و لعل ذلك من أسرار البناء للفعول ﴿ بغير حساب ٥ ﴾ لخروج

ما فيها بكثرتة عن الحصر ، فإن أدنى أهلها منزلة لو أضاف كل أهل

الأرض لكفاهم من غير أن ينقص من ملكه شيء ، و هذا من باب

الفضل ، و فضل الله لا حد له ، و رحمته غلبت غضبه ، و أما جزاء السيئة

فمن باب العدل ، فلذلك وقع الحساب فيها لثلاث يقع الظلم ، قال الأصمهباني : ١٠

فاذا عارضنا^٤ عمومات الوعيد بعمومات الوعد ترجح الوعد لسبق الرحمة

الغضب ، فانهدمت قواعد المعتزلة .

و لما بلغ النهاية فى نصحهم ، و ختم باعلامهم بأن الناس قسمان :

هالك و ناج ، و كان حاصل إرادتهم لأن يكون على ما هم عليه الهلاك

بالتار ، قال مبكتا لهم بسوء مكافاتهم مناديا^٥ لهم مكررا للدعاء لزيادة التنبية ١٥

(١) زيد من ظ و م و مد (٢) فى م و مد : تضاعف (٣ - ٣) من م و مد ،

و فى الأصل و ظ : احتاج (٤ - ٤) تكرر ما بين الرقيين فى الأصل فقط .

(٥) من م و مد ، و فى الأصل و ظ : عرضنا (٦) زيد فى الأصل : من ،

و لم تكن الزيادة فى ظ و م و مد لحذفناها (٧) من م و مد ، و فى الأصل

و ظ : منديا .

و الإيقاظ من الغفلة . و التذكير بأنهم قومه و أعضاده ، و عاطفا على
ندائه السابق لأنه غير مفصل^١ له ، و لا داخل في حكمه : ﴿ و يقوم ما ﴾
أى أى شيء من الخطوط و المصالح ﴿ لى ﴾ فى أنى ﴿ ادعوك الى النجوة ﴾
و الجنة بالإيمان شفقة^٢ عليكم و رحمة لكم و اعترافا بحقكم ﴿ و ﴾ ما لكم من^٣
هـ ذلك فى كونكم ﴿ تدعونى الى النار ﴾ و الهلاك بالكفران ، فالآية
من الاحتباك : ذكر النجاة الملازمة للإيمان أولا دليلا على حذف الهلاك
الملازم للكفران ثانيا ، و النار ثانيا دليلا على حذف الجنة أولا ، و مراده
هزم^٤ و إثارة عزائمهم إلى الحياء منه بتذكيرهم أن ما يفعلونه معه ليس
من شيم أهل المروءة يجازونه على^٥ إحسانه إليهم بالإساءة .

١٠ و لما أخبر بقلة أنصافهم إجمالا ، بينه بقوله : ﴿ تدعونى ﴾ أى
توقعون دعائى إلى معبوداتكم ﴿ لا كفر ﴾ أى لأجل أن أكفر ﴿ بالله ﴾
أى أستر ما يجب إظهاره بسبب الذى أناله لأن له كل شيء و له جامع
القهر و العز و العظمة و الكبر ﴿ و اشرك ﴾ أى أوقع الشرك ﴿ به ﴾
أى أجعل له شريكا . و لما كان كل ما عداه سبحانه ليس له من ذاته
١٥ إلا العدم . أشار إلى حقارته^٦ بالتعبير بأداة ما لا يعقل فقال :

(١) من ظ و م و مد ، و فى الأصل : منفصل (٢) من م و مد ، و فى
الأصل و ظ : مشفقة (٣) من م و مد ، و فى الأصل و ظ : فى (٤) من م
و مد ، و فى الأصل و ظ : من (٥) من ظ و م و مد ، و فى الأصل : هزمهم .
(٦) من ظ و م و مد ، و فى الأصل : من (٧) من ظ و م و مد ، و فى
الأصل : حقارة .

(ما ليس لى به علم) أى نوع من العلم بصلاحيته لشيء من الشركه ، فهو دعاء إلى الكذب فى شيء لايجل الإقدام عليه إلا بالدليل القطعى الذى لايجتمل نوعا من الشرك ، وإذا لم يكن به علم لم يكن له عزة^١ ولامغفرة ، فلم يكن له وجود لأن الملك لازم الإلهية وهو أشهر الأشياء ، فما ادعى له أشهر الأشياء . فكان بحيث لايعرف بوجه من الوجوه ، ه كان عدما محضا .

ولما بين أنهم دعوه إلى ما هو عدم فضلا عن أن يكون له تقع أوضر فى جملة فعلية إشارة إلى بطلان دعوتهم وعدم ثبوتها ، بين لهم أنه ما دعاهم إلا إلى ما له الكمال كله ، ولا تقع ولاضر إلا بيده ، فقال مشيرا بالجملة الاسمية إلى ثبوت دعوته وقوتها : (وأنا ادعوك) أى ١٠ أوقع دعاهم الآن وقبله وبعده (إلى العزيز) أى البالغ العزة الذى يثلب كل شيء ولا يثلبه شيء . ولما وصفه بهذا الوصف ترهيا ، صح قطعا وصفه ترغيا بقوله : (الغفار ه) أى الذى يتكرر له دائما محو الذنب عينا و أثرا ولايقدر على ذلك / غير من هو بصفة العزة ، ومن ٥٥٦ / صح وصفه بهذين الوصفين فهو الذى لايجهل ما^٢ عليه من صفات الكمال ١٥ أحد ، فالآية من الاحتباك : ذكر أولا عدم العلم دليلا على العلم ثانيا ، وثانيا العزة والمغفرة دليلا على حذفها أولا .

ولما كان انتفاء العلم بالشيء من أهل العلم انتفاء ذلك الشيء فى

(١) من م ومد ، وفى الأصل و ظ : غيره (٢) من ظ وم ومد ، وفى الأصل : من .

أصول الدين، كان ما دعوه إليه [باطلا، و كان ما دعاهم إليه - ']
هو الحق، فلذلك أنتج قطعاً قوله: ﴿ لا جرم ﴾ و هي وإن كانت
بمعنى: لا ظن و لا اضطراب أصلاً - كما مضى في سورة هود عليه السلام
فيها معنى العلة، [أى - '] فلاجل ذلك لاشك في ﴿ انما ﴾ أى
الذى ﴿ تدعونى إليه ﴾ من هذه الأنداد ﴿ ليس له دعوة ﴾ بوجه
من الوجوه، فانه لا إدراك له، هذا إن أريد ما [لا - '] يعقل،
و إن أريد شيء مما يعقل فلا دعوة له مقبولة بوجه، فانه لا يقوم عليها
دليل [بل - '] و لاشبهة موهمة ﴿ في الدنيا ﴾ التى هى محل الأسباب،
الظاهرة لأن شيئاً منه ليس له واحد من الوصفين ﴿ و لا في الآخرة ﴾
١٠ لأن ما لا تعلم إلهيته كذلك يكون ﴿ و ان ﴾ أى و لا اضطراب في
أن ﴿ مردناً ﴾ أى ردنا العظيم بالموت و موضع ردنا و وقته منتو
﴿ الى الله ﴾ أى الذى له الإحاطة بصفات الكمال^٥ لما اقتضته عزته،
فيجازى كل أحد بما يستحقه ﴿ و ان ﴾ أى و لا شك في [أن - ']
﴿ المسرفين ﴾ أى المجاوزين للحدود العريقين في هذا الوصف ﴿ هم ﴾
١٥ أى خاصة لأجل حكم الله بذلك عليهم ﴿ اصحخب النار ﴾ أى الذين^٦
يخلدون فيها لا يفارقونها كما يقتضيه معنى الصحبة^٧ لأن إصرافهم^٨ اقتضى

(١) زيد من م و مد (٢) زيد من ظ و م و مد (٣) من م و مد، و في
الأصل و ظ: تحول (٤) من م و مد، و في الأصل و ظ: الميتة .
(٥-هـ) من م و مد، و في الأصل و ظ: كما اقتضاه (٦) من ظ و م و مد،
و في الأصل: التى (٧) من م و مد، و في الأصل و م: الصحبة (٨) من ظ
و م و مد، و في الأصل: إصرافهم .

إسراف ملازمتهم للنار التي 'طبعها الإسراف'، وقد علم أن ربها لا يجزى بالسيئة إلا مثلها.

ولما تقرر^٢ أنه [لا أمر لغير الله وأنه - ٢] لابد من المعاد،
تسبب [عنه - ٢] قوله: ﴿ فستذكرون ﴾ أي قطعاً بوعده لا خلف فيه
مع القرب ﴿ ما أقول لكم ﴾ حين لا ينفعكم الذكر في يوم الجمع الأعظم^٥
و الزحام الذي [يكون - ٢] فيه القدم على القدم إذا رأيتم الأهوال
و النكال و الزلزال إن قبلتم نصحي وإن لم تقبلوه . ولما ذكر خوفهم
الذي لا يحميهم منه شيء، ذكر خوفه الذي هو معتمد فيه على الله ليحميه
منه فقال عاطفاً على « ستذكرون »، غير مراعى^٦ فيها معنى السين :
﴿ وافوض ﴾ [أي - ٦] أنا الآن بسبب أنه لادعوة لغير الله ﴿ امرى ﴾ ١٠
فيما تمكرونه^٧ بي ﴿ الى الله ﴾ أي^٨ الذي أحاط بكل شيء علماً و قدرة
فهو يحميني منكم : إن شاء، قال صاحب المنازل : التفويض أطف إشارة
و أوسع من التوكل بعد وقوع السبب، و التفويض قبل وقوعه و بعده،
وهو عين الاستسلام، و التوكل شعبة منه . وهو على ثلاث درجات :
الأولى أن تعلم أن العبد لا يملك قبل علمه استطاعة، فلا يأمن من مكر، ١٥
ولا يأس من معونة، ولا يعول على نية، و الثانية معاينة الاضطرار

(١ - ١) من ظ و م و مد، وفي الأصل : طبعاً الإسراق (٢) من ظ و م
ومد، وفي الأصل : تكرر (٣) زيد من م و مد (٤) من م و مد، وفي
الأصل و ظ : تذكرون (٥) من ظ و م و مد، وفي الأصل : مراعيًا .
(٦) زيد من ظ و م و مد (٧) من م و مد، وفي الأصل و ظ : تذكرونه .
(٨) سقط من م و مد .

فلا ترى عملا منجيا ولا ذنبا مهلكا ولا سبييا حاملا ، و الثالثة شهود انفراد الحق بملك الحركة و السكون و القبض و البسط و التفريق و الجمع .

و لما علق تفويضه بالاسم العلم الجامع المقتضى للإحاطة ، علل ذلك بيانا لمراده بقوله مؤكدا لأن عملهم في مكرم به عمل من يظن أنه سبحانه لا يصرم [ولا ينصره -^٢] : ﴿ ان الله ﴾ [و -^١] كرر الاسم الأعظم بيانا لمراده بأنه ﴿ بصير ﴾ أى بالغ البصر ﴿ بالعبادة ﴾ ظاهرا و باطنا ، فيعلم من يستحق النصرة فينصره لاتصافه بأوصاف الكمال و يعلم من يمكر فيرد مكره عليه بما له من الإحاطة .

و لما تسبب عن نصحه هذا لهم و التجائه إلى ملك الملوك حفظه ١٠ منهم على عظم الخطر ، قال تعالى مخبرا أنه صدق ظنه ﴿ فوقه الله ﴾ أى جعل له وقاية تجنه منهم بما له سبحانه من الجلال و العظمة و الكمال جزاء على تفويضه ﴿ سيئات ﴾ أى شدائد ﴿ ما مكروا ﴾ دينا و دنيا ، فتجاه مع موسى عليه السلام تصديقا لوعده سبحانه بقوله ” انتما و من اتبعكما الغالبون “ و [لا -^٨] كان المكر السوء لا يبحق إلا بأمله قال : ١٥ ﴿ و حاق ﴾ أى نزل محيطا بعد إحاطة الإغراق ﴿ بال فرعون ﴾ أى كلهم فرعون و أتباعه لأجل إصرارهم على الكفر و مكرم ، فالإحاطة^٩

(١) من ظ و م و مد ، و فى الأصل : رتبا (٢) سقط من م (٣) زيد من ظ و م و مد (٤) زيد من مد (٥) ليس فى ظ و م و مد (٦) من م و مد ، و فى الأصل و ظ : الموت (٧) من م و مد ، و فى الأصل و ظ : تجنبه (٨) زيد من م و مد (٩) زيد فى الأصل : بإحاطة ، و لم تكن الزيادة فى ظ و م و مد لحدثناها (١٠) من م ، و فى الأصل و ظ و مد : و الإحاطة .

يفرعون من باب الأولى وإن لم نقل : 'إن الآل' مشترك بين الشخص
والإتباع ، لأن العادة جرت أنه لا يوصل إلى جميع أتباع الإنسان
إلا بعد إذلاله وأخذه فهو 'مفهوم موافقة' (سواء العذاب ج) أى
العقوبة المانعة من كل مستعذب ، ثم بين ذلك بقوله : (النار) أى
حال كونهم (يعرضون عليها) أى فى البرزخ (غدوا وعشيا ج) ه
أى غادين و راحين فى وقت استرواحهم بالأكل واستلذائهم به - هذا
دأبهم طول أيام البرزخ ، و كان عليهم فى هذا العرض زيادة تكند
فوق ما ورد 'عاما بما' روى مالك^ه و الشيخان^٦ وغيرهم عن ابن عمر
رضى الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : إن أحدكم إذا
مات عرض عليه مقعده بالغداة والعشي ، إن كان من أهل الجنة فن^{١٠}
أهل الجنة ، وإن كان من أهل النار فن أهل النار ، فيقال : هذا مقعدك
حتى يبعثك الله إليه يوم القيامة . ولعل زيادة التكند أنهم هم المعروضون ،
فيذهب بهم فى الأغلال^٧ يساقون لينظروا ما أعد الله لهم ، و عامة
الناس يقتصر فى ذلك على أن يكشف لهم - وهم فى محالهم - عن مقاعدهم ،

- (١-١) من ظ و م و مد ، وفى الأصل : لأن الأول (٢) من م و مد ، وفى
الأصل و ظ : لأنه (٣-٢) من ظ و م و مد ، وفى الأصل : موافق .
(٤-٤) من ظ و م و مد ، وفى الأصل : عاما - كذا (٥) راجع الموطأ
أبواب الجنائز (٦) راجع صحيح البخارى أبواب الجنائز وصحيح مسلم
أبواب الجنة (٧) زيدت الواو فى الأصل ولم تكن الزيادة فى ظ و م و مد
لخذنائها (٨) ليس فى م و مد .

ففي ذلك زيادة إهانة لهم . و هو مثل : عرض ' الأمير فلانا على السيف
إذا أراد قتله ، هذا دأبهم إلى أن تقوم الساعة (و يوم تقوم الساعة ^{هـ})
يقال لهم : (ادخلوا آل) أى يا آل (فرعون) هو نفسه و أتباعه
لأجل اتباعهم له فيما أضلهم به ، و جعله نافع^٢ و حمزة و الكسائي
و يعقوب و حفص فعل أمر من الإدخال ، فالتقدير : نقول لبعض جنودنا :
أدخلوا آل ل لأجل ضلالتهم به اليوم^٣ (اشد العذاب ^{هـ}) و إذا كان هذا
[لآله - ^٤] لأجله كان له أعظم منه من باب الأولى ، و هذه الآية^٥
نص في عذاب القبر كما نقل عن عكرمة و محمد بن كعب^٦ .

و لما كان هذا من خبر موسى عليه السلام و فرعون امرا غريبا
١٠ جدا ، قل من يعرفه على ما هو عليه ، لأنه من خفي العلم ، أشار [سبحانه - ^٧]
إلى ذلك بقوله : (و اذ) أى اذكر لهم هذا الذى أنبأناك به عما
كان فى الزمن الأقدم ، و لا وصول له إليك إلا من جهتنا ، لأنهم يعلمون
قطعا أنك ما جالست عالما قط . و اذكر لهم ما يكون فى الزمن الآتى
حين (يتحاجون) أى هؤلاء الذين نعذبهم (فى النار) أى يتخاصمون
١٥ / ٥٥١ فيها أتباعهم و رؤسائهم / بما لا يفتنهم : (فيقول الضعفاء) أى الاتباع

(١) من ظ و م و مد ، و فى الأصل : عوض (٢) راجع ثر المرجان ٢٤٠/٦ .
(٣) سقط من ظ و م و مد (٤) زيد من ظ و م و مد (٥) من ظ و م
و مد ، و فى الأصل : الآيات (٦) ذكره أبو حيان فى البحر المحيط ٤٦٨/٧
و أضاف إليها مجاهدا و مقاتلا (٧) زيد من م و مد (٨) من م و مد ، و فى
الأصل و ظ : فإ .

(للذين استكبروا) أى طلبوا أن يكونوا كبراء . ولما كانوا لشدة
 ما هم فيه يتبرا كل منهم من صاحبه . أكدوا قولهم : (انا كنا لكم)
 أى دون غيركم (تبعاً) أى أتباعاً ، فتكبرتم على الناس بنا ، وهو
 عند البصريين يكون واحداً [كجمل - ١] ويكون جمعا كخدم جمع
 خادم . ولعله عبر به إشارة إلى أنهم [كانوا - ١] فى عظيم الطواغية
 لهم على قلب رجل واحد . ولما كان الكبير يحمى تابعه . سيوا عن
 ذلك سؤالهم فقالوا : (فهل أنتم) أى أيها الكبراء (مغنون) أى
 كافون و مجزون و حاملون (عنا نصيبا من النار) .

ولما أتى بكلام الضعفاء مضارعا على الأصل ، وإشارة مع تصوير
 الحال لأنه أقطع إلى طول خصامهم لأنه ^٢ أشد فى إيلامهم ، قشوف ^{١٠}
 السامع إلى جوابهم ، استأنف الخبر عنه بصيغة الماضى تأكيداً لتحقيق
 وقوعه رداً ^١ لما قد يتوهمه الضعيف من [أن - ١] المستكبر له قوة
 المدافعة وإياه الأنفة فقال : (قال الذين استكبروا) [أى - ١] من
 شدة ما هم فيه . ولما كان الاتباع قد ظنوا أن المتبوعين يغنون عنهم ،
 أكدوا إخبارهم لهم بما ينافى ذلك فقالوا : (انا كل) أى كلنا كائنون ^{١٥}
 (فيها ^{١٦}) أى النار ، كل يناله من العذاب بقدر ما يستحقه [سواء] إن

(١) زيد من م و مد (٢) من ظ و م و مد ، وفى الأصل : لا (م) من ظ
 و م و مد ، وفى الأصل : تأكيد (٤) من ظ و م و مد ، وفى الأصل : رد .
 (٥) من ظ و م و مد ، وفى الأصل : الأنفة - كذا (٦) تكرر فى الأصل
 بعد « انا كل » (٧) زيد فى الأصل : فى ، ولم تكن الزيادة فى ظ و م و مد
 فحذفناها .

جادلتمونا أو تركتم جدلنا ولا يظلم ربك أحدا، فلو قدرنا على شيء
لأغنيانا عن أنفسنا، ولو سألنا أن نزاد أو نقص لما أجبننا، فان هذه
دار العدل فازركونا وما نحن فيه .

ولما كان حكم الله تعالى مانعا مما كان يفعل في الدنيا من فك
المجرم وإيثاق غيره به، و كان سؤالهم في الإغناء سؤال من يجوز
أن يكون حكمه على ما عليه الأحكام من حكام أهل الدنيا، عللوا
جوابهم مؤكدين فقالوا: ﴿ ان الله ﴾ أى المحيط بأرصاف الكمال
﴿ قد حكم بين العباد ﴾ أى بالعدل، فأدخل أهل الجنة دارهم، وأهل
النار نارهم، فلا يغنى أحد عن أحد شيئا .

١٠ ولما دل ذلك على أنه لا يغنى أحد عن أحد شيئا، أخبر أنهم
لما رأوا بعدهم من الله وأنهم ليسوا بأهل لدعائه سبحانه، علقوا
آمالهم بتوسط الملائكة، فأخبر عن ذلك منهم بقوله: ﴿ وقال الذين في النار ﴾
أى جميعا الاتباع والمتبعون ﴿ لحزنه ﴾ ووضع موضع الضمير
قوله: ﴿ جهنم ﴾ للدلالة على أن سؤالهم لأهل الطبقة التى من
١٥ شأنها و شأن خزنتها بجهنم داخلها ليدل على أنهم لسوء ما هم فيه
لا يقولون، فهم [لا ...] يضعون شيئا في محله كما كانوا في الدنيا:

(١) من ظ و م و مد، وفى الأصل: نزال (٢) من م و مد، وفى الأصل
وظ: العذاب (٣) من ظ و م و مد، وفى الأصل: عن (٤) من ظ و م
و مد، وفى الأصل: بدعائه (٥) من ظ و م و مد، وفى الأصل: ليسوء .
(٦) زيد من م و مد .

(ادعوا ربكم) أى المحسن إليكم بأنكم لا تجدون ألما من النار
 (يخفف عنا يوما) أى فى مقداره^١ (من العذاب هـ) أى بعضه .
 وما سألوهم ، استأنفوا جوابهم إشاره إلى ما حصل من تشوف
 السامع إليه ، معرفين لهم بسياقه بالسبب الجاعل لهم فى محل الإطراح
 والنفول عن التأمل لأن يسمع لهم كلام . وقال تعالى مخبرا عنهم : هـ
 (قالوا) أى الحزنة . ولما كان التنذير : ألم تكن لكم عقول تهديكم
 إلى الاعتقاد^٢ الحق ، عطف عليه قوله إلزاما لهم بالحجة^٣ و توبيخا و تنديما
 بتفويت أوقات الدعاء المحاب : (أو لم) ولما كان المقام خطرا ، والمرام
 وعرا عسرا ، فكأبوا محتاجين إلى الإيجاز ، قالوا [مشيرين بذكر فعل الكون
 مع اقتضاء الحال للإيجاز إلى عراقة الرسل عليهم السلام فى النصيح المنجى ١٠
 من المخاوف بالمعجزات والرفق والتلطف و طول الأناة و الحلم و الصبر
 مع شرف النسب و طهارة الشيم و حسن الأخلاق و بداعة الهيئات
 و المناظر و لطافة العشرة و جلالة المناصب -^٤] : (تك) باسقاط النون
 مع التصوير للحال بالمضارع (تاتيكم) على سبيل التجدد شيئا فى / أثر
 شئ (رسلكم) أى الذين هم منكم فأنتم جديرون بالإصغاء إليهم و الإقبال ١٥
 عليهم ، لأن الجنس إلى الجنس أمل ، و الإنسان من مثله أقبل (بالبينت^٥)
 أى التى لا شئ أرفع منها (قالوا) أى الكفار : (بل^٦) [أى -^٧]
 أتونا كذلك ، ثم استأنفوا جوابهم لما حصل من التشوف إليه بما حاصله

(١) من م و مد ، وفى الأصل و ظ : مقدار (٢) من ظ و م و مد ، وفى
 الأصل : اعتقاد (٣) فى مد : بالحجة (٤) زيد ما بين الحاجزين من م و مد .

عدم أجابتهم فسيبوا عن إخبارهم بعدم إجابتهم للرسول لعدم إجابة دعائهم فقال تعالى مخبرا عنهم : ﴿ قالوا ﴾ أى الخزنة : ﴿ فادعوا ﴾ أى ائتم الآن الله أو أعمل الله من رسل البشر أو الملائكة أو غيرهم ، أو لاتدعوا فإنه لا يسمع لكم .

٥ ولما كان امرهم بالدعاء موجبا لأن يظنوا نفعه ، أتبعوه بما أياهم لأن ذلك أنسكا وأرجع وأشد عليهم وأفظح بقولهم : ﴿ وما ﴾ دعائكم - هكذا كان الأصل ، ولكنه أتى بالوصف تعليقا للحكمة به فقال : ﴿ ادعوا الكافرين ﴾ أى الساترين لمرائى عقولهم عن أنوار العقل المؤيد بصحيح النقل ﴿ الا فى ضلل ﴾ أى ذهاب فى غير طريق موصل كما ١٠ كانوا فى الدنيا كذلك فان الدنيا مزرعة الآخرة ، من زرع شيئا فى الدنيا حصده فى الآخرة ، والآخرة ثمرة الدنيا لا تثمر إلا من جنس ما غرس فى الدنيا .

ولما كان حاصل ما مضى من هذا القصص الذى هو احلى من الشراب ، واغلى من الجوهر المنظم فى أعناق الكواكب الآتية . ١٥ أنه سبحانه نصر الرسل على أممهم حين هموا باخذهم ، فلم يصلوا إليهم ثم أهلكهم الله هذا فى الدنيا ، وأما فى الآخرة فعذبهم أشد العذاب ، وكذلك نصر موسى عليه السلام والمؤمن الذى دافع عنه ، وكان نصر (١) زيد فى الأصل وم : هذا ، ولم تكن الزيادة فى ظ وم مد لفظاها . (٢) من م وم مد ، وفى الأصل و ظ : النص (٣ - ٢) من ظ وم مد ، وفى الأصل وم : فكذلك .

اهل الله قاطبة خفيا . لأنهم يتلون ثم يكون لهم العاقبة . فكان أكثر الجامدين و هم أكثر الناس يظن انه لا نصرة لهم . قال الله تعالى لا فتا القول إلى . ظهر العظمة . لأن النصرة عنها تكون على سبيل الاستنتاج مما مضى مؤكداً تنفيذها للاغنياء على ما يخفى عليهم : (انا) أى بما أنا من العظمة (لنصر رسلنا) أى على من ناولهم (و الذين آمنوا) هـ أى اتسموا بهذا الوصف و إن كانوا فى أدنى رتبة .

ولما كانت الحياة روق و تحلو بالنصرة و تتكرر بضدها ، ذكرها لذلك ؛ و لئلا يتوهم لو سقطت أن نصرتهم تكون رتبته دنية فقال : (فى الحياة الدنيا) بالزمامهم طريق الهدى الكفيلة بكل فوز و بالحجة و الغلبة ، و إن غلبوا فى بعض الأحيان فان العاقبة تكون لهم . و لو ١٠ بأن يقيض سبحانه لأعدائهم من يقتص منهم و لو بعد حين ، و أقل ذلك أن لا يتمكن أعداؤهم من كل ما يريدون منهم (و يوم يقوم الاشهاد) أى فى الدار الآخرة من الملائكة و النبيين و سائر المقربين ، جمع شهيد كشریف و أشراف . إشارة إلى [أن - ٦] شهادتهم بليغة فى بابها ، لما لهم من الحضور التام ، و إلى ذلك يشير تذكير الفعل و التعبير بجمع ١٥ القلة ، و لكن الجياد قليل مع أنهم بالنسبة إلى أهل الموقف كالشجرة

(١) من م و مد ، و فى الأصل و ظ : ان (٢) من م و مد ، و فى الأصل و ظ : عما (٣) من م و مد ، و فى الأصل و ظ : اقساموا (٤) من م و مد ، و فى الأصل و ظ : كذلك (هـ - هـ) من ظ و م و مد ، و فى الأصل : بدبدو - كذا (٦) زيد من م و مد .

البيضاء في جلد الثور الأسود، وإنما عبر بذلك إشارة إلى تجلي الحكم العدل بصفات الجبروت للقط، فيرفع أربابه بكل اعتبار، / ويهين أعداءهم كل إهانة .

/ ٥٦٠

و لما وصف اليوم الآخر بما لا يفهمه كثير من الناس ، اتبعه ما
 ٥ اوضحه على وجهه بين نصره لهم غاية البيان . فقال مبدلاً عما قبله :
 ﴿ يوم لا ينفع الظالمين ﴾ الذين كانوا عريقين في وضع الأشياء في غير
 مواضعها ﴿ معذرتهم ﴾ أى اعتذارهم و زمانه و مكانه - بما أشار إليه
 كون المصدر ميمياً ولو جل - بما أشار إليه قراءة التذكير للفعل . فلم
 بذلك أنهم لا يجدون دفاعاً بغير الاعتذار ، وأنه غير نافعهم لأنهم
 ١٠ لا يعتذرون إلا بالكذب " والله ربنا ما كنا مشركين " أو بالقدرة " ربنا
 غلبت علينا شقوتنا " ﴿ ولهم ﴾ أى خاصة ﴿ اللعنة ﴾ أى البعد عن
 كل خير ، مع الإهانة بكل ضير ﴿ ولهم ﴾ أى خاصة ﴿ سوء الدار ﴾
 وهى النار الخارية لكل سوء - هذا مع ما يتقدمها من المواقف الصعبة ،
 وإذا كان هذا لهم فما ظنك بما هو عليهم ، وقد علم من هذا أن
 ١٥ لأعدائهم - وهم الرسل و اتباعهم - الكرامة و الرحمة و لهم قبول
 الاعتذار و حسن الدار . فظهرت بذلك أعلام النصر ، و صح ما أخبر
 به من تمام القدرة .

(١) من ظ و م و مد ، وفى الأصل : بالعدل (٢) من ظ و مد ، وفى الأصل
 و م : له (٣) فى م : اشارت (٤) راجع ثر المرجان ٢٤٦/٦ (٥) من م و مد ،
 وفى الأصل و ظ : بالقدور (٦) ليس فى الأصل و ظ و م (٧-٧) من م
 و مد ، وفى الأصل و ظ : بهذا .

ولما كان التقدير: فلقد نصرنا موسى رسولنا مع إبراق فرعون وإرعاده، عطف عليه قوله دالا على الكرامة والرحمة، مؤكدا لإزالة ما استقر في النفوس من أن ملوك الدنيا لا يعلوهم الضعفاء: ﴿ولقد آتينا﴾ أى بما لنا من العزة ﴿موسى الهدى﴾ أى فى الدين اللازم منه أن يكون له العاقبة وإن تناهت ضخامة من يعانده، لأنه ضال عن الهدى، والضال هالِك وإن طال المدى، وذلك بما آتينا من النبوة والكتاب.

ولما كانت النبوة خاصة والكتاب عاما قال: ﴿واورثنا﴾ أى بعظمتنا ﴿بنى إسرائيل﴾ بعد ما كانوا فيه من الذل ﴿الكتب﴾ أى [الذى - ١] أنزلنا عليه وآتينا الهدى به - وهو التوراة - إيتاء هو كالإرث^٢ لا ينافيهم فيه أحد، ولا أهل له فى ذلك الزمان غيرهم، حال كونه ﴿هدى﴾ أى يانا عاما لكل من تبعه ﴿وذكرى﴾ أى عظة عظيمة ﴿لاولى الالباب ه﴾ [أى - ٢] القلوب الصافية والعقول الوافية الشافية، فذكر إيتاء موسى الثمرة وذكر إراثهم السبب إشارة إلى أن منهم من جنى ثمرة فاهتدى، ومنهم من ضل، وذلك تحذير الاتباع، وتشريف للأنبياء بما نالوه من مراتب الارتفاع.

١٥

ولما كان التقدير بعد أن تقدم الوعد المؤكد بنصرة الرسل وأتباعهم: ولقد آتيناك الهدى والكتاب كما آتينا موسى، ولتصرنك مثل

(١) من م ومد، وفى الأصل و ظ: تام (٢) زيد من م ومد (٣) من م ومد، وفى الأصل و ظ: الارث (٤) من ظ وم ومد، وفى الأصل: كونهم على.

ما نصرناه : إن زاد إبراق قومك و إرعادهم . فانهم لا يعشرون فرعون
 فيما كان فيه من الجبروت و القهر و العز و السلطان و المكر و لم ينفعه
 شيء منه ، سبب عنه قوله : ﴿ فاصبر ﴾ [أى - '] على أدام فانا نوقع
 الأشياء فى آتم محالها على ما بنينا عليه أحوال هذه الدار من إجراء
 المسيات على أسبابها ، ثم علل ذلك بقوله صارفا القول عن مظهر
 العظمة الذى هو مدار النصرة إلى اسم الذات الجامع لجميع الكمالات
 التى من أعظمها إنفاذ الأمر و صدق الوعد : ﴿ إن وعد الله ﴾ [أى - ٣]
 الذى له الكمال كله ﴿ حق ﴾ [أى - '] فى إظهار دينك و إعزاز
 أمرك ، فقد رايت ما اتفق لموسى عليه السلام مع أجبر أهل ذلك
 الزمان و ما ' كان له ' من العاقبة ، / قال القشيري : الصبر فى انتظار الموعد
 من الحق على حسب الإيمان و التصديق ، فمن كان تصديقه و يقينه آتم
 و أقوى كان صبره أكمل و أوفى .

و لما تكفل هذا الكلام من التثبيت بانجاز المرام ، و كان من
 الأمر المحتوم أن لزوم القربات يعلى الدرجات فيوصل إلى قوة التصرفات ،
 ١٥ أمر بالإعراض عن ارتقاب النصر و الاشتغال بتهديب الأحوال لتحصيل
 الكلام ، موجها الخطاب إلى أعلى الخلق ليكون من دونه من باب الأولى
 [فقال - ٢] : ﴿ و استغفر لذنبك ﴾ أى و هو كل عمل كامل ترتقى منه
 إلى أكمل ، و حال فاضل تصعد منه إلى أفضل ، فيكون ذلك شكرا

(١) زيد من م و مد (٢) من ظ و م و مد ، وفى الأصل : على (م) زيد من
 ظ و م و مد (٤-٤) من ظ و م و مد . وفى الأصل : ناله (ه) من ظ و م
 و مد ، وفى الأصل : تكمل .

منك لأن الله غفر لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر فستب^١ بك^٢ أمتك ،
 وسماء ذنبا من باب ه حسنات الأبرار سيئات المقربين .
 ولما أمره بالاستغفار عند الرقية في درجات الكمال ، المطلع على
 بحور العظمة ومفاز الجلال ، أمره بالتنزيه عن شائبة نقص والإثبات
 لكل رتبة كمال . لافتا القول إلى صفة التربية والإحسان لأنه من أعظم ه
 مواقعها فقال : (وسبح) أى زه ربك عن شائبة نقص كلما
 علمت بالصعود في مدارج الكمال نقص المخلوق في الذات والأعمال
 ملتبسا (بحمد ربك) أى إثبات الإحاطة بأوصاف الكمال للحسن إليك
 المربيك . ولا تشتغل عنه بشيء فان الأعمال من أسباب الظفر . ولما
 كان المقام لإثبات قيام الساعة . و كان العشى أدل عليها . قدمه فقال : ١٠
 (بالعشى والابكاره) فان قلبهما دائما دل على كمال مقلبهما وقدرته
 على إيجاد المعلوم المحق كما كان و تسويته ، ومن مدلول الآية
 الحث على صلاحى الصبح والعصر . وهما^١ الوسطى لأنهما تشهدهما
 ملائكة الليل وملائكة النهار ، وقال ابن عباس رضى الله عنهما : بل على
 الصلوات الخمس - نفعه البقوى^٢ . وذلك لأن العشى من زوال الشمس ، ١٥
 والابكار من طلوع الفجر إلى طلوع الشمس .

(١) من ظ و م ومد ، وفى الأصل : لسن - كذا (٢) فى ظ و م : به (٣) من
 م ومد ، وفى الأصل و ظ : قبلها (٤) من م ومد ، وفى الأصل و ظ :
 قلبها (٥) من ظ و م ومد ، وفى الأصل : مدولها يعنى (٦) زيد فى الأصل :
 الصلاة ، ولم تكن الزيادة فى م ومد لاختلاف (٧) فى معالم التنزيل بهامش
 الباب ٦ / ٨٢ .

ولما كان الأمر بشغل هذين الوقتين أمراً^١ بشغل غيرهما من باب
 الأولى، لأن أول النهار وقت الاشتغال بالأعمال والاهتمام بالابتداء
 والتمام، وآخره وقت التهيؤ للراحة والمقيل بالأكل والشرب وما يتبعهما،
 وكان ذلك موجبا للاشتغال عن أعداء الدين رأساً، وكان ذلك أمراً
 ٥ على النفوس شاقاً، علله بما يقتضى مداومة على الأعمال والإعراض
 عنهم لأن خذلانهم أمر قد فرغ^٢ منه فقال معللاً للمداومة على الطاعة :
 ﴿ ان الذين يحادلون ﴾ أى يناصبون بالعداوة لقل [أهل - ٣] هذا الدين
 عنه إلى ما هم عليه من الباطل، ولفقت القول إلى الجلالة الدالة على نهاية
 العظمة تهوينا لشأنهم فقال : ﴿ فى آيت الله ﴾ أى الملك الأعظم الدالة
 ١٠ على تمام قدرته اللازم منه قدرته على البعث الذى فى تذكره صلاح
 الدين والدنيا ﴿ بغير سلطان ﴾ أى أمر مسلط ودليل مسلك
 ﴿ انهم لا ان ﴾ أى ما ﴿ فى صدورهم ﴾ بصدودهم عن سواء السبيل،
 [و آذن - ٥] ذكر الصدور دون القلوب^٤ [لعظم الكبر - ٥] جداً
 بأنه^٥ قد ملاء القلوب، وفاض منها حتى شغل الصدور التى هى مساكنها
 ١٥ / ٥٦٢ ﴿ الا كبر ﴾ أى عن اتباع الحق مع إشراق ضيائه / واعتلاء لآلته^٦

(١) من ظ و مد، وفى الأصل وم : امر (٢) من ظ وم و مد، وفى
 الأصل : تفرغ (٣) زيد من م و مد (٤) زيد فى الأصل : أى، ولم تكن
 الزيادة فى ظ وم و مد فحذفناها (٥) زيد من ظ وم و مد (٦) من م و مد،
 وفى الأصل وظ : القلب (٧) من م و مد، وفى الأصل وظ : بأونه .
 (٨) من م و مد، وفى الأصل وظ : لا تلايه .

إرادة إطفائه أو إخفائه، و الكبير أرادة التقدم و التعظم و الرئاسة، و أن يكون مرید ذلك فوق كل أحد (ما هم بإلغیه) أى يالغى مقتضاه من إبطال الدين تكبرا عن أن يكونوا تحت أوامره، لا يلفون ذلك بوجه من الوجوه، و لا بد أن يظهر الدين بنصر الرسول و من تبعه من المؤمنين على أهل الكتاب و المشركين و غيرهم من أنواع الكافرين، ثم ٥
يضمون فيكون أعدادهم أسفل سافلين صفرة داخرين .

و لما ظهر من أول هذا الكلام و آخره تصرحا و تلويحا بما افاده أسلوب كلام القادرين المصوغ لأعم ما يمكن أن يخطر فى البال أنه تعالى كما وصف نفسه فى مطلع السورة بأنه غالب لكل شيء و لا يقبله شيء، و [أن - ٢] الذى بهم إنما هو إرادة أن يكونوا عالين غالبين، تسبب ١٠
عنه قوله تعالى : (فاستعذ) أى اطلب العوذ (بالله) المحيط بكل شيء من شر كبرهم و غيره كما عاذ به موسى عليه السلام لينجز لك ما وعدك كما أنجز [له - ٢]، ثم علل ذلك بقوله : (انه) أى على ما له من البطون (هو) أى وحده (السميع) لكل ما يمكن أن يسمع .
و لما كان السياق للعباد من شياطين الإنس الذين لهم المكر الظاهر و الباطن، ١٥
ختم بقوله : (البصير) الصالح للبصر و البصيرة فيعم المحسوس و المعلوم، [و ختم - ٣] أبني الأعراف و فضلت المسبوقين لنزع الشيطان الذى هو وساوس و خطرات باطنة بالعلم .

(١) زيد فى الأصل و ظ : هـ، و لم تكن الزيادة فى م و مد فحذفنا (٢) من ظ و م و مد، و فى الأصل : لأن (٣) زيد من م و مد (٤) زيد من ظ و م و مد .

ولما كان أعظم النظر في آية المجادلة المكررة من أول السورة
إلى هنا إلى البعث وضرورة العباد إلى الله بالخسر ليقع فيه الحكم الفصل ١
و تحقق نصرة الأنبياء و أتباعهم يوم يقوم الأشهاد ، دل على قدرته
عليه بما هو كالتعليق لما نقي^٢ في آية المجادلة من بلوغهم لما قصدوا من
الكبر ، فقال مؤكدا تنزيلا للقر العالم منزلة الجاهل المعاند لمخالفة فعله^٣
لاعتقاده : (لخلق السموات) أى خلق الله لها على عظمها وارتفاعها
و كثرة منافعها و اتساعها (و الأرض) على ما^٤ ترون من عجائبها
و كثرة متاعها (اكبر) عند كل من يعقل من الخلق فى الخلق
(من خلق الناس) أى خلق الله لهم لأنهم شعبة يسيرة من خلقها ،
١٠ فلم قطعاً أن الذى قدر على ابتدائه على عظمه قادر على إعادة الناس
على حنارتهم (ولكن أكثر الناس) وهم الذين ينكرون البعث وغيره
بما يمكن أن تتعلق به القدرة و صح به السمع (لا يعلمون) أى لا علم
لهم أصلاً ، بل هم كالبهائم لقلبة الغفلة عليهم و اتباعهم أهواءهم ، فهم
لايستدلون بذلك على القدرة على البعث كما أن البهائم ترى الظاهر
١٥ فلا تدرك به الباطن ، بل هم أنزل رتبة من البهائم ، لأن هذا النحو
من العلم فى غاية الظهور فهو كالمحسوس^٥ ، فن توقف فيه كان جحادا .

(١) من م و مد ، وفى الأصل و ظ : بالفصل (٢) من م و مد ، وفى الأصل
و ظ : المشاهد (٣) من ظ و م و مد ، وفى الأصل : بقى (٤) من ظ و م
و مد ، وفى الأصل : فعل (٥ - ٥) من ظ و م و مد ، وفى الأصل : عما .
(٦) من م و مد ، وفى الأصل و ظ : كالمحسوب .

و لما ثبت بهذا القياس الذى ' لاخفاء به ' لا دافع له و لا مطن فيه أن القادر على خلق الكبير ابتداء قادر على تسوية الصغير إعادة ، و ثبت به أيضا أن خلق الناس ليس مستندا إلى طبائع السماوات و الأرض / و إلا لتساواوا فى العلم و الجهل ، و القدرة و الهية و الشكل ، لأن اقتضاء
 ٥٦٣ / الطبائع لذلك^٢ على حد سواء لا تفاوت فيه . و هى لا اختيار لها ، و كان ه
 من الناس من يقول : إن هذا الإيجاد إنما هو للطبائع ، و من هؤلاء فرعون الذى مضى فى هذه السورة كثير من كشف عواره^٤ و إظهار عاره^٥ ، دل على إبطاله بأن ذلك قول^٦ يلزمه التساوى فيما نشأ عن ذى الطبع لأنه لا اختيار له و نحن نشاهد الأشياء مختلفة ، فدل ذلك قطعا على أنها غير مستندة إلى طبيعة [بل إلى فاعل مختار ، فكان التقدير بما أرشد ١٠
 إليه سياق الآية قطعا مع ختمها بنفى العلم -^٧] و عطف ما بعدها على غير مذكور : و أقلهم يعلمون ، ثبت أن خالقهم الذى فاوت بينهم قادر مختار لا شريك له ، فانه ما يستوى العالم و الجاهل : (و ما يستوى) أى بوجه من الوجوه من حيث البصر (الاعنى و البصير لا) و ذلك موجب للعلم بأن استناد المتخالفين ليس إلى الطبيعة ، بل إلى فاعل مختار . ١٤
 و لما ذكر الظلام و النور الحسين ، أتبعه المعنويين نشر مشوشا

(١ - ١) من ظ و م و مد ، وفى الأصل : سقا فيه (٢) من ظ و مد ، وفى الأصل و م : القدرة (٣) من ظ و مد ، وفى الأصل و م : كذلك (٤) من مد ، وفى الأصل و ظ و م : عورات (٥) من م و مد ، وفى الأصل و ظ : عادة (٦) من م و مد ، وفى الأصل و ظ : قواه (٧) زيد من م و مد .

ليكشف^١ قسما الظلام^٢ قسمى النور إشارة إلى أن^٣ المهتدى عزيز الوجود،
كالذهب الإبريز بين النقود، فقال: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾ أى أوجدوا هذه
الحقيقة سواء ثبتت أولا ﴿وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ كذلك فكانوا محسنين
﴿وَلَا الْمُسِيءَ﴾ أى الثابت الإساءة الذى كفر وعمل الصالحات، ووقع
٥. التغير فى العطف لأن المراد - والله أعلم - [نفس -] التساوى بين
أفراد الأعمى وأفراد البصير والمحسن والمسيء، ولكنه لما كان^٤ فى
المخاطبين الغنى والذكى، عطف البصير بغيره^٥، لا^٦ ليكون ظاهر ذلك^٧
نفي المساواة بين نوعى الأعمى والبصير، لأن نفي المساواة بين أفراد
الأنواع دقيق، واقتصر على الواو فى عطف "الذين آمنوا" لأنه لا ينظم
١٠. أن يراد جعل الأعمى والبصير فريقا والمؤمن الموصوف فريقا، ويتنفي
التساوى بينهما لأنه لا لبس فى أن المؤمنين الموصوفين^٨ كالْبصير، وليس
فيهم^٩ من يتوهم مساواته للأعمى، فكان^{١٠} من الجلى معرفة أن المراد نفي
مساواة الأعمى للبصير و"نفي مساواة المؤمن الموصوف للمسيء"، وزيدت

- (١) من م و مد، وفى الأصل و ظ: يكتنف (٢) زيد بعده فى الأصل:
و النور، ولم تكن الزيادة فى ظ و م و مد لحذفها (م) سقط من ظ.
(٤) زيد من ظ و م و مد (٥) من مد، وفى الأصل و ظ و م: كانا.
(٦) زيد فى الأصل: سبب، ولم تكن الزيادة فى ظ و م و مد لحذفها.
(٧) زيد فى الأصل: كالأعمى، ولم تكن الزيادة فى ظ و م و مد لحذفها.
(٨) زيد فى الأصل و ظ و م: يتوهم، ولم تكن الزيادة فى مد لحذفها.
(٩) من ظ و م و مد، وفى الأصل: وكان (١٠) من ظ و م و مد، وفى
الأصل: أو.

”لا“ في المسألة [و عبر فيه بالإفراد - ١] [إشارة للفظن] إلى أن المراد نفي التساوي بين أفراد كل نوع لأن ذلك أدل على القدرة، وأنها بالاختيار، وهذا بخلاف الظلمات في سورة فاطر لأنه لو تركت ”لا“ هناك لتوهم متوهم أن النفي المساواة بين الأعمى والبصير وبين الظلمات، فيوجد حينئذ الطعن بأن الظلمات مساوية لها باعتبار أن الظلمة منها هـ كثيف جدا لا يمكن نفوذ البصر فيه، ومنها خفيف جدا يكون تسميته ظلاما بالنسبة إلى النور الساطع، والآية من الاحتباك: ذكر عمل الصالحات أولا دليلا على ضدها ثانيا، والمسألة ثانيا دليلا على المحسنين أولا، وسره أنه ذكر الصلاح رغبيا والإساءة تهيبا.

ولما تقرر هذا على هذا النحو من الوضوح الذي لا مانع للإنسان ١٠ من فهمه ورسوخه في علمه إلا عدم تذكره لحسه حتى في نفسه قال تعالى: / (قليلًا ما يتذكرون) أي المجادلون أو أيها المجادلون أو الناس لأن المتذكر غاية التذكر - بما دل عليه الإظهار - منكم قليل - على قراءة الكوفيين بالخطاب لأنه أقوى في التبكيت، وأدل على الغضب.

ولما ثبت بهذا كله تمام القدرة، وانتفى ما توهمه من لا بصر له ١٥

- (١) زيد من م ومد (٢) من ظ وم ومد، وفي الأصل: للظن (٣) من ظ وم مد، وفي الأصل وم: يتوهم (٤) من م ومد، وفي الأصل وم: متساوية (٥) زيد في الأصل: انتهى، ولم تكن الزيادة في ظ وم ومد فحذفها (٦-٦) من ظ وم ومد، وفي الأصل: فالآية (٧) تكرر في الأصل فقط (٨) راجع نثر المرجان ٦/ ٢٥١.

من الطبايع، ثبت قطعاً قوله: ﴿ان الساعة﴾ أى القيامة التى يجادلها فيها المجادلون ﴿لآتية﴾ وعزى الحكم بالعدل فى المفاوطة بين المسىء والمحسن [لأنه - '] لا يسوغ فى الحكمة عند أحد من الخلق أن يساوى أحد^١ بين محسن عبيده ومسيئهم، فكيف يظن ذلك باحكم الحاكمين الذى نشاهده^٢ يميت المسىء وهو فى غاية النعمة والمعصية، والمحسن وهو فى غاية البلاء والطاعة. والمظلوم قبل أن يتصف من الظالم، ولهذا الأمر الظاهر قال: ﴿لأرب فيها﴾ أى لاشك فى إتيانها بوجه من الوجوه، لأفضى فيها [بالعدل - '] فأدخل فيها ناساً دار رحمتى. وآخرين دار نقمى.

١٠. ولما وصل الحال فى أمرها إلى حد لا خفاء به أصلاً، نعى الإيمان دون العلم فقال تعالى: ﴿ولكن أكثر الناس﴾ أى بما فيهم من النوس وهو لاضطراب، [وراعى معنى الأكثر لجمع لأن الجمع أدل على المراد وأقعد فى التبكيت - ']: ﴿لا يؤمنون﴾ أى لا يجعلون المخبر لهم بآياتها آناً من التكذيب مع وضوح عليها لديهم، وما ذاك إلا لعناد بعضهم فقصور نظر الباقين على الجس.

١٥. ولما كان التقدير: فعل^٣ ذلك ربكم ليقضى بين عباده بالعدل فيدخل المحسن الجنة نصرة [له - ']، والمسىء النار حذلاً وإهانة له، لما برز به وعده من أنه ينصر رسله وأتباعهم فى الحياة الدنيا وفى الآخرة،

(١) زيد من م ومدة ١٦ سقط من م (٣) من م ومدة، وفى الأصل وظ:

بشاهد (٤) فى م ١ ص ٤.

وقال لعباده كلهم: آمنوا لاسليكم من غوائل تلك الدار، عطف عليه قوله: ﴿وقل ربكم﴾ أى المحسن إليكم بهدايتكم ووعدهم النصر: ﴿ادعوني﴾ أى استجيوالى بأن تعبدوني وحدى فقسألوني^١ ما وعدتكم به من النصر^٢ على وجه^٣ العبادة. وهذا معنى قوله صلى الله عليه وسلم «الدعاء هو العبادة» فقد حصر الدعاء^٤ فى العبادة سواء كانت بدعاء^٥ أو صلاة أو غيرهما^٦، فمن [كان -] عابدا خاضعا لله تعالى بسؤال أو غيره كانت عبادته دعاء، عن ابن عباس^٧ رضى الله عنهما: وحدوني أغفر^٨ لكم، وعن الثورى^٩ أنه قيل له: ادع، فقال: إن ترك الذنوب هو الدعاء. ﴿استجب﴾ أى أوجد الإجابة إجمادا عظيما كأنه ممن يطلب ذلك بقاية الرغبة فيه ﴿لكم﴾ فى الدنيا أى بإيجاد ما دعوتهم به، أو كشف مثله^{١٠} من الضر، أو ادخاره فى الآخرة. ليظهر الفرق بين من له الدعوة ومن ليس له دعوة فى الدنيا ولا فى الآخرة، ولا تتكلموا^{١١} على ما سبق به الوعد فتركوا الدعاء فتركوا العبادة التى^{١٢} الدعاء مخها، فكل ميسر

- (١) من ظ و م و مد، وفى الأصل: فقسألون (٢ - ٢) من ظ و م و مد، وفى الأصل: من م و مد، وفى الأصل و ظ: حضر الداعى. (٤) من ظ و م و مد. وفى الأصل: غيرها (٥) زيد من م و مد (٦) ذكر هذا القول فى البحر المحيط ٧ / ٤٧٣ (٧) من ظ و م و مد والبحر، وفى الأصل: اكفر^{١٨} بين ظ و م و مد، وفى الأصل: الثورى، وراجع البحر المحيط أقول الثورى هذا (٩) من م، وفى الأصل و ظ: لا تتكلموا، وفى مد: لا تتكلموا (١٠) من م و مد، وفى الأصل و ظ: الذى.

لما خلق له ، قال القشيري : وقيل : الدعاء مفتاح الإجابة ، وأسانه لقمة
الحلال - انتهى - والآية بمعنى آية البقرة "أجيب دعوة الداع إذا
دعان فليستجيبوا لي" .

/ ٥٦٥

ولهذا كان السبب / في ترك الدعاء في العادة الكبر ، فكان كأنه
قيل : ولا تتركوا دعائي تكونوا متكبرين ، علله رهيبا في طيه رغب
بقوله : ﴿ ان الذين يستكبرون ﴾ أى يوجدون الكبر ، وذلك على أن
المراد بالدعاء العبادة بقوله : ﴿ عن عبادي ﴾ أى عن الاستجابة لي فيما
دعوت إليه من العبادة بالمجادلة في آياتي والإعراض عن دعائي في جميع
ما ينوبهم^٢ في الشدة والرخاء ﴿ سيدخلون ﴾ بوعده لاخلف فيه
١٠ ﴿ جهنم ﴾ فتلقيهم جزاء على كبرهم بالتجهم والعوسة والكراهة
﴿ دخرين ٤ ﴾ أى صاغرين حقيرين ذليلين ، فالآية من الاحتياك : ذكر
الدعاء أولا دليلا على حذفه ثانيا ، والعبادة ثانيا دليلا على حذفها أولا .
و [لما - ١] ختم ذلك أيضا بامر الساعة ، زاد في الدلالة عليه وعلى
الفعل^٣ بالاختيار والحكمة التي لا يسوغ معها إهمال الخلق من غير حساب .
١٥ في دار ثواب وعقاب ، بعد الإتيان لدار العمل بالخطأ والصواب ،
فقال معللا مفتتحا بالاسم الأعظم الذي لا يتجمل^٤ [أن - ١] المسمى به

(١) من م و مد ، وفي الأصل و ظ : العبادة (٢) من م و مد ، وفي الأصل
و ظ : وكان (٣) من مد ، وفي الأصل و ظ و م : يقوم (٤) زيد من ظ
' و م و مد (٥) سقط من مد (٦) من م و مد ، وفي الأصل و ظ : العقل .
(٧) من ظ و م و مد ، وفي الأصل : يتجمل .

يهمل المتكبرين عليه مع الإبلاغ في الإحسان إليهم ﴿ الله ﴾ أى المحيط بصفات الكمال ﴿ الذى جعل لكم ﴾ لاغيره ﴿ آيل ﴾ [أى - '] مظلماً ﴿ لتسكنوا فيه ﴾ راحة ظاهرية بالنوم الذى هو الموت الأصغر ، و راحة حقيقية بالعبادة التى هى الحياة الدائمة ﴿ و النهار مبصراً ﴾ لتتسكروا فيه ^٢ باليقظة التى هى إحياء فى المعنى ، فالآية ^١ من الاحتباك : حذف ه الظلام أولاً لكونه إيس من النعم المقصودة فى أنفسها^٢ لما دل عليه من الإبصار الذى هو المقصود من نعمة الضياء المقصود فى نفسه ، و حذف الانتشار لأنه بعض ما ينشأ عن [نعمة - ^١] الإبصار لما دل عليه من السكون الذى هو المقصود الأعظم من الليل : للراحة لمن أرادها ، و العبادة لمن اعتمدها و استزادها .

١٠

و لما كان بعض الكفرة ينسب الأفعال كما مضى للطبائع و يجعلها بغير اختيار ، قال مستأنفاً أو^٢ معللاً مؤكداً : ﴿ ان الله ﴾ أى ذا الجلال و الإكرام ﴿ لذو فضل ﴾ أى عظيم جداً باختياره ﴿ على الناس ﴾ أى كافة^٤ باختلاف الليل و النهار و ما يحتويان عليه من المنافع . و لما بلغت هذه الآيات من الدلالة على الوحدانية و البعث و نفى أمر الطبائع حداً ١٥ قل أن يوجد فى غيرها ، فكان المخالف مذموراً لذلك غاية الذم ، فكان

(١-١) سقط ما بين الرتين من م (٢) زيد من م و مد (٣) من ظ و م و مد ، و فى الأصل : إليه (٤) من ظ و م و مد ، و فى الأصل : والآية (٥) من ظ و م و مد ، و فى الأصل : نفسها (٦) زيد من ظ و م و مد (٧) من ظ و م و مد ، و فى الأصل : و ، (٨) زيد فى الأصل و ظ : أى ، و لم تكن الزيادة فى م و مد فحذفناها .

التعميم بالذم للمخالفين واقعا في أوفق محالّه . و كان الاسم قد يراد به
بعض مدلوله ، و كان المراد هنا التعميم ، أظهر للافهام إرادة ذلك ،
و لم يضمن^١ ليتعلق الحكم بالوصف المفهم للنوس المشير إلى أن صاحبه قاصر
عن درجة أول أستان المؤمنين فيعلم أن هذا النوع مطبوع على ذلك
٥ فقال : ﴿ ولكن أكثر الناس ﴾ أى بما لهم من الاضطراب و عدم
الثبات فى لزوم الصواب^٢ ﴿ لا يشكرونه ﴾ فينسبون أفعاله سبحانه إلى
غيره جهلا ، او يعملون^٣ بما يسلب عنهم اسم^٤ الشكر من الشرك و غيره ،
و يجوز أن يكون المراد بالناس أولا كل من يتأق منه النوس ، و هو
كل من برز من الوجود ، و بهم^٥ ثانيا الجن و الإنس - و الله أعلم .

١٠ / ٥٦٦ و لما ثبت بآية الحافقين / و آية الملون ثبوتا لاشك فيه أصلا
شمول القدرة بالاختيار ، قال معظما بأداة البعد و ميم الجمع : ﴿ ذلكم ﴾
[أى -^١] أيها المخاطبون ١- الواحد القهار العظيم الشأن الذى علم بما ذكر
من أفعاله أنه لا يشاركه أحد ﴿ الله ﴾ أى الملك الأعظم المعلوم لكل
أحد التميز عن كل شىء بالافعال التى لا يشاركه فيها أحد ، و لذلك^٢
١٥ قال : ﴿ ربكم ﴾ أى الربى لكم و المحسن إليكم بقدرته و اختياره المنفرد
بربوبيتكم لا رب لكم سواه . و لما كان فى سياق الامتان بالنعمة للدلالة

(١) من ظ و مد ، و فى الأصل و م : لم يضممه (٢) من م و مد ، و فى
الأصل و ظ : الثبات (٣) من ظ و م و مد ، و فى الأصل : يعلمون (٤) من
ظ و م و مد ، و فى الأصل : عدم (٥) من م و مد ، و فى الأصل و ظ : لهم .
(٦) زيد من م و مد (٧) من م و مد ، و فى الأصل و ظ : كذلك .

على الساعة التي ينكرونها ويجادلون في امرها ، قدم الخلق على التهليل
 فقال : ﴿ خالق كل شيء ٢ ﴾ أى بما ثبت من تمام قدرته بأبداع الخافقين
 ثابتين والمؤمن متعاقبين دائمين ، ولا مانع له من إعادة الثقلين لأنه
 ﴿ لا اله الا هو نج ﴾ بل كان ذلك واجبا في الحكمة ، لأن المنعم عليهم
 انقسموا إلى شاكر وكافر ، فوجب في الحكمة إقامة الساعة للفصل بينهم ،
 وجاء ذلك على ترتيب مطلع السورة ، فان العزيز ناظر إلى كمال القدرة
 على الإيجاد والإعدام ، والعليم هو المتوحد^١ بكمال الذات ، فان إحاطة
 العلم تستلزم كل كمال ، والقدرة قد لا تستلزم العلم كما للحيوانات^٢ العجم ،
 وهذا بخلاف ما مضى في آية الأنعام ، فان السياق هناك لإنكار الشرك
 وإثبات الوجدانية بما دل عليها من عموم الخلق طبق ما مضى أيضا ١٠
 في مطلعها .

ولما أتت هذه الأخبار - التي كل [منها - ٢] مقرر لما قبله
 بكونه كالعلة له - الوجدانية المطلقة اللازم منها كل كمال ، سبب عنها
 قوله منكرا مبكثا : ﴿ فاني ﴾ أى فكيف ومن أى وجه ﴿ تؤفكون ٥ ﴾
 أى تقلبون عن وجوه الأدلة إلى أقفائها فتعبدون الأوثان وتجادلون ١٥
 في الساعة التي يلزم من الطعن فيها الطعن في الحكمة التي الطعن فيها
 طعن في الإلهية التي الطعن فيها طعن في وجود هذا الوجود ومكابرته
 فيه ، وذلك مؤدٍ إلى سقوط التكلم به بكل اعتبار لمكابرته في المشاهد
 (١) من م و مد ، وفي الأصل و ظ : الموجد (٢) من م و مد ، وفي الأصل
 و ظ : للحيوان (٣) زيد من م و مد .

المحسوس، و في المعقول المركوز في جميع النفوس .
 و لما كشف هذا السياق عن أن هذا الصرف أمر لا يقدم عليه
 عاقل، كان كأنه قيل : هل وقع لاحد غير هؤلاء مثل هذا ؟ فأجيب بقوله :
 (كذلك) أى مثل هذا الصرف الغريب البعيد عن مناهيج العقلاء
 (يؤفك) أى يصرف صرفا سيئا - بناء للفعل إشارة إلى تمام قدرته
 عليه بكل سبب كان، و لأنه المتعجب منه (الذين كانوا)^١ مطبوعين
 على أنهم (بآيت الله) أى ذى الجلال و الجمال (يمحذون)^٢ أى
 ينكرون عنادا و مكابرة : فدل هذا على أن كل من تكبر عن حق
 فأنكره مع علمه به عوقب بمسخ القلب و عكس الفهم، فصار له الصرف
 ١٠ عن وجوه الدلائل إلى أقفائها ديدنا بحيث يموت كافرا إن لم يتداركه
 الله برحمة منه .

و لما تقرر أنه سبحانه ربنا وحده، و أن مدعى ربوية ما سواه
 معاند، لأنه سبحانه متميز بأفعاله التى لا يشاركه فيها أحد، دل على ذلك
 بوجه مركوز فى الطبائع صحته، و اوضح فى العقول معرفته، كالمعلل لتسمية
 ١٥ هذا الإسكار ججودا، فقال دالا بالخافقين بعد الدلالة بما نشأ عنهما

/ من الملوك، و آخر هذا لأنه مع كونه أجلى سبب بقرارية الأرض
 و فلكية السماء لذلك، بما حصل فيه من الاختلاف، فقال : (الله)
 أى الذى له الإحاطة الكاملة بكل شئ (الذى جعل) أى وحده
 (لكم الأرض) أى مع كونها فراشا ممهدا (قرارا) مع كونها فى

(١) زيد فى الأصل و م و مد : أى، ولم تكن الزيادة فى ظرف لحدوثها (٢) من
 م و مد، و فى الأصل و ظ : عنها .

غاية الثقل . ولا تمسك لها سوى قدرته (و السماء) على علوها وسعتها
مع كونها أفلاكا دائرة بنجوم طول الزمان سائرة ، ينشأ عنها الليل
والنهار والإظلام والإبصار (بناء) مظلة كالقبة من غير عماد حامل ،
ومن المعلوم لكل ذى عقل أن الأجسام الثقيلة تقتضى بطبعها تراص
بعضها على بعض ، فلا يمنع بعضها من السقوط على بعض إلا بقوة
وقسرة . فالآية من الاحتباك : ذكر الفرار أولا دليلا على الدوران ثانيا ،
و البناء ثانيا دليلا على الفراش أولا .

ولما ذكر المسكن ذكر الساكن دالا على أنه الفاعل في الكل
باختياره . وتمام قدرته بتصويره الإنسان بصورة لا يشبهها صورة شيء
من الحيوانات . و فوات بين أفرادها في هيئة تلك الصورة على أنحاء ١٠
لا تكاد تنضبط في نفسها ، ولا تشبه واحدة منها الأخرى ، لا في الحافقين
شيء يشبهها بحال تصويرها عليه فقال : (و صوركم) و التصوير على غير
نظام واحد لا يكون إلا بقدرة قادر تام القدرة مختار لا كما يقول
أهل الطبائع (فاحسن صوركم) على أشكال و أحوال مع أنها أحسن
الصور ليس في الوجود ما يشبهها ، وليس فيها صورة تشبه الأخرى ١٥
لتسندوا انطباع تصويرها إليه ، فثبت قطعا أنه [هو - ٢] المصور سبحانه
على غير مثال كما أنه الذى أبدع الموجود كله كذلك .
ولما ذكر المسكن و الساكن ، ذكر ما يحتاج إليه في مدة السكن

(١) من م و مد ، و في الأصل و ظ : الساكن (٢) من مد ، و في الأصل
و ظ و م : فوات (٣) زيد من م و مد .

فقال: ﴿ورزقكم من الطيبات﴾ الشهية الملائمة للطبائع النافعة على وجه لا احتياج معه بوجه، فلا دليل أدل على تمام [العلم - '] وشمول القدرة ووجود الاختيار من هذا التدبير في حفظ المسكن و السقف و تدبير ما به البقاء على وجه يكفى الساكن من جميع الوجوه على مر السنين و تعاقب الأزمان، و بث^١ من الساكن - مع أنه قطعة يسيرة جدا من أديم الأرض - أنسلا^٢ شيعهم شعبا^٣ فرعها إلى فروع لا تسعها الأرض، فدر بحمكته و سعة علمه و قدرته تدبيرا وسع لهم به الأرض، و عمهم به الرزق، كما روى الإمام [أحمد - '] في كتاب الزهد عن الحسن أنه قال: لما خلق الله آدم عليه الصلاة و السلام و ذريته قالت الملائكة عليهم السلام: إن الأرض لا تسعهم، قال: فأنى جاعل موتا، قالوا: إذا لايهنأهم العيش، قال: فأنى جاعل أملا :

و لما دل هذا قطعا على التفرد، قال على وجه الإنتاج: ﴿ذلكم﴾ أى الرفيع^٤ الدرجات ﴿الله﴾ أى المالك لجميع^٥ الملك، [و دلهم على ما مضى بتريبتهم و ما فيها من بديع الصنائع فقال - ']: ﴿ربكم عظمى﴾ ١٥ / ٥٦ [أى - '] لا غيره، و لما أفاد هذا الدليل زية لا مثل لها، / دالة على إحاطة العلم و تمام القدرة فانها على وجه لا حاجة معه مع حسنه و ثباته

(١) زيد من م و مد (٢) من م و مد، وفي الأصل و ظ: ثبت (٣-٢) من ظ و م و مد، وفي الأصل: شيعهم شعبا (٤) من م و مد، وفي الأصل و ظ: انتاج (٥-٥) من م و مد، وفي الأصل و ظ: ارفع (٦) من ظ و م و مد، وفي الأصل: جميع (٧) من ظ و م و مد، وفي الأصل: حسه .

تسبب عنه ولا بد^١ قوله: ﴿فتبرك﴾ أى ثبت نباتاً^٢ عظيماً مع اليمن
والخير وحسن المدد والفيض ﴿الله﴾ [أى - ٣] المختص بالكمال،
[ورقى الخطاب وعظم إيضاحاً للدلالة فقال - ٤]: ﴿رب العالمين﴾
كلهم أنتم وغيركم، ثم دل على ما أفاده الدليل معلاً بقوله: ﴿هو﴾
أى وحده^٥ ﴿الحى﴾ وكل ما عداه لآية له، لأنه ليس له من ذاته
إلا البدم، فأتبع ذلك قطعاً قوله: ﴿لآ اله الا هو﴾ فتسبب عنه قوله:
﴿فادعوه﴾ أى وحده بالقول^٦ والفعل على وجه العبادة، وذلك معنى
﴿مخلصين له الدين﴾ أى من كل شرك جلي^٧ أو خفى .

ولما أمر بقصر المسمى عليه، علله بقوله: ﴿الحمد﴾ أى الإحاطة
بأوصاف الكمال، [وأظهر موضع الإضمار إشارة إلى أن له من الصفات ١٠
العلی ما لا ينحصر - ٨]: ﴿الله﴾ أى المسمى بهذا الاسم الجامع لجميع
معاني الأسماء الحسنى لذاته . ولما كان هذا الوجود على ما هو عليه من
النظام، وبديع الارتسام، دالا دلالة قطعية على الحمد، قال واصفاً
بما هو كالعلة للعلم بمضمون الخبر: ﴿رب العالمين﴾ أى الذى رباهم
هذه التربية فانه لا يكون إلا كذلك، وعن ابن عباس^٩ رضى الله عنهما ١٥

(١) زيد فى الأصل وظ : لا ، ولم تكن الزيادة فى م ومده لحذفها .
(٢-٣) من ظ وم ومده ، وفى الأصل : ثبت نباتاً (٣) زيد من مده (٤) زيد
من م ومده (٥) زيد فى الأصل : لا مشارك له فى البقاء ، ولم تكن الزيادة فى
ظ وم ومده لحذفها (٦) زيد فى الأصل : انعالیه ، ولم تكن الزيادة فى
ظ وم ومده لحذفها (٧) راجع معالم التنزيل بهامش الباب ٦ / ٨٥ .

قال : من قال " لا إله إلا الله " فليقل على اثرها " الحمد لله رب العالمين " .

ولما أمر سبحانه بما دل على استحقاقه^١ إياه ، أتج قطعاً قوله :
 ﴿ قل ﴾ أى هؤلاء الذين يجادلونك فى التوحيد و البعث مقابلاً لإنكارهم
 ٥ بالتأكيد : ﴿ انى نهيت ﴾ أى ممن^٢ لا ناهى غيره^٣ ، نهياً عاماً ببراهين
 العقل ، و نهياً خاصاً بأدلة النقل ﴿ ان اعبد ﴾ و لما أهلوم لأعلى المقامات ،
 عبر عنهم إرخاء للذن بقوله : ﴿ الذين تدعون ﴾ أى يؤهلونهم لأن
 تدعوم ، و دل على سفولهم بقوله تعالى : ﴿ من دون الله ﴾ [أى - ٤]
 الذى له الكمال كله . و دل على أنه ما كان متعبداً قبل^٤ البعث بشرع
 ١٠ أحد بقوله : ﴿ لما جاءنى اليئس ﴾ أى الحجج الواضحة جداً من أدلة
 العقل و النقل ظاهرة ، [و لفت القول إلى صفة الإحسان تنبهاً على أنه
 كما يستحق الأفراد بالعبادة لذاته يستحقها شكراً لإحسانه فقال - ٥] :
 ﴿ من ربى ﴾ أى الربى لى تربية خاصة هى أعلى من تربية كل مخلوق
 سوى^٥ ، فلذلك أنا أعبد عبادة تفوق عبادة كل عابد .

١٥ و لما أخبر بما يتخلى عنه ، أتبعه الأمر بما يتجلى به فقال :
 ﴿ و امرت ان اسلم ﴾ أى بأن أجدد^٦ " إسلام كليتى " فى [كل - ٢]

(١) العبارة من هنا إلى ما سنبينه عليه - م (٢-٢) فى مد : نهى لغيره ،
 (٣) زيد من ظ و مد (٤) من ظ و مد ، وفى الأصل : قل (٥) سقط من ظ
 و مد (٦) زيد من مد (٧) من ظ و مد ، وفى الأصل : أى (٨-٨) من ظ
 و مد ، وفى الأصل : إسلاما لكليتى .

وقت على سبيل الدوام ﴿ لرب العالمين ٥ ﴾ لأن كل ما سواه مربوب
فالإقبال عليه خسار ، وإذا نهى هو صلى الله عليه وسلم عن ذلك وأمر
بهذا لكون الأمر والنهى ربه لأنه رب كل شيء ، كان [غيره - ١]
مشاركاً له في ذلك لا محالة .

ولما قامت الأدلة و سطعت الحجج على أنه سبحانه رب العالمين ٥
الذين من جملتهم المخاطبون ، و لاحقهم للطبيعة ولا غيرها ، أتبع ذلك آية
أخرى في أنفسهم هي أظهر مما مضى ، فوصل به على طريق العلة لمشاركتهم
له صلى الله عليه وسلم في الأمر والنهى في التي قبلها قوله تعالى :
﴿ هو ﴾ لا غيره ﴿ الذى ﴾ ولما كان الوصف بالترية ماضياً ، عبر
عنه به فقال : ﴿ خلقكم من تراب ﴾ أى أصلكم و اكلكم التى تربي ١٠
به أجسادكم ﴿ ثم من نطفة ﴾ من منى بمنى ﴿ ثم من علقه ﴾ مباعدة
حالتها لحال النطفة كما كان حال النطفة [مباعدة - ١] لحال التراب ،
﴿ ثم ﴾ بعد أن جرت / شؤون أخرى ﴿ يخرجكم ﴾ أى يحدد إخراجكم شيئاً
بعد شيء ﴿ طفلاً ﴾ لا تملكون شيئاً و لاتعلمون شيئاً ، ثم يدرجكم في
مدارج الترية صاعدين بالقوة في أوج الكمال طورا بعد طور و حالا ١٥
بعد حال ﴿ لتبلغوا أشدكم ثم ﴾ يهبطكم بالضعف و الوهن في مهوى

٥٦٩ /

- (١) زيد من ظ و مد (٢) من مد ، وفى الأصل و ظ : المخاطبين (٣) من
ظ و مد ، وفى الأصل : لمشاركته (٤) من ظ و مد ، وفى الأصل : مباعدة .
(٥) من ظ و مد ، وفى الأصل : كمال (٦) زيد من مد .

النفول ﴿تكونوا شيوخا ج﴾ ضعفاء غرباء . قدماء أقرانكم . ووهت^١ أركانكم ، فصرتم تخشون كل أحد .

و لما كان هذا مفهما لأنه حال الكل ، بين أنه ما أريد به إلا البعض لأن مخاطب الجنس ، وهو يتناول البعض كما يتناول الكل فقال :
 ه ﴿و منكم من يتوفى﴾ بقبض^٢ روحه وجميع معانيه . و لما كان الموت ليس مستغرقا للزمن^٣ الذي بين السنين ، وإنما هو في لحظة يسيرة مما بينهما ، أدخل الجار على الظرف فقال : ﴿من قبل﴾ أى قبل حال الشيخوخة أو قبل حال الأشدية . و لما كان المعنى : لتفاوت أعماركم وأحوالكم وأعمالكم ، عطف عليه قوله : ﴿و لتبلغوا﴾ أى كل واحد ١٠ منكم ﴿اجلا مسمى﴾ أى [له - °] سماه الملك الذى وكل به فى بطن أمه عن إدتنا و بأمرنا الذى قدرناه فى الأزل ، فلا يتعداه مرة ، ولا بمقدار ذرة ، فيتجدد لللائكة إيمان فى كل زمان .

و لما كانت هذه الآءور مقطوعا بها عند من يعلمها ، و غير مترجاة عند من يجهلها ، فانه لا وصول للآدمى بحيلة ولا فكر إلى شيء منها ،
 ١٥ فعبّر فيها باللام ، و كان التوصل بالتفكر فيها و التدبر^٤ إلى معرفة أن الإله واحد فى موضع الرجاء للعاقل قال : ﴿و لعلمكم تعقلون ه﴾ [أى - °] فتعلموا بالمفاوطة بين الناس فيها براهين المساعدة بالتقليب فى أطوار الخلقة

(١) من مد ، و فى الأصل و ظ : و هنت (٢) من ظ و مد ، و فى الأصل : تقبض (٣) فى ظ و مد : الزمن (٤) فى ظ و مد : لتفاوت (ه) زيد من ظ و مد (٦) من مد ، و فى الأصل و ظ : التدبير .

وأدوار الأسنان . وإرجاع أواخر الأحكام على أوائلها أن فاعل ذلك قادر مختار حكيم قهار ، لا يشبه شيئا ولا يشبهه شيء .

ولما نظم سبحانه هذا الدليل في صنع آدمي من التراب ، وختمه بأن دلالة على البعث - بإجراء سنته في إرجاع أواخر الأمور على أوائلها وغير ذلك - لا يحتاج إلى غير العقل ، أتبع [عنه - ٢] قوله : هـ

(هو) لا غيره (الذي يحيى ويميت ع) كما تشاهدونه في أنفسكم وكما مضى لكم الإشارة إليه بخلق السماوات والأرض ، فإن من خلقهما خلق ما بينهما من الآجال المضروبة باختلاف الليل والنهار والشهور والأعوام لبلوغ الأفلاك مواضعها ، ثم رجوعها عودا^٢ على بدء مثل تطوير الإنسان بعد الرأية من النطفة إلى الحلقة إلى ما فوقها ، ثم رجوعه في مدارك ١٠ موطه إلى أن يصير ترابا كما كان ، فليست النهاية بأبعد من البداية .

ولما كانت إرادته لا تكون إلا تامة نافذة ، سبب عن ذلك قوله معمرا بالقضاء : (فإذا قضى أمرا) أى أراد أى أمر كان من القيامة أو غيرها (فانما يقول له كن) ولما كانت " إذا " شرطية أجابها في قراءة ابن عامر بقوله : (فيكون ع) وعطفها في قراءة غيره على " كن " ١٥ بالنظر إلى معناه ، أو يكون خبرا لمبتدأ [أى - ١] فهو يكون ، وعبر بالمضارع تصورا للحال وإعلاما بالتجدد عند كل قضاء ، وقد مضى في سورة البقرة إشباع الكلام في توجيه قراءة ابن عامر بما تبين به أنها

(١) ومن هنا استأنفت نسخة م (٢) زيد من ظ و م و مد (٣) من م و مد ، وفي الأصل : تطويل .

أشد من قراءة غيره .

/٥٧٠

و لما علم من هذا أنه لا كلفة / عليه في شيء من الأشياء بهذه
الأمور المشاهدة في أنفسهم وفي الآفاق ، أتج التعجب من حالهم لمن
له الفهم الثاقب و البصيرة الوقادة ، و جعل ذلك من آياته الباهرة و قدرته
القاهرة الظاهرة ، فلذلك قال لافتا الخطاب إلى أعلى الخلق لأن^٢ ذم
الجدال بالباطل^١ من أجل مقصود هذه السورة : (الم تر) أى يا أنور
الناس قلبا و أصفاهم لبا ، و بين بعدهم بأداة النهاية فقال :
(إلى الذين يحادلون) أى بالباطل ، و نبه على ما في هذه الآيات من
عظمته التي لا نهاية لها باعادة الاسم الجامع فقال : (في آيات الله) أى
١٠ الملك [الأعظم - ٢] (انى) أى كيف و من أى وجه (بصرفون سائقه)
عن الآيات الحقة الواضحة التي سبقت بالفطرة الأولى إلى جذور قلوبهم ،
فلا حجة يوردون و لا عذاب عن أنفسهم يردون ، لأنه سبحانه استاقهم
- كما قال ابن برجان - بسلاسل قهره المصوغة من خالص عزماهم و عزائم
إرادتهم من حقيقة ذراتهم إلى خزي الدنيا و عذاب الآخرة - فصل ما
١٥ جادلوا فيه و اصفاهم بما يزيد في التعجب من شدة جهلهم و تعاظم
عمام فقال : (الذين كذبوا) و حذف المفعول إشارة إلى عموم
التكذيب : (بالكذب) أى بسببه في جميع ما له من الشؤون التي
(١) من م و مد ، و في الأصل و ظ : الواقعة (٢-٢) من ظ و م و مد ، و في
الأصل : ذم الجلال و الباطل (٣) زيد من م و مد (٤) من م و مد ، و في
الأصل و ظ : التعجب .

تفوت^١ الحصر والعظمة في كل أمر [كما - ٢] أشير بأداة الكمال إلى أنه لكمال كآته لا كتاب غيره لأن^٢ من سمعه فكأنما^٣ سمعه من النبي صلى الله عليه وسلم لإعجازه، فمن كذب بحرف منه فقد كذب بكل كتاب الله^٤.

ولما كان التكذيب به تكذيباً بجميع الرسالات الإلهية، أكد عظمته^٥ بذلك وبالإضافة إلى مظهر العظمة، تحذيراً للمكذبين من سطواته، وتذكيراً لهم بأن العمل مع الرسول عمل مع^٦ من أرسله، فلذا لفت^٧ الكلام على الاسم الجامع لصفى الجلال والإكرام فقال تعالى: ﴿وَبِمَا أَرْسَلْنَا﴾ أي على ما لنا من العظمة ﴿بِهِ رَسَلْنَا﴾ من جميع الملل والشرائع بكتاب كان أو غيره، وهو بحيث لا يحاط بكنهه جلاله وعظمة حاله، ١٠. ولذا تسبب عنه تهديدهم في قوله تعالى: ﴿فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ﴾ أي بوعيد صادق لا خلف فيه، ما يحل بهم من سطوتنا.

ولما كانوا في الدنيا قد جمعت أيديهم إلى أذقانهم بجوامع السطوة، ثم وصلت بسلاسل القهر يساقون بها عن مقام الظفر بالنجاح إلى أهويات الكفر بالجدال بالباطل ومهامه^٨ الضلال المبين كما قال تعالى ١٥ "أنا جعلنا في أعناقهم أغللاً" الآية، لجعل باطن تلك السلاسل الدنيوية

(١) من ظ و م و مد، وفي الأصل: تفوق (٢) زيد من م و مد (٣) من م و مد، وفي الأصل و ظ: لا (٤) من م و مد، وفي الأصل و ظ: لكانما (٥) في م و مد: ف (٦) سقط من م و مد (٧-٧) من ظ و م و مد، وفي الأصل: فلذلك الفت (٨) من م و مد، وفي الأصل و ظ: مهاته.

و الاغلال ظاهرا في ذلك المجمع قال : (اذ) اى حين تكون
 (الاغثل) جمع غل ، قال في ديوان الادب : هو الذى يعذب به
 الإنسان ، و قال القزاز : الغل من الحديد معروف ، ويكون من القد ،
 و قال في النهاية : هو الحديد التى تجمع يد الاسير إلى عنقه ، و يقال
 ه لها جامعة ايضا - انتهى . و أصله الإدخال . يدخل فيه العنق و اليد
 فتجمعان به ، و ذلك معنى / قول الصغاني في مجمع البحرين : في رقبته
 / ٥٧١ غل من حديد ، و قد غلت يده إلى عنقه (في أعناقهم) اى جامعة
 لا يديهم إلى تراقيهم ، و عبر باذ و معناها المضى مع سوف و معناها
 الاستقبال ، لأن التعبير بالمضى إنما هو إشارة إلى تحقق الأمر مع كونه
 ١٠ مستقبلا (و السلسل) اى في أعناقهم ايضا يقيدهم ذلك عن كل
 تصرف لكونهم لم يتقيدوا بكتاب و لا رسول ، و السلسلة من : تسلسل
 الشيء : اضطرب ، قال الراغب : كأنه تصور منه تسلسل متروك ، فرد
 لفظه تنديها على تردد معناه ، و ما سلسل متروك في مقوله حتى صفا ، حال
 كونهم (يسحبون) اى بها ، و السحب : الجر بنف (في الحميم) اى
 ١٥ الماء الحار الحاضر الذى يكسب الوجه سوادا ، و الاعراض عارا ، و الارواح

(١) من ظ و م و مد ، و فى الأصل : الفراء (٢) راجع ١٨٩/٢ (٣) من ظ و م
 و مد ، و فى الأصل : رقيه (٤) من ظ و م و مد ، و فى الأصل : لم يتقيد .
 (٥) زيد فى الأصل : اذا ، و لم تكن الزيادة فى ظ و م و مد فحذفناها (٦) زيد
 فى الأصل : به ، و لم تكن الزيادة فى ظ و م و مد فحذفناها (٧-٧) من ظ و م
 و مد ، و فى الأصل : بالسلسل متروك فى هذه - كذا .

عذاباً والأجسام فارا، و القلوب هما واللحم ذوباناً واعتصاراً،
وذلك عوض ترفيعهم لأنفسهم عن سجنها بأسباب الأدلة الواضحات في
كلف العبادات ومرارات المجاهدات وحرارات المنازلات .
ولما أخبر عن تعذيبهم بالماء الحار الذي من شأنه أن يضيق
الأنفاس، ويضعف القوى، ويخفف القلوب، أخبر بما هو فوق ذلك ه
فقال: (ثم في النار) أى عذابها خاصة (يسجرون) أى يلقون
فيها وتوقد بهم مكردسين مركوبين كما يسجر التنور بالخطب - أى
بملا - وتهيج ناره، وكما يسجر - أى يصب - الماء في الحلق، فيملأونها
فتحمى بهم ويشد اضطرامها لكونهم كانوا في الدنيا وقود المعاصي،
والفتن بهم يشب وقودها، ويقوى عودها، ويثبت عمودها، لأنهم ١٠
لم يلقوا أنفسهم في نيران الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، ومخالفات
الشهوات في أبواب الآوامر والنواهي، التي هي في الظاهر نيران، وفي
الحقيقة جنان .

ولما كان المدعو إنما يدخر لأوقات الشدائد، قال موجها لهم
مندماً مقبحا لقاصر نظرهم لأنفسهم بانيا للفعول لأن المنكئ هذا القول ١٥

(١) من م ومد، وفي الأصل و ظ : ذبانا (٢) من ظ وم ومد، وفي
الأصل : اعتصار (٣) من م ومد، وفي الأصل و ظ : مرامات (٤) من ظ
وم ومد، وفي الأصل : عن الماء (٥) من ظ وم ومد، وفي الأصل :
يضيق (٦) من ظ وم ومد، وفي الأصل : عذابا (٧) من ظ وم ومد،
وفي الأصل : لا كان (٨) من م ومد، وفي الأصل و ظ : مقدما (٩) من
م ومد، وفي الأصل و ظ : إلى .

مطلقا لا لكونه من قاتل معين : ﴿ ثم قيل لهم ﴾ أى بعد ان طال عذابهم ،
 و بلغ منهم كل مبلغ ، و لم يجدوا ناصرا يخلصهم و لا شافعا يخصصهم :
 ﴿ اين ﴾ و التعبير عنهم بأداة ما لا يعقل فى أحكم مواضعه فى قوله :
 ﴿ ما كنتم ﴾ أى دائما ﴿ تشركون ﴾ أى بدعائكم لهم فى مهماتكم دعاء عبادة
 ٥ مع تجدده فى كل وقت ؛ ثم بين سفولهم بقوله لافتا القول عن ' مظهر
 العظمة إلى أعظم منه فقال : ﴿ من دون الله ﴾ أى المحيط بجميع العز
 و كل العظمة ، لتطلبوا منهم تخلصكم مما^٢ أنتم فيه أو تخفيفه : ﴿ قالوا ﴾
 أى مسترسلين مع الفطرة ' و هى الفطرة ' الأولى على الصدق : ﴿ ضلوا عنا ﴾
 فلا نراهم كما ضللنا نحن فى الدنيا عما ينفعنا .

١٠ و لما راوا أن صدقهم قد أوجب اعترافهم بالشرك ، دعهم رداة
 المكر و رذالة الطباع إلى الكذب ، فاسترسلوا معها فبادروا إلى أن
 أظهروا الغلظ فقالوا ملبسين على من يعلم خائنة الاعين و ما تخفى الصدور
 ظانين أن ذلك / ينفعهم كما كان ينفعهم عند المؤمنين فى دار الدنيا :
 ﴿ بل لم نكن ندعوا ﴾ أى لم يكن ذلك فى طباعنا . و لما كان مرادهم
 ١٥ نفي دعائهم لهم أصلا و رأسا فى لحظة فافوقها ، لا النفي المقيد بالاستغراق ،
 فانه لا ينفى ما دونه ، أثبتوا الجار^٣ فقالوا : ﴿ من قبل ﴾ أى قبل هذه

/ ٥٧٢

(١) من ظ و م و مد ، و فى الأصل : من (٢) زيد فى الأصل : و الكمال ،
 و لم تكن الزيادة فى ظ و م و مد لخصفها (٣) من م و مد ، و فى الأصل
 و ظ : الى ما (٤-٥) سقط ما بين الرقيين من ظ و م و مد (٥) من ظ و م
 و مد . و فى الأصل : عن (٦) من ظ و م و مد ، و فى الأصل : الحال .

الإعادة (شيئاً^١) لنكون قد أشركنا به ، فلا يقدرهم الله إلا على ما يزيد في ضررهم^٢ ويضاعف ندمهم و يوجب [لعن -^٣] أنفسهم و لعن بعضهم [بعضاً -^٤] بحيث لا يزالون في ندم كما كان حالهم في الدنيا " انظر كيف كذبوا على أنفسهم و ضل عنهم ما كانوا يفترون " فالآية من الاحتباك : ذكر الإشراك أولاً دليلاً على^٥ نفيهم له ثانياً ، والدعاء ثانياً دليلاً على تقديره أولاً .

و لما كان هذا في غاية الإعجاب من ضلالهم ، كان كأنه قيل : هل يضل أحد من الخلق ضلال هؤلاء ، فأجيب بقوله : (كذلك) أى نعم مثل هذا الضلال البعيد عن الصواب (يضل الله) أى المحيط علماً و قدرة ، عن القصد النافع من حجة و غيرها (الكافرين^٥) أى الذين ١٠ ستروا مرأى بصائرهم لئلا يتجلى فيها^٦ ثم صار لهم ذلك ديدناً .

و لما تم جواب السؤال عن^٧ التعجب من هذا الضلال ، رجع إلى خطاب الضلال فقال معظماً لما ذكر من جزائهم بأداة البعد و ميم الجمع نصاً على تقرير كل منهم : (ذلکم) أى الجزاء العظيم المراتب ، [الصعب -^٨] المراكب ، الضخم المواكب (بما كنتم) أى دائماً (تفرحون) أى ١٥ تبالغون في السرور و تستغرقون فيه و تضعفون عن حمله للأعراض عن العواقب . و لما كانت الأرض سجيناً^٩ ، [فهي -^{١٠}] في الحقيقة

(١) من ظ و م و مد ، وفي الأصل : ضررهم (٢) زيد من م و مد (٣) من ظ و م و مد ، وفي الأصل : منها (٤) من ظ و م و مد ، وفي الأصل : من . (٥) من ظ و م و مد ، وفي الأصل : سبحانه .

دار الآحزان، حسن قوله : ﴿ في الارض ﴾ أى ففعلتم فيها ضد ما وضعت له ، وزاد ذلك حسنا قوله : ﴿ بغير الحق ﴾ فأشعر أن السرور لا ينفى إلا إذا كان مع كمال هذه الحقيقة ، وهى الثبات دائما للفرح به ، وذلك لا يكون إلا فى الجنة ﴿ وبما ﴾ أى وبسبب ما ﴿ كنتم تمرحون به ﴾ أى تبالغون فى الفرح مع الأشر و البطر و النشاط الموجب للاختيال و التبخر و الحقة بعدم احتمال الفرح .

و لما كان السياق لذم الجدال ، و كان الجدال إنما يكون عن الكبير ، و كان^١ الفرح غير ملازم للكبر ، لم يسبب دخول النار عنه ، بل جعله كالنتيجة لجميع ما مضى فقال : ﴿ ادخلوا ﴾ أى أيها المكذبون . و لما كان فى النار أنواع من العذاب ، دل على تعذيبهم بكل نوع منها بذكر الأبواب جزاء على ما كانوا يخوضون بجدالهم فى كل نوع من أنواع الابطال فقال : ﴿ ابواب جهنم ﴾ [أى - ٢] الدركة التى تلقى صاحبها بتكبر و عبوسة و تجهم ﴿ تخلص فيها ﴾ أى لازمين لما شرعتم فيه بالدخول من الإقامة لزوما لأبراح منه أصلا .

١٥ و لما كانت نهاية فى البشاعة و الخزي و السوء ، و كان دخولهم فيها مقرونا^٢ بخلودهم سيالحو أن يقال : فهى مثواكم . تسبب عنه قوله : ﴿ فبئس مثوى ﴾ دون أن يقال : مدخل ﴿ المتكبرين ﴾ أى موضع

- (١) زيد فى الأصل و ظ : كنتم ، ولم تكن الزيادة و فى م و مد لحذفناها .
(٢-٢) من ظ و م و مد ، و فى الأصل : فكان (٣) زيد من ظ و م و مد .
(٤) من ظ و م و مد ، و فى الأصل : معروفا .

٥٧٣ /

إقامتهم المحكوم بلزومهم إياه لكونهم تعاطوا ما ليس لهم، ولا ينبغي أن يكون إلا لله^١ الكبرياء ردائي والعظمة / إزارى فن نازعنيهما قصته^٢، ولم يؤكد جملة "بس" هنا لأن مقاولتهم هذه بنيت على تجدد عليهم في الآخرة بأحوال النار،^٣ وأحوال^٤ ما سبها^٥، والتأكيد يكون للترك و من في عداده، و حال كل منهما مناف للعلم، وزاد ذلك حسنا أن أصل الكلام مع الأعم للسر الذي تقدم - صلى الله عليه وسلم فبعد جدا من التأكيد. ولما كان في هذا الجزاء أعظم الشبهة بهم، فكان فيهم أعظم التسلية لمن جادلوه وتكبروا عليه، سبب عنه قوله: (فاصبر) [أى-٤] اوتقبا لهذه النصرة، ثم علل بقوله مؤكدا لأجل تكذيبهم بالوعد: (ان وعد الله) أى الجامع لصفات الكمال (حق ع) أى فى ١٠ نصرتك فى الدارين فلا بد من وقوعه، وفيه أعظم تأسية [لك - ٤] ولذلك سبب عنه مع صرف القول إلى ما يأتى الاعتراض إشارة إلى أنه لا يسأل عما يفعل، قوله تعالى: (فأما زينك) وأكد به «ما» والنون ومظهر العظمة لإنكارهم لنصرتهم عليهم ولبعضهم (بعض الذى نعدم) أى بما لنا من العظمة مما يسرك فيهم من عذاب ١٥ أو متاب قبل وفاتك، فذاك إلينا وهو علينا حين.

ولما ذكر فعل الشرط وحذف جوابه للعلم به، عطف عليه قوله:

(١) زيد فى الأصل: يقول الله تعالى، ولم تكن الزيادة فى ظ و م ومده
لحذفناها (٢ - ٢) سقط ما بين الرقيين من مده (٣) من م ومده، وفى الأصل
وظ: سبها (٤) زيد من م ومده (٥) من م ومده، وفى الأصل وظ: لبيهم.

(او توفينك) [أى - ١] قبل أن ترى ذلك فيهم، وأجاب هذا المعطوف بقوله: (فألينا) أى بما لنا من العظمة (يرجعون هـ) أى معنى في الدنيا قريهم^٢ بعد وفاتك من نصر أصحابك عليهم بما ترك به في برزخك فانه لا بقاء لجولة باطلهم، وحسا في القيامة فتريك فيهم هـ فوق ما تؤمل من النصرة المتضمنة لتصديقك وتكذيبهم، وإكرامك وإهانتهم، والآية من الاحتباك: ذكر الوفاة ثانيا دليلا على حذفها أولا، والرؤية أولا دليلا على حذفها ثانيا.

ولما قسم له الله سبحانه الحال إلى إصابتهم أو وفاته صلى الله عليه وسلم، وكان قد بقى عما هو أقر لعينه وأشفى لصدره أن يريهم في حياته ١٠ آية تلجئهم إلى الإيمان، وتحملهم على الموافقة والإذعان، فيزيل النزاع بحسن الاتباع، كما وقع لقوم يونس عليه الصلاة والسلام، قال عاطفا على ما تقديره في تحليل الأمر بالصبر، فلقد أرسلناك إليهم ولننفذن^٣ أمرنا فيهم، وأما أنت فما عليك إلا البلاغ: (ولقد أرسلنا) أى على ما^٤ لنا من العظمة (رسلا) أى بكثرة. ولما كان الإرسال إنما هو في بعض الزمان الماضي وإن كان بلوغ رسالة كل لمن بعده موجبة لانسحاب حكم رسالته إلى محيي الرسول الذي يقفوه، أثبت الجار لإرادة الحقيقة فقال: (من قبلك) أى إلى أمهم ليلغوا عنا ما أمرناهم به:

(١) زيد من ظ و م و مد (٢) من ظ و م و مد، وفي الأصل: تربتهم - كذا (٣) سقط من ظ و م و مد (٤) من ظ و م و مد، وفي الأصل: لننفذن - (هـ) من ظ و م و مد، وفي الأصل: بما.

(منهم من قصصنا) أى بما لنا من الإحاطة (عليك) أى أخبارهم
 وأخبار أمهم (ومنهم من لم نقصص) وإن كان لنا العلم التام
 والقدرة الكاملة (عليك) لا أخبارهم ولا أخبار أمهم ولا ذكرناهم
 لك بأسمائهم (وما) أى أرسلناهم والحال أنه ما (كان لرسول)
 أصلا (أن يأتي بنايصة) أى ملجئة أو غير ملجئة مما يطلب الرسول ه
 استعجالا لا تباع قومه له ، أو اقتراحا من قومه عليه أو غير ذلك مما
 يجادل فيه قومه / أو يسلمون له أو ينقادون ، و صرف الكلام عن المظهر
 المشير إلى القهر إلى ما فيه - مع الإهانة - الإكرام فقال : (إلا باذن الله ج)
 أى بأمره وتمكينه ، فإن له الإحاطة بكل شيء ، فلا يخرج شيء عن
 أمره ، فإن لم يأذن في ذلك رضوا و سلوا و صبروا و احتسبوا ، وإن ١٠
 أذن في شيء من ذلك من عذاب أو آية ملجئة أو غير ذلك جاءهم ما
 أذن فيه (فاذا جاء) وزاد الأمر عظما لمزيد الخوف والرجاء بالإظهار
 دون الإضمار فقال : (أمر الله) أى المحيط بكل شيء قدرة و علما ،
 وأمره ما توعده به من العذاب عند العناد بعد الإجابة إلى المقترح ،
 ومن القيامة وما فيها ، و تكريرا لاسم الأعظم لتعظيم المقام باستحضار ١٥
 ماله من صفات الجلال والإكرام ، ولثبات ما أراد و لزومه عبر عنه

- (١) من ظ و م و مد ، وفى الأصل : انهم (٢) من ظ و م و مد ، وفى
 الأصل : استعجلا (٣) من م و مد ، وفى الأصل و ظ : يحاول (٤) من ظ و م
 و مد ، وفى الأصل : الاغاة (٥) من ظ و م و مد ، وفى الأصل : احسبوا .
 (٦) سقط من ظ و مد .

بالقضاء، فقال مشعرا بصيغة المفعول بغاية السهولة: ﴿ قضى ﴾ أى بأمره
على أيسر وجه وأسهله ﴿ بالحق ﴾ أى الأمر الثابت الذى تقدم الوعد
به وحكم بثبوته من إهلاك ناس وإجاء آخرين أو إيمان قوم وكفر
آخرين - هذا كله هو الذى أجرى سبحانه سنته القديمة بثبوته، وأما
الفصل من الإهمال والتطول بالنعم فانما هو قبل الإجابة إلى المقترحات،
والدليل على أن هذا من مراد الآية ما يأتى من قوله " فلم يك يتفهم
إيمانهم لما راوا باسنا " وما أشبهه ﴿ وخسر ﴾ أى هلك أو تحقق وتبين
بالمشاهدة أنه خسر ﴿ هنالك ﴾ أى فى ذلك الوقت العظيم بعظمة ما
أزلنا فيه، ظرف مكان استعير للزمان إيذانا بغاية الثبات والتمكن فى
الحصار تمكن الجالس ﴿ المبطون ع ﴾ أى المنسوبون إلى إثارة الباطل
على الحق، إما باقتراح الآيات مع إتيانهم بما يغنيهم عنها وتسميتهم
له سحرا أو بغير ذلك، إما بتيسرهم على الرجوع عما هم فيه من العناد من
غير إذعان، وإما بالهلاك، وإما بادحاض الحجج والحكم عليهم بالغلب
ثم النار ولو بعد حين، ومن هذه الآية أخذ سبحانه فى رد مقطع السورة
١٥ على مطالعها، فهذه الآية ناظرة إلى قوله تعالى " وهمت كل أمة برسولهم
ليأخذوه " [" وما كان لرسول ان يأتى بآية " إلى - ١] " وجادلوا بالباطل "

- (١) من م و مد، وفى الأصل و ظ : بثبوته (٢) سقط من مد (٣) من م
و مد، وفى الأصل و ظ : الإهمال (٤) من ظ و م و مد، وفى الأصل : لها .
(٥ - ٥) سقط ما بين الرقيين من م و مد (٦) زيد من ظ و م و مد .

و" أفلم يسيروا في الأرض " إلى " فآخذتهم فكيف كان عقاب " وهذا
وما بعده مما اشتمل عليه من الحكمة و القدرة إلى الثلاث الآيات الأولى .
وما كان المبطلون^١ ليسوا أشد نفرة ولا أقوى من بعض
الحيوانات العجم ، دل على ما أخبر به من نافذ نصرته فيهم بقوله مذكرا
لهم بنعمته مستعظفا إلى طاعته دالا على التوحيد بعد تليينهم بالوعيد مظهرا ه
الاسم الجامع إشارة إلى أن ما في هذه الآية من الدلالات لا يحصى :
(الله) أى الملك الأعظم (الذى جعل لكم) لا غيره (الانعام)
أى الأزواج الثمانية بالتدليل و التسخير (لتركبوا منها) وهى الإبل
مع قوتها و نفرتها ، و التعبير باللام فى الركوب مطلقا ثم فيه مقيدا ببلوغ
الاماكن الشاسعة إشارة إلى أن ذلك هو المقصود منها بالذات ، و هو ١٠
الذى اقتضى تركيبها على ما هى عليه ، فنشأ منه بقية المنافع فكانت تابعة .
وما كان الاقيات منها - فى عظيم نفعه و كثرته و شهوته - بحيث
لا يناسبه غيره ، / عد الغير عدما فقال تعالى : (ومنها) أى من الانعام
كلها (تاكلون^٢) بتقديم الجار .

٥٧٥ /

وما كان التصرف فيها غير منضبط ، أجله بقوله : (و لكم فيها) ١٥
أى كلها (منافع) أى كثيرة بغير ذلك من الدر و الوبر و الصوف
و غيرها . و لما [كان - ٢] سوقها و بلوغ الاماكن الشاسعة عليها فى
أقرب مدة انبيل الأمور الهائلة عظيم الجدوى جدا ، به على عظمتها^٣ بقطعه
(١) زيد فى الأصل : قوله تعالى ، ولم تكن الزيادة فى ظ و م و مد لحذفها .
(٢) من ظ و م و مد ، وفى الأصل : المطلوب (٣) زيد من ظ و م و مد .
(٤) من ظ و م و مد ، وفى الأصل : عظمة .

عما قبله باجمال المانع ثم تفصيله منها فقال : ﴿ و لتبلغوا ﴾ اى مستعلين
 ﴿ عليها ﴾ وهى فى غاية الذل و الطواغية ، و نبههم على نقصهم و عظيم نعمته
 عليهم بقوله : ﴿ حاجة ﴾ اى جنس الحاجة . و لما كان فى مقام التعظيم
 لنعمه لانه من سياق الامتنان و إظهار القدرة و تحدها و جمع ما تضرر
 فيه فقال : ﴿ فى صدوركم ﴾ إشارة إلى أن حاجة واحدة ضاقت عنها
 قلوب الجميع حتى فاضت منها فلات مساكنها . و لما كان الحمل يكون
 مع مطلق الاستعلاء سواء كان على أعلى الشئ ، أو لا بخلاف الركوب ،
 قال معبرا بأداة الاستعلاء فيها و فى الفلك غير سفينة نوح عليه الصلاة
 و السلام ، فانها كانت مغطاة كما حكي فكانوا فى بطنها [لا - ٢] على
 ١٠ ظهرها : ﴿ و عليها ﴾ اى فى البر ﴿ و على الفلك ﴾ اى فى البحر
 ﴿ تحملون ﴾ اى تحمل لكم أمتعتكم فان حمل الإنسان نفسه تقدم بالركوب ،
 و أشار بالبناء للفعول إلى أنه سخر ذلك تسخييرا عظيما لايحتاج معه إلى
 علاج فى نفس الحمل .

و لما كانت هذه آية عظيمة جعلها سبحانه مشتملة على آيات كثيرة ،
 ١٥ عبر فيها بالماضى و عطف بالمضارع تنبيها على التجدد على ما تقديره :
 فأراكم هذه الآيات البينات منها ، قوله : ﴿ و يربكم ﴾ اى فى لحظة
 ﴿ اياته ﴾ اى الكثيرة الكبيرة فيها و فى غيرها من أنفسكم و من الآفاق ،
 و دل على كثرة الآيات و عظمتها باسقاط تاء التأنيث كما هو المستفيض

(١) فى م : مشتغلين (٢) من م و مد ، و فى الأصل و ظ : الجمع (٣) زيد من
 م و مد (٤) فى م : ذلك .

في غير النداء باظهار الاسم الاعظم في قوله : ﴿ فأتى آيت الله ﴾ أى المحيط بصفات الكمال ﴿ تنكرونه ﴾ حتى توجه^١ لكم المجادلة في آياته التى من أوضحها البعث .

ولما وصل الأمر إلى حد من الوضوح لا يخفى على أحد، تسبب عنه لفت الخطاب عنهم دلالة على الغضب الموجب للعقاب المقتضى للرهب^٥ فقال : ﴿ افلم يسيرا ﴾ [أى - ٢] هؤلاء الذين هم أضل من الأنعام ﴿ فى الارض ﴾ أى أرض كانت، سير اعتبار ﴿ فينظروا ﴾ نظر ادكار فيما سلكوه من سبلها ونواحيها، ونبه على زيادة العظمة فيما حثهم على النظر فيه بسوقه مساق الاستفهام تنبيها على خروجه عن أمثاله، ومباينته لأشكاله، بقوله : ﴿ كيف كان عاقبة ﴾ أى آخر أمر ﴿ الذين ﴾ ١٠ ولما كانوا لا يقدرّون على استغراق نظر جميع الأرض و آثار جميع أهلها، [نبه - ٢] بالجار [على - ٤] ما تيسر فقال تعالى : ﴿ من قبلهم ﴾ أى مع قرب الزمان والمكان، ولما كانوا معتمدين^٦ فى مقابلة الرسول صلى الله عليه وسلم و مجادلته بالباطل^٦ فى الآيات الظاهرة على كثرتهم وقوتهم وقلة أصحابه^٧ مع ضعفهم، وكان قد تقدم الإنكار عليهم فى ١٥ المجادلة لإدحاض الحق، و عظم النكير عليهم بعدم النظر عند المسير فى

- (١) من ظ و م و مد، وفى الأصل : توجد (٢) زيد من ظ و م و مد .
 (٣) من م و مد، وفى الأصل و ظ : ذلك (٤) زيد من م و مد (٥-٥) من ظ و م و مد، وفى الأصل : كان هؤلاء معتمدا (٦) من ظ و م و مد، وفى الأصل : بلا باطل (٧) من ظ و م و مد، وفى الأصل : أصحابهم .

الأرض بأعين / الاعتبار في الآثار، من المساكن والديار، لمن مضى من
 الأشرار، وأثبت لهم الأشدية، أنها لم تغن عنهم، وذكر فرعون وما
 كان له من الحكمة بالمال والرجال، وأنه أخذه أخذه صارت مثلاً من
 الأمثال، و'كان قد' بقي مما قد يتعلل به في المقابلة الكثيرة، ذكرها
 ه مضمومة إلى الشدة تأكيداً لمضمون الخبر في' أنه لا أمر' لأحد مع
 أمره، فقال مستأنفا جواباً لمن يقول: ما كانت عاقبتهم؟ فقال:
 (كانوا أكثر منهم) أى عدداً أضافاً مضاعفة [و - °] لاسيما قوم
 نوح عليه الصلاة والسلام: (و أشد قوة) في الأبدان كقوم هود
 عليه الصلاة والسلام الذين قالوا كما يأتى فى التى بعدها " من أشد منا
 ١٠ قوة " (و أمارا فى الأرض) بنحت^٦ البيوت فى الجبال، وحفر الآبار،
 وإنباط المياه، وبناء المصانع الجليلة^٧ - وغير ذلك^٨ مما كانوا عليه^٩ .

ولما كان [التقدير - °] : فنظروا فأهلكهم الله، سبب عن
 كثرتهم وشدتهم فى [قوتهم - °] قوله نافياً صريحاً، أو يكون استفهاماً^{١٠}

(١-١) من م و مد، وفى الأصل و ظ : كانه (٢) من م و مد، وفى الأصل
 و ظ « و » (٣-٣) من م و مد، وفى الأصل و ظ : لاسر (٤) من م و مد،
 وفى الأصل و ظ : اضعاف (٥) زيد من ظ و مد (٦) ليس فى الأصل فقط .
 (٧) من م و مد، وفى الأصل و ظ : نحت (٨) من م و مد، وفى الأصل
 و ظ : الجبلية (٩-٩) سقط ما بين الرقين من ظ و م و مد إلا أن السقوط
 امتد فى ظ إلى « فنظروا » (١٠) زيد من م و مد (١١) زيد من ظ و م و مد
 (١٢) من ظ و م و مد، وفى الأصل : استفهام .

إنكاريا (فأ) أى أى شئ (اغنى عنهم) أولم يغن عنهم شيئا من
الغنى (ما كانوا) أى دائما كما فى جبلاتهم من دواعيه (يكسبون)
بقوة أبدانهم و عظم عقولهم و احتياهم و ما رتبوا من المصانع لاجتاهم
حين جاءهم أمرنا بل كانوا كأمس الزاهب .

و لما أخبر عن كثرتهم و قوتهم و آثارهم الدالة على [مكتهم - '] ،
سبب عنه شرح حالهم ، الذى أدى إلى هلاكهم و اغتيالهم ، فقال مينا
لما أغنى : (فلما جاءتهم رسلهم) أى الذين أرسلناهم إليهم و هم منهم
يعرفون صدقهم و أمانتهم (بالبينت) أى الدالة على صدقهم لاجالة
(فرحوا) أى القوم الموصوفون (بما عندهم من العلم) الذى أثروا به تلك
الآثار فى الأرض من إنباط المياه و جر الأثقال و هندسة الأنفية .
و معرفة^٢ الأقاليم و إرصاد الكواكب لاجل معرفة أحوال المعاش ،
و غير ذلك من ظواهر العلوم^٣ المؤدية إلى^٤ التفاخر و التعظيم و التكاثر
و قوامع الوهم ، و تقييدا بالحاضر من [الرسم - °] ، من علم ظاهر الحياة
الدنيا و قناعة بالفانى كما قال فى التى قبلها ” ثم اذا خولته نعمة منا
قال انما اوتيته [على علم - °] “ و كما قال قارون^٥ لما قيل له ” و احسن
كما احسن الله اليك^٦ “ : ” انما اوتيته على علم عندى “ و فرحهم به

(١) زيد من م و مد (٢) من م و مد ، وفى الأصل و ظ : ترفة (٣) زيد
فى الأصل : الى الأمور ، و لم تكن الزيادة فى ظ و م و مد فحذفنا (٤) زيد
فى الأصل : الظواهر ، و لم تكن الزيادة فى ظ و م و مد فحذفنا (٥) زيد
من م و مد (٦) من م و مد ، وفى الأصل : فرعون (٧) زيد فى الأصل
و ظ : قال ، و لم تكن الزيادة فى م و مد فحذفنا .

لأنه أدام إلى التوسع في الدنيا و التلذذ بما فيها و استهزأوا بما اتهم به الرسل من علم الباطن الداعي إلى الإعراض عن الفاني و الإقبال على الباقي و الخوف بما بعد الموت من الأمور الغائبة و الأهوال الآتية و الكوائن العظيمة المستورة بحجاب هذه [الحياة - '] الدنيا الواهي ، على ما فيها من الذوات و المعاني و الأحوال و الأوجال و الدواهي ، و الذي حركهم إلى الفرح بما عندهم [هو - '] ما هم فيه من الزهرة مع ما يرون من تقلل الرسل و أتباعهم من الدنيا . و إسراع المصائب إليهم ، و كثرة ما يعانونه من الهوم و الإنكاد ، و يكابدونه من الأنداد و الأضداد ، فاشتد استهزاؤهم بهم / و بما أتوا به بعد ذلك محالا و باطلا و ضلالا ، و كانوا لا ينفكون من فعل الفرح الأشر البطر بالتضاحك و التمايل كما قال الله تعالى " فلما [جاءهم - '] إذا هم منها يضحكون " و نصبوا للرسل و أتباعهم المكائد ، و أحاطوا بهم المكر و الغوائل ، و هموا بأخذهم فأنجينا رسلنا ، و من آمن بهم منهم و آتيناهم بما أزال فرحهم ، و أطال غمهم و ترحهم (: حاق) أي أحاط على وجه الشدة (بهم ما كانوا) أي

١٥ عادة مستمرة .

و لما كان استهزاؤهم بالحق عظيما جدا ، عد استهزاءهم بغيره عدما ، و أشار إلى ذلك بتقديم الجار فقال : (به يستهزئون ه) من الوعيد الذي

(١) زيد من م و مد (٢) من م و مد ، وفي الأصل و ظ : بما (٣) زيد في الأصل و م : لا ، و لم تكن الزيادة في ظ و مد فحذفناها (٤) زيد من ظ و م و مد (٥) في م : از - لهم .

كانوا قاطعين بطلانه فلم قطعاً أنه إنما يفرح من العلم بما تضمن النجاة
و السعادة الابدية على أن سوق الكلام هكذا ملي بالاستهزاء بهم و اتهم
عليهم لأنهم نصبوا أنفسهم منصب العالم المطبق [المنطوق - '] الذى
إذا غلب خصمه فأسكنه^١ و ألقمه الحجر فأخرسه^٢ و أفحمه بواضح الحجة
و 'قويم المحجة' ظهر عليه السرور و غلبه^٣ الفرح ، فان عاند خصمه و وقف
مع وهمه استهزأ به و تضحك منه - هذا مع ما عنده من عمايات الجهل
التي لا يقدرّون على إنكارها بدليل اعتراف^٤ هؤلاء الذين أرسل إليهم
هذا النبي الكريم أن أهل الكتاب أعلم منهم ، فكانوا يوجهون ركايبهم
إلى اليهود يسألونهم عن [أمرهم - '] و أمره [على أنه - '] قد أتاهم
بما يعلى به قدرهم على أهل الكتاب ، و يجعلهم المخصوصين بالسيادة ١٠
على مر الاحقاب ، و هم يأبون بمجادلتهم بالباطل إلا سفولا و إعراضا
عن الصواب ، و عدولا و نكوصا و نكولا ، و الآية مرشدة^٥ إلى أنه
لا يتعلم^٦ إلا من ظن من نفسه القصور ، و لهذا [كان - '] أقبل شيء
للعلم الصغار ، و الآية من الاحتباك : إثبات الفرح أولاً دليل^٧ على حذف

- (١) زيد من ظ و م و مد (٢) من م و مد ، وفي الأصل و ظ : واسكنه (٣) من
م و مد ، وفي الأصل و ظ : و أخرسه (٤-٤) من م و مد ، وفي الأصل
و ظ : قوائم الحجة (٥) من ظ و م و مد ، وفي الأصل : عليه (٦) من ظ
و م و مد ، وفي الأصل : اعترفهم (٧) زيد من م و مد (٨-٨) من ظ
و م و مد ، وفي الأصل : شدة - مع بياض في البداية (٩) من ظ و م
و مد ، وفي الأصل : لا يعلم (١٠) من م و مد ، وفي الأصل و ظ : دليلاً .

ضده ثانيا، وإثبات الاستهزاء ثانيا دليل على حذف مثله أولا .

ولما كانت هذه السورة في بيان العزة التي هي نتيجة كمال العلم
وشمول القدرة، وكان عظم العزة بحسب عظمة المأخوذ بها المعاند لها،
كرر ذكر المجادلة في هذه السورة تكريرا آذن بذلك فقال في أولها
هـ " ما يجادل في آيت الله إلا الذين كفروا " ثم دل على أنهم مأخوذون
من غير أن يغنى [عنهم - '] جدالهم الذي أتجه ضلالمهم، وعلى توابع
ذلك ترغيبا وترهيبا إلى أن قال " هو الذي يريدكم آيته " وذكر بعض
ما اشتد إلفهم له حتى سقطت غرابته عندهم، فنبههم على ما فيه ليكشفهم
عن الجدال ويغتنوا به عن اقتراح غيره، ثم ذكر قصة موسى عليه
الصلوة والسلام مذكرا لهم ما حصل من تعذيب المكذبين المجادلين بعد
وقوع ما اقترحوا من الآيات بقولهم " فانت بآية ان كنت من الصادقين "
ومضى يذكر وينذر ويحذر في تلك الأساليب التي هي أمضى من
السيوف، وأجلى من الشموس في الصحو دون الكسوف، حتى قال
" الذين يجادلون في آيت الله بغير سلطان اتهمك كبر مقتا عند الله وعند
الذين آمنوا " ثم / شرع في إتمام قصة موسى عليه السلام إلى أن قال
٥٧٧ / ١٥ " ان الذين يجادلون في آيت الله بغير سلطان اتهمك ان في صدورهم
الا كبر ما هم ببالغيه " ثم شرع بعدد الآيات العظيمة التي تأتي لشدة
وضوحها جدال المجادل، وضلال المهاك الماحل، لولا أنه قد

(١) زيد من م و مد (٢) تكرر في الأصل و ظ (٣) من ظ و م و مد

وفي الأصل : بعد ادالات - كذا .

أخرجتها

اخرجتها شدة الإلف لها من حبز الغرابة من 'خلق الخافقين' و تكوير
 الملوك، و بسط الأرض و رفع السماء و تصوير الإنسان و ما فيه من عظم
 الشأن، فكشف ستورها، و بين دلالتها و ظهورها، و لفت الكلام إلى
 تهديد المجادلين بقوله منكرا عليهم "الم تر الى الذين يجادلون في آيت الله
 انى يصرفون" على عادة البلاء في أنه إذا أخرس أحدهم خصمه بما هو ه
 من حججه كالشمس نورا و طلعة [و ظهورا - ٢] أنكر بالاستفهام الذى
 هو أمر من وقع الهمام . فلما ثبت بذلك عنادهم و غلظتهم و قوتهم
 فى لددهم و اشتدادهم ، بين جهلهم بذلمهم عند ما بدا لهم وبال^٢ أمرهم
 و حان أن تبرك^٣ عليهم أثقال العذاب القائمة للقوى ، فخلت ما أحكموا
 عقده من شرم ، فقال مبينا لما أجمل من الحيق^٤ مسيئا عنه لافتا القول إلى ١٥
 مظهر العظمة ترهيا : ﴿ فلما راوا ﴾ أى عابثوا ﴿ باسنا ﴾ أى عذابنا
 الشديد على ما له من العظمة التى^٥ أدنت بها نسبته إلينا و صدور عنا
 ﴿ قالوا أئنا بالله ﴾ أى الذى له مجامع العظمة ، و معاهد العز و نفوذ
 الكلمة ، كما ظهر لنا فى هذا البأس من غير إشكال و لا إلباس ، و أكدوا
 ذلك نافرين لما كانوا فيه [من الشرك - ٢] : بقولهم ﴿ وحده ﴾ و دل على ١٥
 انحلال عراهم و وهى قواهم بزيادة التصريح فى قولهم : ﴿ وكفرنا بما كنا ﴾
 أى جبلة و طبعنا ﴿ به مشركين ٥ ﴾ لأننا علمنا أنه لا يغنى من دون الله شىء^٦ .

(١-١) من ظ و م و مد ، وفى الأصل : خلف الخافقين (٢) زيد من ظ و م
 و مد (٣) من ظ و م و مد ، وفى الأصل : وما ل (٤) من ظ و م و مد ،
 وفى الأصل : ينزل (٥) من مد ، وفى الأصل و ظ : الحق ، وفى م : الحيق .
 (٦) من ظ و م و مد ، وفى الأصل : الذى (٧) من م و مد ، وفى الأصل
 و ظ : شيئا .

و لما كان الكفر بالغيب سببا لعدم قبول الإيمان عند الشهادة قال :

(فلم بك) أى لم يصح ولم يقبل بوجه من الوجوه لأنه لا كون يساعد على ذلك ولا بأدنى درجات الكون، فأشار بكان إلى أن هذا أمر مستقر و شأن مستمر لكل أمة ليس خاصا بالمحدث عنهم و من مضى قبلهم [و - ٢] بحذف لام الكلمة إلى أنهم أمعنوا فى الترقق بتقرير الإيمان و تكريره و تصريحه فى إطلاقه و تسريحه ، و الوقت ضيق و المجال حصر ، و قد أزفت الآزفة ، ليس لها من دين الله كاشفة ، فلم يكونوا لقوات الوقت موفين بما طلب منهم (ينفعهم إيمانهم) أى يتجدد لهم نفعه بعد ذلك لأنه إيمان إجماع و اضطراب لا إيمان ظواعية و اختيار ١٠ (لما راوا) [و - ٢] أظهر موضع الإضمار زيادة فى الترهيب فقال :

(باسنا) لأن الإيمان لا يتحقق ولا يتصور إلا مع الغيب ، و أما عند الشهادة فقد كشفت سريرته على أنه قد فاتت حقيقته و صورته ، فلو ردوا لعادوا ، و لو أتاهم بعد ذلك العذاب لانقادوا ، ولهذا السر قال تعالى صارفا القول إلى الاسم المقتضى لمزج الحكمة بالعظمة : (سنت الله) أى ١٥ سن^٢ الملك الأعظم المحيط علما و قدرة ذلك فى كل دهر سنة ، و لذا قال : (التى قد خلت فى عبادته) أن الإيمان بعد كشف الغطاء لا يقبل ، و كل أمة كذبت الرسل أهلكت ، و كل من أجيب إلى الإيمان المقترحة فلم يؤمن عذب ، سنهاسنة / و أمضاها عزمة ، فلا غدير لها ، فرج

/ ٥٧٩

(١) من م | و بمد ، و فى الأصل و ظ : بادى (٢) زيد من ظ و م و مد
(٣) زيد من م و مد (٤) زيد فى الأصل : الله . و لم تكن الزيادة فى ظ و م و مد فحذفناها

إذ ذاك المؤمنون ﴿ و خسر ﴾ أى هلك أو تحقق و تبين أنه خسر .
ولما كان المكان لا ينفك عن الزمان ، استعير ظرفه له و ليدل على غاية
التمكن ف قيل : ﴿ هنالك ﴾ أى فى ذلك الوقت العظيم الشأن بما كان
فيه و كان ﴿ الكفرون ﴾ أى العريقون فى هذا الوصف فلا انفكاك
بينهم و بينه ، و قد التف آخرها بما بين من كمال العزة و تمام القدرة ٥
و شمول العلم مما رتب من^١ أسباب الهداية و الإضلال و الإشقاء و الإسهاد
و النجاة و الإهلاك بأولها أى التفاف ، و اكتفت^٢ البداية و النهاية
بيان ذلك مع ما اشتمل عليه الوسط أيضا منه أعظم اكتناف^٣ ، فسبحان
من هذا إنزاله ، و تبارك اسمه و جل جلاله ،^٤ و لا إله سواه و لا حول
و لا قوة إلا بالله - رب سهل يا كريم^٥

١٠

(١) من ظ و م و مد ، و فى الأصل : فى (٢) من مد ، و فى الأصل و ظ
وم : اكتشفت (٣) من ظ و مد ، و فى الأصل و م : اكتشاف (٤-٥) سقط
ما بين الرقين من ظ و م و مد .

سورة حم السجدة وتسمى فصلت

مقصودها الإعلام بأن العلم إنما هو ما اختاره المحيط بكل شيء
 قدرة وعلما من علمه لعباده فشرعه لهم ، فجاءتهم به عنه رسله ، وذلك
 العلم هو الحامل على الإيمان بالله والاستقامة على طاعته المقترن بهما -
 ٥ كما تقدم في الزمر في قوله " هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون " فكون عاقبته الكشف الكلى حين يكون سبحانه سميع العالم الذى يسمع به ، وبصره الذى يبصر به ، وبده التى يبطش بها ، ورجله التى يمشى بها - إلى آخر الحديث القدسي الذى معناه انه يوفقه سبحانه فلا يفعل إلا ما يرضيه ، وعلى ذلك دل اسمها " فصلت " بالإشارة إلى [ما -]
 ١٠ فى الآية المذكورة فيها هذه الكلمة من الكتاب المفصل لقوم يعلمون ، والسجدة بالإشارة إلى ما فى آيتها من الطاعة له بالسجود الذى هو اقرب مقرب من الملك الديان ، والتسبيح الذى هو المدخل الاول للإيمان (بسم الله) الذى لم يرض لإحاطته بأوصاف الكمال من جلال العلم إلا ما اقترن بهما العمل (الرحمن) الذى وسع كل شيء رحمة وعلما
 ١٥ ففصل الكتاب تفصيلا وبينه غاية البيان (الرحيم) الذى خص العلماء العالمين بسماع الدعوة ونفوذ الكلمة (حم -) أى حكمة محمد التى

(١) الحادية والأربعون من سور القرآن الكريم ، وعدد آياتها خمسون وآيتان بصرى وشامى وثلاث مكي ومدني ، وأربع كوفي - كما فى روح المعاني ٧ / ٤٧٠ (٢) من ظ و م و مد ، وفى الأصل : يواqqه (٣) زيد من ظ و م و مد (٤) من م و مد ، وفى الأصل و ظ : فيما (هـ) زيد من م و مد .

أعجزت

أعجزت الخلائق [.

لما ختمت غافر بأن الكفرة جادلوا في آيات الله بالباطل ، وفرحوا
بما عندهم من علم ظاهر الحياة الدنيا ، و أنهم عند البأس انسلخوا عنه
و تبرأوا منه و رجعوا إلى ما جاءت به الرسل فلم يقبل منهم ، فلم أن
كل علم لم ينفع عند الشدة و البأس فليس يعلم ، بل الجهل خير منه ، ه
و كان ذلك شاقا على النبي صلى الله عليه و سلم خوفا من أن يكون آخر
أمر أمته الهلاك ، مع الإصرار على الكفر إلى مجيء البأس ، و أن يكون
أغلب أحواله صلى الله عليه و سلم النذارة ، افتتح سبحانه هذه السورة
بان هذا القرآن رحمة لمن كان له علم و له قوة توجب له القيام فيما
ينفعه ، و كرر الوصف بالرحمة في صفة العموم و صفة الخصوص إشارة
إلى أن أكثر الأمة مرحوم ، / و أعلم أن الكتاب فصل تفصيلا و بين
٥٨٠ / تبينا لا يضره جدال مجادل ، و كيد مباحك مباحل ، و أنه مغن بعجز
الخلق عنه عن اقتراح الآيات فقال [مخبرا عن مبتدأ -] : ﴿ تنزيل ﴾
أي بحسب التدرج عظيم ﴿ من الرحمن ﴾ أي الذي له الرحمة العامة
للكافر و المؤمن بانزال الكتب و إرسال الرسل ﴿ الرحيم ٥ ﴾ [أي -] ١٥
الذي يخص رحمته بالمؤمنين بالزامهم ما يرضيه عنهم .

و لما تشوف السامع إلى بيان هذا التنزيل المفرق بالتدرج ، بين

(١) سقط من ظ و م و مد (٢) زيد في الأصل ، هذا ، و لم تكن الزيادة في
ظ و م و مد لخدمتها (٣) زيد من م و مد (٤) في ظ و م : شوف (هـ) من
ظ و م و مد ، و في الأصل : المعرق .

أنه مع ذلك حاول لكل خير فقال [مبدلاً من تنزيل - ١] : (كتب)
 أى جامع قاطع غالب . ولما كان الجمع ربما أدى^٢ إلى اللبس قال :
 (فصلت) أى تفصيل الجوهر (أئنه) أى ينت يانا شافيا فى اللفظ
 والمعنى مع كونها مفصلة إلى أنواع من المعانى ، وإلى مقاطع وغايات
 ٥ رقى جلائل المعانى إلى أعلى النهايات ، حال كونه (قرأنا) أى جامعا
 مع التفصيل ، وهو مع الجمع محفوظ بما تؤديه مادة " قرأ " من معنى
 الإمساك . وهو مع جمع اللفظ وضبطه وحفظه وربطه منشور اللوا
 منتشر المعانى لا إلى حد ، ولانهاية [و - ٢] عد ، بل [كلما - ١] دقق
 النظر جل المفهوم ، ولذلك قال تعالى : (عرييا) لأن لسان العرب
 ١٠ أوسع الألسن ساحة ، وأعمقها عمقا واغمرها باحة ، وأرفعها^٣ بناء
 وأفصحها لفظا ، وأينها^٤ معنى وأجلها فى النفوس وقعا ، قال الحرالى :
 هو قرآن لجمعه ، فرقان لتفصيله ، ذكر لتنبهه على ما فى الفطر والجلبات ،
 وجوده^٥ حكيم لإنبائه الاقتضاءات الحكيمة ، مجيد لإقامته قسطاس العدل ،
 عربى لبيانه عن كل شيء ، كما قال تعالى فى سورة أحسن القصص ،
 ١٥ وتفصيل كل شيء مبين لمحوه الكفر بما أبان من إحاطة أمر الله ، محفوظ
 لإحاطته حيث لم يختص فيقبل العدول عن سنن .

ولما كان لا يظهر إلا لمن له قابلية ذلك ، وأدمن اللزوم ذلا

(١) زيد من م ومد (٢) من مد ، وفى الأصل وظ وم : ادنى (٣) من م
 ومد ، وفى الأصل وظ : ارفها (٤) فى م : ثبتها (٥) من ظ وم ومد ،
 وفى الأصل : وحوزه - كذا .

للأعتاب، والقرع خضوعا وحباً للأبواب، قال معلفاً^١ به فصلات أو تنزيل،
 أو الرحمن الرحيم: ﴿لقوم﴾ أى ناس فيهم قوة الإدراك لما يحاولونه
 ﴿يعلمون﴾ أى فيهم قابلية العلم وتجدد الفهم بما فيهم من سلامة الطبع
 وسلاسة^٢ الانقياد لإبراهيم العقل والسمع وحدة الأذهان وفصاحة اللسان
 وصحة الأفكار وبعد الأغوار، و [فى - ٣] هذا تبكيت لهم فى كونهم لا ينظرون ٥
 محاسنه فيهدوا بها كما يعتنون بالنظر فى القصائد حتى يقضوا بعضها على
 بعض حتى أنهم ليلقون بعضها على الكعبة المشرفة تشريفا له، وفيه
 حث لهم - وهم أولوا العزائم الكبار - على العلم به ليقتنوا عن سؤال
 اليهود، وفيه بشرى بأنه تعالى يهب العرب بعد هذا الجهل علما كثيرا،
 وعن هذا الكفر إيمانا عظيما كبيرا، وفي الآية إشارة إلى ذم المقترحين ١٠
 المشار إليهم آخر التي قبلها بأنهم قد آتاهم ما أغنام عنه من آيات هذا
 الكتاب الذى عجزوا عن مباراته، ومناظرته ومجاراته^٣ وذلك فى غاية
 الغرابة، لأنه كلام من جنس كلامهم فى كونه عربيا، وقد خالف كلامهم
 فى تخطيه من ذرى البلاغة إلى فن تضاءلت عنها أشعارهم، وتقاصرت
 دونها خطبهم وأبجاءهم^٤، مع كونه ليس شعرا ولا سجعا أصلا ولا هو ١٥
 من أنواع نثرهم، ولا من ضروب خطبهم، فمجزوا عن / الإتيان بشيء ٥٨١ /

(١) من ظ و م ومد، وفى الأصل: معلنا (٢) من م ومد، وفى الأصل
 وظ: سلامة (٣) زيد من م ومد (٤) من م ومد، وفى الأصل وظ:
 على (٥) من ظ و م ومد، وفى الأصل: التي (٦) من ظ ومد، وفى
 الأصل وم: محاربه (٧) من مد، وفى الأصل وظ وم: اشجاءهم.

من مثله في مر الاحقاب وكر الدهور و الانصار ، و كفى بذلك معجزة شديدة الغرابة لمن ينب .

و قال الإمام أبو جعفر ابن الزبير : لما تضمنت سورة غافر بيان حال المعادين و جاحدى الآيات ، و ان ذلك ثمرة تكذيبهم و جدلهم ، و كان بناء السورة على هذا الغرض بدليل افتتاحها و ختمها ، ألا ترى قوله تعالى ٥ " ما يعادل في ايت الله الا الذين كفروا " و تأنيس نبيه عليه أفضل الصلاة و السلام بقوله " فلا يغرك تقلبهم في البلاد " فقد تقدم ذلك من غيرهم فأعقبتهم سوء العاقبة و الأخذ الويل " كذبت قبلهم قوم نوح و الاحزاب من بعدهم و هممت كل أمة برسولهم لياخذوه " فعصمتهم واقية " انا لننصر رسالنا " و قال تعالى " و اجدلوا بالباطل ليدحضوا به الحق فاخذتهم فكيف ١٠ كان عقاب " أى رأيت ما حل بهم و قد بلغك خبرهم ، فهلا اعتبر هؤلاء بهم " اولم يسيروا فى الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم كانوا هم اشد منهم قوة و اثارا فى الارض فاخذهم الله بذنوبهم و ما كان لهم من الله من واق " و إنما أخذهم بتكذيبهم الآيات " ذلك بانهم كانت تاتيهم رسالهم بالبينت فكفروا فاخذهم الله " ثم ذكر تعالى ١٥ من حزب المكذبين فرعون و هامان و قارون ، و بسط القصة تنبيها على سوء عاقبة من عاند و جادل بالباطل و كذب الآيات ، ثم قال تعالى بعد آيات " ان الذين يحادلون فى ايت الله بغير سلطان اشهدهم ان فى

(١) تكرر فى الأصل فقط (٢) من ظ و م و مد ، وفى الأصل : عن (٣) من م و مد ، وفى الأصل و ظ : فعصمتهم (٤) من م و مد ، وفى الأصل و ظ : وصل .

صدورهم الا كبر ما هم ببالغيه “ إذ الحول و القوة ليست لهم ” فاستعذ
بالله “ من شرهم ، فخلق غيرهم لو استبصروا أعظم من خلقهم ” لخلق
السموات و الارض اكبر من خلق الناس “ و هم غير آمنين من الأخذ
من كلا الخلقين ” ان نشا نخسف بهم الارض او نسقط عليهم كسفا
من السماء “ ثم قال تعالى بعد هذا ” ألم تر الى الذين يجادلون فى آيت الله ه
انى يصرفون “ ، ان أمرهم لعجيب فى صرفهم عن استيضاح الآيات بعد
بيانها ، ثم ذكر تعالى سوء حالهم فى العذاب الاخر اوى و واهى اعتذارهم
بقولهم ” ضلوا عنا بل لم نكن ندعوا من قبل شيئا “ ثم صبر تعالى نبيه
صلى الله عليه و سلم بقوله ” فاصبر ان وعد الله حق “ ثم أعاد تنبيههم
فقال تعالى ” افلم يسيروا فى الارض “ إلى ختم السورة ، و لم يقع من ١٠
هذا التنبيه الذى دارت عليه آى هذه السورة فى سورة الزمر شيء
و لا من تكرار التحذير من تكذيب الآيات ، فلما بنيت على هذا الغرض
أعقبت بذكر الآية العظيمة التى تحدثت بها العرب ، و قامت بها حجة الله
سبحانه على الخلق ، و كان قيل لهم : احذروا ما قدم لكم ، فقد جاءكم
محمد صلى الله عليه و سلم بأوضح آية و أعظم برهان ” تنزيل من الرحمن ١٥
الرحيم كُتِب فصلت آيته قرآنا عربيا لقوم يعلمون بشيرا و نذيرا “
و تضمنت هذه السورة العظيمة من بيان عظيم الكتاب و جلالة قدره
و كبير الرحمة به ما لا يوجد فى غيرها من أقرانها كما أنها فى الفصاحة

(١) فم : إذ (٢) من ظ و م و مد ، و فى الأصل : عن .

تبر العقول بأول / وهلة ، فلا يمكن العربي الفصيح في شاهد برهانها
أدنى توقف ، ولا يحول في وهمه إلى معارضة بعض آيها أدنى تشوف ،
و أنه لكتاب عزيز " لا ياتيه الباطل من بين يديه و لا من خلفه تنزيل
من حكيم حميد " "ولو جعلناه قرآنا أعجميا لقالوا لولا فصلت آيته ءعجمي
و عربي " فونجهم سبحانه و تعالى وأدحض حجتهم و أرغم باطلهم و بكت
دعاريهم ثم قال " قل هو للذين آمنوا هدى و شفاء و الذين لا يؤمنون
في أذانهم وقر و هو عليهم عمى اوائك ينادون من مكان بعيد " "انما
يستجيب الذين يسمعون" و قرعهم تعالى في ركيك جوابهم عن واضح
حجته بقولهم ^٢ "قلوبنا في اكثة مما تدعونا" اليه و في اذاننا وقر "
١٠ و قولهم "لا تسمعوا لهذا القرآن و الغوا فيه " و هذه شهادة منهم على
أنفسهم بالانقطاع عن معارضته ، و تسجيلهم بقوة عارضته ^٥ ، ثم فضحهم
بقوله " قل اريدتم ان كان من عند الله ثم كفرتم به " - الآية ،
و تحملت السورة مع هذا بيان هلاك من عاند و كذب عن كان قبلهم
و أشد قوة منهم ، و هم الذين قدم ذكرهم بحملا في سورة غافر في آيتي
١٥ "اولم يسيروا في الارض" ["اولم يسيروا" - ^٦] فقال تعالى مفصلا

(١) من ظ و مد ، و في الأصل و م : دعاهم (٢) زيد في الأصل : قل ، و لم
تكن الزيادة في ظ و م و مد فخذناها (٣) من م و مد ، و في الأصل و ظ :
بقولهم (٤) من ظ و م و مد ، و في الأصل : تدعونا (٥) من ظ و م و مد ،
و في الأصل : عارضة (٦) زيد من م و مد .

لبعض ذلك الإجمال "فإن اعرضوا فقل اندرتكم صاعقة مثل صاعقة عاد وثمود"، ثم قال "فأما عاد فاستكبروا في الأرض بغير الحق وقالوا من أشد منا قوة"، ثم قال تعالى "فأرسلنا عليهم ريحا صرصرا" - الآية، ثم قال "وأما ثمود" فبين [تعالى -] حالهم وأخذهم، فاعتضد التحام السورتين، واتصال المقصدين - والله أعلم - انتهى . ٥

ولما كان حال الإنسان إن مال إلى جانب الخوف الهلع أو إلى جانب الرجاء البطر، فكان لا يصلحه إلا الاعتدال، بالتوسط الموصل إلى الكمال، بما يكون لطبعه بمنزلة حفظ الصحة ودفع المرض لبدنه. قال واصفاله قرأناه: (شيرا) أي لمن اتبع (ونذراج) أي لمن امتنع فانقطع - روى^٢ أبو نعيم في الحلية في ترجمة إمامنا الشافعي رضي الله عنه ١٠ و أرضاه أنه روى عن علي بن أبي طالب كرم الله وجهه أنه قال في خطبة له: وأعجب ما في الإنسان قلبه، وله مواد من الحكمة وأضداد من خلافها إن سئح له الرجاء ادلهمه الطمع، وإن هاج به الطمع أهلكه الحرص، وإن ملكه اليأس قتله الأسف، وإن عرض له الغضب اشتد به الغيظ، وإن سجد بالرضى نسي التحفظ، وإن ناله الخوف ١٥

شغله الحزن، وإن أصابه مصيبة قصمه الجزع، وإن أفاد مالا أطعاه الغنى، وإن عضته فاقة شغله البلاء، وإن أجهده الجوع قعد به الضعف،

(١) زيد من ظ و م و مد (٢) زيد في الأصل: النبي الامي أو الله سبحانه والنبي . ولم تكن الزيادة في ظ و م و مد فخذناها (٣) من م و مد، وفي الأصل و ظ: و روى (٤) من ظ و م و مد . وفي الأصل: اذا همه .

فكل تقصير به مضر^١ و كل إفراط به مفسد .

ولما كانت عادتهم دوام الاحتياط في كل بشارة و نذارة بأمر

دنيوى، سبب عن هذا مخالفتهم لعاداتهم في ترك الحزم [بالجزم -]

بالإعراض فقال : (فاعرض أكثرهم) أى عن / تجوز شئ من بشارته

/ ٥٨٣

أو نذارته^٢ (فهم) لذلك (لا يسمعون^٣) أى يفعلون فعل من ' لا يسمع

فهم^٤ لا يقبلون شيئاً عما دعا إليه و حث عليه .

ولما أخبر عن إعراضهم، أخبر عن مباعدهم فيه فقال : (وقالوا)

أى عند إعراضهم بمثلين^٥ لمباعدهم في عدم قبولهم : (قلوبنا في اكنة)

أى أغشية محيطه بها . ولما كان السياق في الكهف للعظمة كان الأنسب

١٠ له أداة الاستعلاء فقال " انا جعلنا على قلوبهم اكنة " و عبروا هنا بالظرف

إبعاداً لأن يسمعوا (مما) أى مبتدئة تلك الأغشية و ناشئة من الأمر

الذى (تدعون^٦) أيها^٧ المخبر بأنه نبي (إليه) فلا سبيل له إلى الوصول

إليها لنفيه أصلاً . ولما كان القلب أفهم لما يرد إليه^٨ من جهة السمع

قالوا : (وفي اذاننا) التى هى أحد الطرق^٩ الموصلة إلى القلوب^{١٠}

١٥ (وقر) أى ثقل " قد أصمها " عن سماعه (و من بيننا و بينك) أى

(١) من ظ و م و مد ، وفي الأصل : نصير (٢) زيد من م و مد (٣) من م

و مد ، وفي الأصل و ظ : نذارة (٤ - ٥) من ظ و م و مد ، وفي الأصل :

لا يسمعون فيهم (٥) من مد . وفي الأصل و ظ و م : بمثلين (٦) من م و مد ،

وفي الأصل و ظ : أى (٧) من م و مد ، وفي الأصل و ظ : عليه (٨) من

ظ و م و مد ، وفي الأصل : الطر (٩) من ظ و م و مد ، وفي الأصل :

القلب (١٠ - ١٠) من ظ و م و مد ، وفي الأصل : مقاصفها .

و مبتدئ من الحد الذى فصلك منا و الحد الذى فصلنا منك فى منتصف المسافة فى ذلك (حجاب) سار كثيف ، فتنحى لا تراك لفهم عنك بالإشارة ، فانسدت طرق الفهم لما تقول (فاعمل) [أى - ١] بما تدين به . و لما كان تكرار الوعظ موضعا للرجاء فى رجوع الموعوظ قطعوا ذلك الرجاء بالتاكيد بأداته ، وزادوه بالنون الثالثة والتعير ه بالاسمية فقالوا : (اتنا عملون ه) أى بما تدين به فلا مواصلة بيننا بوجه ليستحى أحد منا من الآخر فى عمله أو يرجع إليه ، ولو قال " [و - ١] " بيننا " من غير " من " لفهم أن اليتين بأسرها حجاب ، فكان كل من الفريقين ملاصقا لبيته ، و هو نصف الفراغ الحاصل بينه وبين خصمه ، فيكون حينئذ كل فريق محبوسا بحجابه لا يقدر على عمل فينا فى ما بعده ١٠ أو يكون بينهما اتصال أقله بالإعلام بطرق من أراد من المتباينين الحجاب ، فأفادت " من " التبعض مع إفادة الابتداء ، فانهم لا يثبتون الحجاب فى غير أمور الدين .

ولما أخبروا بأعراضهم و عللوا بعدم فهمهم لما يدعوا إليه ، أمره سبحانه بحجاب بين أنهم على محض العناد فقال : (قل) أى لهؤلاء ١٥ الذين عجزوا عن رد شئ من أمرك بشئ يقبله ذو عقل فادعوا ما ينادى

- (١) زيد من ظ و م و مد (٢) من ظ و مد ، وفى الأصل و م : تكرير .
 (٣) من م و مد ، وفى الأصل و ظ : بالتكيد (٤) زيد من م و مد .
 (٥ - ٥) من ظ و م و مد ، وفى الأصل : بأعلام بطريق (٦) من م و مد ، وفى الأصل و ظ : أخبر (٧) من م و مد ، وفى الأصل و ظ : فارعوا .

عليهم بالعجز : ﴿ انما انا بشر مثلكم ﴾ لا غير 'بشر بما' لا يرى ، و البشر يرى بعضه بعضا و يسمعه و يبصره' فقولكم أنه لا وصول لكم إلى رؤيتي و لا إدراك شيء مما أقول بما لا وجه له أصلا . و لما كان ادعاؤهم لعدم المواصله بينهم قد تضمن شيئين : أحدهما فيه ، و الآخر فيما يدعو إليه ،

٥ و نقض الأول ، قال في الثاني : ﴿ يوحى الى ﴾ أى بطريق يخفى عليكم ﴿ انما الهكم ﴾ أى الذى يستحق العبادة ﴿ اله واحد ﴾ لا غير [واحد - '] ، و هذا بما دلت عليه الفطر الأولى السوية ، و قامت عليه الأدلة العقلية ، و أيدتها في كل عصر الطرق النقلية ، و انعقد عليه الإجماع في أوقات الضرورات النفسانية ، أى لست مغايرا للبشر من يخفى عليكم شخصه كالملك ، و لا يعجم عليهم مراده بصوته كسائر الحيوانات ، و مع كونى بشرا فليست بمغاير لكم فى الصنف بكونى أعجميا ، بل أنا مثلكم سواء فى كونى عربيا ، و مع ذلك كله فأصل ما أوحى إلى ليس معبرا / عنه بجمل طوال تمل أو تنسى ، أو يشكل فهمها ، و إنما هو حرف واحد و هو التوحيد ، فلا عذر لكم أصلا فى عدم فهمه و لا سماعه

١٥ و لارؤية قائله .

/ ٥٨٤

و لما قطع حجتهم و أزال علتهم ، سبب عن ذلك قوله :

(١ - ١) من م و مد ، و فى الأصل و ظ : مبشرا (٢) من م و مد ، و فى الأصل و ظ : يبصر (٣) زيد فى الأصل و ظ : له ، و لم تكن الزيادة فى م و مد لاختلافها (٤) زيد من م و مد (٥) من م و مد ، و فى الأصل و ظ : ايدها (٦) من ظ و م و مد ، و فى الأصل : بحصر - كذا (٧) من م و مد ، و فى الأصل و ظ : فهما .

(فاستقيموا) أى اطلبوا و اقصدوا و اوجدوا القوام متوجهين وإن كان فى غاية البعد عنكم (اليه) غير معرجين أصلا على نوع شرك بشفيع ولا غيره . ولما [كان - ٢] أعظم المراد من الوحي العلم والعمل ، و كان رأس العلم التوحيد فعرفه و أمر بالاستقامة فيه ، أتبعه رأس العمل و هو ما أنبأ عن الاعتراف بالعجز مع الاجتهاد فقال : هـ (واستغفروه) أى اطلبوا منه غفران ذنوبكم ، و هو محوها عينا و آثرا [حتى - ٢] لا تعاقبوا عليها و لا تعاتبوا بالندم عليها ، و الإقلاع عنها حالا و مآلا . ولما أمر بالخير ، وغب فيه و رهب من ضده ، فكان التقدير للترغيب : فالفلاح و الفوز لمن فعل ذلك ، فعتطف عليه ما السياق له فقال : (وويل) أى سواة و هلاك (للشركين) .

١٠ و لما كانت العقول و الشرائع ناطقة بأن خلاصة السعادة فى أمرين : التعظيم لأمر الله ، و الشفقة على خلق الله ، و كان [أفضل - ٢] أبواب التعظيم لأمر الله الإقرار بوحديته ، فكان أحسن الأعمال التى بين العبد و ربه الإخلال بذلك ، و كان أحسن الأعمال التى بين العبد و بين الخلق منع ما أوجب الله من الزكاة ، و كان معنى الشرك الحكم بأن ما لا ١٥ شئ له أصلا و ما لا يمكن أن يكون له ملك تام على شئ أصلا قد شارك منه له الكل خلقا و تصرفا فيما هو عليه من الملك التام الذى

(١) فهـ : القيام (٢) زيد من م و مد (٣) زيد من ظ و م و مد (٤) فهـ : أحسن (٥) من م ، و فى الأصل و ظ : الأخص ، و فى مبد : احسن . (٦) من م و مد ، و فى الأصل و ظ : ارجب .

لا شوب فيه ، و كانت الزكاة إشراك من له ملك غير تام لمثله في جزه
يسير من ماله ، قال ذاما لمن أبى أن يشارك الخلاق وأشرك بالخالق :
(الذين لا يؤتون) أى أمثالهم من اولاد آدم (الزكوة) من المال الذى
لا صنع لهم فى خلقه ، فهو مخلف عن أيهم آدم ، فالقياس يقتضى
اشتراكهم كلهم فيه على حد سواء ، ولكننا رحنا بتخصيص كل
واحد منهم بما ملكت يمينه منه بطريقه ، فقد حكموا فى أمر ربهم بما
لا يرضونه لأنفسهم ، فانهم أبوا أن يشركوا ببذل الزكاة بعض أخوانهم
فى بعض ما لهم الذى ملكهم له ضعيف ، وأشركوا ما لا يملك شيئاً أصلاً
بما لا يقع فيه مع المالك المطلق .

١٠ ولما كان مما تضمنه إشراكهم وإنكارهم البعث أنهم أدام شعهم
إلى استغراقهم فى الدنيا والإقبال بكلياتهم على لذاتها ، فأنكروا الآخرة ،
فصار محط حالهم أنهم أثبتوا لمن لا فعل له أصلاً فعلاً لا يمكنه تعاطيه
بوجه ، ونفوا عن الفاعل المختار الذى هم لأفعاله الهائلة فى كل وقت
يشاهدون ، وإليه فى منافعهم ومضارهم يقصدون ، ما أثبت لنفسه من
١٥ فله ، فقال مؤكداً تنبيهاً على أن إنكارهم هذا بما لا يكاد يصدق :
(وهم بالآخرة) أى الحياة التى بعد هذه ولا بد لها (هم) أى خاصة
من بين أهل الملل (كفرون) فاختصموا بانكار شيء لم يوافقهم عليه

(١) من ظ و مد ، وفى الأصل و م : اشراكهم (٢) من ظ و م ، وفى
الأصل و مد : رحنا (٣) من م و مد ، وفى الأصل و ظ : ما (٤) من م
و مد ، وفى الأصل و ظ : فاختصموا .

أحد في حق من يشاهدون في كل وقت من أفعاله أكثر من ذلك،
و أثبتوا لمن لم يشاهدوا له فعلا قط ما لا يمكنه فعله أصلا، وهم يدعون
العقول الصحيحة والآراء المتينة ورضوا لأنفسهم بالدناءة في منع
[الزكاة - ١] / و حكموا بأعظم منها على الله وهم يدعون مكارم الأخلاق
ومعالي المهيم، فأقبح بهذه عقولا وأسفل بها هما [فقد - ١] تضمنت ه
الآية أن الويل لمن اتصف بصفات ثلاثة: الشرك الذي هو ضد التعظيم
لأمر الله، والامتناع من الزكاة الذي هو ضد الشفقة على خلق الله،
وإنكار القيامة المؤدى إلى الاستغراق فيما أبغض الله من طلب الدنيا
ولذاتها و [هو - ٢] من الاستهانة بأمر الله، قال الأصهباني: وتام
الكلام في أنه لا زيادة على هذه المراتب الثلاثة أن الإنسان له ثلاثة ١٠
أيام: أمس واليوم والغد، فعرفة أنه كيف كانت أحواله بالأمس في
الازل هو بعمرة الخالق لهذا العالم، ومعرفة كيف ينبغي وقوع
الأحوال في اليوم الحاضر هو بالإحسان إلى أهل العلم بقدر الطاقة، ومعرفة
الأحوال في اليوم المستقبل بالإقرار بالبعث والقيامة، فإذا كان الإنسان
على ضد الحق في هذه المراتب الثلاثة كان في نهاية الجهل والضلال . ١٥
ولما ذكر ما للجاهلين وعيدا وتحذيرا، ذكر ما لأضدادهم وعدا
وتبشيرا، فقال مجييا لمن تشوف لذلك* مؤكدا الإنكار من ينكره:

(١) زيد من ظ و م ومد (٢) زيد من م ومد (٣-٢) من م ومد، وفي
الأصل و ظ: هذا الترتيب (٤) من م ومد، وفي الأصل و ظ: أمس .
(هـ) من م ومد، وفي الأصل و ظ: بذلك .

(ان الذين امنوا) أى بما آتاهم الله من العلم النافع (وعملوا الصالحات) من الزكاة وغيرها ليكون عليهم شرعا نافعا، ولا كان افتتاح السورة بالرحمن الرحيم مشعرا بأن الاسباب الظاهرية انمحت عند السبب الحقيقى الذى هو رحمته، أعزى الخبر عن الفاء، فقال إيدانا بعظم الجزاء لأن سببه رحمة الرحيم، ولو كان بالفاء لآذنت أنه على مقدار العمل الذى هو سببه: (لهم اجر) أى عظيم (غير ممنون ع) أى مقطوع - جزاء على سماحهم بالفانى اليسير من أموالهم فى الزكاة وغيرها وما أمر الله به من أقوالهم وأفعالهم فى الآخرة والدنيا، والممنون: المقطوع من منفى' الحبل أى قطعه بقطع منته' ومنه قولهم: قد منه السفر أى قطعه ١٠ واذهب منته .

ولما ذكر سبحانه سفههم فى كفرهم بالآخرة، شرع فى ذكر الأدلة على قدرته عليها وعلى كل ما يريد بخلق الأكوان وما فيها الشامل لهم ولعبوداتهم من الجمادات وغيرها' الدال على أنه واحد لا شريك له، فقال منكرا عليهم [ومقررا بالوصف لأنهم كانوا عالمين بأصل الخلق: ١٠ (قل) أى لمن أنكر الآخرة منكرا عليه - °] بقولك: (انكم) وأكد لإنكارهم التصريح بما يلزمهم من الكفر (لتكفرون) أى توجدون حقيقة الستر لأنوار العقول الظاهرة (بالذى خلق الارض)

(١) من م ومد، وفى الأصل و ط : منت (٢) فى م : منته (٣) من مد، وفى الأصل و ط وم : قوله (٤) من م ومد، وفى الأصل و ط : غيرهم . (٥) زيد من م ومد (٦) من م ومد، وفى الأصل و ط : بقوله .

أى على سعتها وعظمتها^١ من العدم (فى يومين) فتكفرون قدرته على إعادة ما خلقه [منها -^٢] ابتداء مع اعترافكم بأنه ابتداء خلقها وخلق ذلك منها، وهذان اليومان الأحد والاثنين - نقل هذا عن ابن عباس رضى الله عنهما وعبد الله بن سلام رضى الله عنه - قال ابن الجوزى : والاكثرين، وحديث مسلم الذى تقدم فى سورة البقرة « خلق الله التربة يوم السبت » هـ يخالف هذا، فان البداية فيه يوم^٣ السبت وهو مصرح بأن خلق الأرض وما فيها فى ستة أيام كما هو ظاهر هذه الآية، ويحاج بأن المراد بالخلق فيه إخراج أوقاتها بالفعل، والمراد هنا تهيتها لقبول ذلك، ويشكل أيضا بأن الأيام إنما كانت بدوران الأفلاك، وإنما كان ذلك بعد تمام الخلق بالفعل، فالظاهر / أن المراد باليوم ما قال الحرالى : مقدار ما يتم ١٠ / ٥٨٦ فيه أمر ظاهر أو مقدار يومين تعرفونها من أيام الدنيا . ولما ذكر كفرهم بالبعث وغيره . عطف على " تكفرون " قوله : (وتجهلون) ، أى مع هذا الكفر (له اندادا^٤) مما خلقه، فثبتون له^٥ أفعالا وأقوالا مع أنكم لم تروا شيئا من ذلك، فانكروا ما تعلمون مثله وأكبر منه، واثبتتم ما لم تعلموه أصلا، هذا هو الضلال المبين . ولما بكتهم على ١٥ قبيح معتمد، عظم ذلك بتعظيم شأنه سبحانه فقال : (ذلك) أى

(١) فى ظ و مد : عظمها (٢) زيد من م و مد (٣) من ظ و م و مد ، وفى الأصل : يوم (٤) من ظ و م و مد ، وفى الأصل : ذكرهم (٥ - هـ) من ظ و م و مد ، وفى الأصل : أفعالكم وأقوالكم (٦ - ٦) من ظ و م ، وفى الأصل : أثبتتم ما لم تعلموا ، وفى مد : أثبتتم بما لم تعلموه .

الإله العظيم ﴿ رب العالمين ﴾ اى موجودهم ومريهم ، وذلك يدل قطعاً على [جميع - ١] ماله من صفات الكمال .

ولما ذكر^٢ ما هم به^٣ مقرون من إبداعها ، أتبعه ما جعل فيها من الغرائب ، فقال عاطفاً على ما تقديره : أبداع الأرض على ما ذكر : ﴿ وجعل ﴾ ولا يجوز عطفه على صلة الموصول للفصل بأجنبي ﴿ فيها رواسى ﴾

[هى أشدها - ١] وهى الجبال ، ونه على أنها مخالفة للرواسى فى كونها تحت ما يراد إرساؤه فقال : ﴿ من فوقها ﴾ ففتحها من الميد ، فعل ذلك لكونه أدل على القدرة ، فأنها لو كانت من تحت لظن أنها ، أساطين حاملة ، وتظهر منافع الجبال بها أنفسها وبما فيها ، ويشاهد أنها أثقال مفتقرة^٤ إلى حامل . ولما هيأها لما يراد منها ، ذكر ما أودعها فقال :

﴿ وبرك فيها ﴾ أى جعلها قابلة ميسرة صالحة بالاقوات والمنافع من الذوات والمعانى المعينة على محاسن الأعمال الميسرة للسير إليه والإقبال عليه ، ودالة على جميع صفاته الحسنى وأسمائه العلى وغير ذلك من المعارف والقدرة والقوى ﴿ وقدر فيها اقواتها ﴾ أى جعلها مع البركة على مقدار لانتعاده^٥ ، ومنهاج بديع دره فى الأزل وارتضاه ،

وقدره فأمضاه^٦ ، ومن ذلك أنه خص بعض البلاد بشيء لا يوجد فى غيرها لتنظيم عمارة الأرض كلها باحتياج بعضهم إلى بعض . فكان

(١) زيد من م ومد (٢) من ظ وم ومد ، وفى الأصل : ذكرهم (٣) زيد فى الأصل وظ : من ، ولم تكن الزيادة فى م ومد لحذفها (٤) من م ومد ، وفى الأصل وظ : تمقرر (٥) من م ومد ، وفى الأصل وظ : القدرة . (٦) من ظ وم ومد ، وفى الأصل : لا يتعدها (٧) من م ومد ، وفى الأصل وظ : وأمضاه .

جميع ما تقدم من إبداعها و إبداعها ما ذكر من متاعها، دفعة واحدة لا ينقص عن حاجة المحتاجين أصلا، و إنما ينقص توصلهم أو توصل بعضهم إليه فلا يجد [له - ١] حيثذ ما يكفيه، و في الأرض أضعاف أضعاف كفايته، ثم ذكر فذلك خلق الأرض^١ و ما فيها فقال :

﴿ في أربعة أيام^٢ ﴾ و هذا العدد عند ضم اليومين [الماضين إلى - ٢] ٥ يومى الأقوات و هما الثلاثاء و الأربعاء، أو يكون المعنى في تمتة أربعة أيام، و لا يحمل على الظاهر ليكون ستة لأنه سيأتى للسماوات يومان^٣ فكانت تكون ثمانية، فتعارض آية " ألم السجدة " " الله الذى خلق السموات و الأرض و ما بينهما في ستة أيام " و فصل مقدار ما [خلقها فيه و مقدار ما - ١] خص الأقوات و المنافع لإحاطة العلم بأنه يخص كل أمر من ١٠ الأمرين يومان، و نص على الأولين ليكون ذلك أدل على القدرة فيحسن موقع النعى عليهم بما فصل به الآيتين من اتخاذ الأنداد، و إنما كان أدل على القدرة، لأنه إيجاد ذوات محسوسة من العدم^٤ قائمة بأنفسها بخلاف البركة، و تقدير الأقوات فإنه أمر لا يقوم بنفسه، فلم يفرد يوميه^٥ بالذكر، بل جعلهما تابعين كما أن ما قدر فيهما تابع، و لم يفعل ١٥ ذلك في أقل من ملح البصر مع تمام القدرة عليه، لأن هذا أدل على الاختيار و أدخل في الابتلاء و الاختبار . ليضل / به كثيرا و يهدى

٥٨٧ /

(١) زيد من م و مد (٢) من م و مد، و في الأصل و ظ : الله (٣) زيد من ظ و م و مد (٤) من ظ و مد، و في الأصل و م : يومين (٥) من ظ و مد، و في الأصل و م : العدد (٦) من م و مد، و في الأصل و ظ : يومه .

به كثيرا، فيكون أعظم لاجورهم لأنه أدل على تسليمهم، وجعل مدة خلقها ضعف مدة السماء مع كونها أصغر من السماء دلالة على أنها [هى - '] المقصودة بالذات لما فيها من الثقلين، فزادت بما فيها من كثرة المنافع وتبين أصناف الاعراض والجواهر لأن ذلك أدخل في المنة على سكانها. والاعتناء بشأنهم وشأنها، وزادت أيضا بما فيها من الابتلاء بالتهمة للعاصي والمجاهدات والمعالجات^١ التي يتنافس فيها الملا^٢ الأعلى ويتخاصم - كل ذلك دلالة على أن المدة ما هى لأجل القدرة بل لأجل التنبيه على ما فى المقدر من المقدور ومعجائب الأمور، ولعلم أيضا بخلق السماء التى هى أكبر جرما وأتقن جسما وأعظم زينة وأكثر ١٠ منافع^٣ بما لا يقايس^٤ فى أقل من مدة خلق الأرض أن خلقها فى تلك المدة ليس للمعجز عن إيجادها فى أقل من اللح، بل لحكم تعجز عن حملها العقول، ولعل تخصيص السماء بقصر المدة دون العكس لإجراء أمرها [على - '] ما تتعارفه^٥ من أن بناء السقف أخف من بناء البيت تنبها على أنه بنى أمر دارنا هذه على الأسباب^٦ تعلمنا للتأني وتدريرا^٧ ١٥ على السكينة والبعد من العجلة.

- (١) زيد من م ومد (٢) من ظ وم ومد. وفى الأصل: المصالحات.
 (٣) من ظ وم ومد، وفى الأصل: منافع (٤) من م ومد، وفى الأصل
 وظ: لا يقايس (٥) من ظ وم ومد، وفى الأصل: تتقاده (٦) من م
 ومد، وفى الأصل وظ: المسقف (٧-٧) من م ومد، وفى الأصل وظ:
 تعلمنا على التأني وتدريرا.

و لما كان لفظ "سواء" الذى هو بمعنى العدل الذى لا يزيد عن'
 [النصف ولا ينقص يطلب اثنين، تقول: سواء زيد وعمر و "الى كلمة سواء
 بيننا وبينكم" قال تعالى - ٢] مزيلا ٢ لما أوهمه قوله "اربعة أيام"
 من أنها للائقوات والبركة ليكون مع يومين من الأرض ستة، ناصبا
 على المصدر: ﴿ سواء ﴾ أى التوزيع إلى يومين و يومين على سواء ه
 ﴿للسائلين ه﴾ أى لمن سأل أو كان بحيث يسأل و يشتد بحته بسؤال أو نظر
 عن التوفيق بين ظاهر هذه الآية و بين غيرها، ولا يتأتى السواء إلا بين
 يومين و يومين [لا بين يومين - ٤] و أربعة، لا يزيد أحد الشقين من
 اليومين على اليومين الآخرين ذرة بعلم محيط و قدرة شاملة، و ليس ذلك
 كأيام الدنيا، لا بد فى [كل - ٢] يوم منها من زيادة عن ٥ الذى قبله أو نقص، ١٠
 و مجموع الأربعة كأربعة من أيام الدنيا لا يزيد عليها و لا تنقص، و قراءة
 يعقوب ٣ بجر "سواء" معينة لأن تكون نعتا ٢ له أربعة، و قراءة أبى جعفر
 بالرفع خبر لمبتدأ ٤ محذوف، و عن خلقها و تميمها [فى - ٢] أربعة
 أيام كانت فصولها أربعة ٥، قال ابن برجان: ألا ترى الأمر ينزل إلى
 السماء أولا فى إنزال الماء فيخلقها فيما هنالك ثم ينزله إلى الأرض و النبات ١٥

(١) من ظ و م و مد، وفى الأصل: على (٢) زيد من م و مد (٣) من ظ
 و م و مد، وفى الأصل: من بلا (٤) زيد من ظ و م و مد (٥) من م و مد،
 وفى الأصل و ظ: على (٦) راجع نثر المرجان ٦ / ٢٨٣ (٧) من م و مد، وفى
 الأصل و ظ: وصفا (٨) فى م و مد: مبتدأ (٩) زيد فى الأصل: انتهى، ولم
 تكن الزيادة فى ظ و م و مد فحذفناها .

و الحيوان. عن الماء الذى ينزل من السماء إلى الأرض بمنزلة النسل بين
الذكر والآثى و بمنزلة تسخير السماء و الأرض و ما بينهما لما وجدتا له
فافهم - أمر قويم و حكمة شائعة آية ذلك قضاؤه بركات الأرض فى أربعة
أيام بواسطة ما قدر فى السماء من أمر و هى الأربعة الفصول^١ من السنة.
٥ الشتاء^٢ و الربيع و الصيف^٣ و الخريف، فهذه الأيام معلومة بالمشاهدة،
فيهن يتم زرع الأرض و بركات الدنيا و جميع ما يخرج منها من فوائد
و عجائب، قال : و قوله «للسائلين» تعجيب و إغراب و تعظيم للمراد المعنى
بالخطاب، و قد يكون معنى السواء زائدا إلى ما تقدم أن بهذه الأربعة
الأيام استوت السنة مضالها و مغاربها و قربها و بعدها و ارتفاعها و نزولها
١٠ فى شمالى و روجها و جنوبها^٤ باحكام ذلك كله و توابعه - انتهى . ولما
كانت السماوات أعظم من الأرض فى ذاتها بنور / أبنيتها و اتساعها
[و زينتها - ^٥] و دوران أفلاكها و ارتفاعها^٦، نبه على^٧ ذلك بالتعبير
بأداة التراخى، و لفظ الاستواء و حرف الغاية الدال على عظيم العناية^٨
فقال : (^٩ ثم استوى^١) أى^٩ قصد قصدا هو القصد منتها قصده
١٥ (إلى السماء و هى) أى و الحال أنها (دخان) بعد ما فتقها من

٥٨٨ /

- (١) من ظ و مد، و فى الأصل و م : فصول (٢-٢) من م و مد، و فى
الأصل و ظ : الصيف و الربيع (٣) من مد، و فى الأصل و ظ و م : جنوبها.
(٤) زيد من م و مد (٥) من ظ و م و مد، و فى الأصل : اتساعها (٦) من
مد، و فى الأصل و ظ و م : عن (٧) من م و مد، و فى الأصل و ظ : الغاية.
(٨-٨) تكرر ما بين الرقمين فى الأصل فقط .

الأرض ، قالوا : كان ذلك الدخان بخار الماء فهو مستعار من المرتفع من النار ، وهو تشبيه صوري ، فالسما^١ متقدمة في الدخانية على الأرض ، تقدم^٢ الذكر على^٣ الأثني ثم خلقت ذات الأرض و بعد تصوير السماء وتسميها دحيت أثني [الأرض - ٢] وسويت لذكر السماء ، قال ابن برجان : فالذي يعتقد أن السماء أولا^٤ إيجادا وتسميها^٥ والأرض بعدها^٥ إيجادا ورتبة ، وأيام الخلق يومان لإيجاد الأرض ويومان لتسوية السماء بعد أن كانت دخانا ، ويومان لتسميم المنافع فتدخلت الأعداد لتدخل الأفعال . (فقال لها) أى عقب هذا الاستواء (و الأرض) بعد خلقها وقبل دحوها : (اثنا) أى تعاليا وأقبلا^٦ مواتيتين مقارنتين^٧ لما قدرته فيكما وأردته منكما من إخراج المنافع من المياه والنبات والمعادن^٨ وغيرها ، ووضع المصدر موضع الحال مبالغة فقال : (طوعا أو كرها^٩) أى طاعتين أو كارهتين في إخراج ما أودعتهما من الأمانة في أوقاتها وعلى ما ينبغي من مقاديرها وهياتها طوع تسخير لا تكليف

(١) من ظ و م و مد ، وفي الأصل : و السماء (٢ - ٢) من م و مد ، وفي الأصل و ظ : ذكر (٣) زيد من م و مد (٤ - ٤) من ظ و م و مد ، وفي الأصل : وإيجادا وتسميها (٥) من م و مد ، وفي الأصل و ظ : بعد (٦) من م و مد ، وفي الأصل و ظ : لسوية (٧) من ظ و م و مد ، وفي الأصل : الا (٨) من ظ و م و مد ، وفي الأصل : أقبلا ، وزيد في الأصل بعده : متوالين ، ولم تكن الزيادة في ظ و م و مد فحذفناها (٩ - ٩) من ظ و م و مد ، وفي الأصل : متواتيين مقارنتين .

(قَالَاتَا إِنِنَا) أَي نَحْنُ وَمَا فِينَا وَمَا بَيْنَنَا .

ولما جعلهما موضع المخاطبة التي هي للعقلاء والتكلم ، قال جامعاهما باعتبار أفرادهما وما فيهما جمع من يعقل : (طَائِعِينَ هـ) أَي فِي كُلِّ مَا رَسَمْتَهُ فِينَا لَانَحْمِلَ مِنْ ذَلِكَ شَيْئًا بَلْ نَبْذِلْهُ عَلَى مَا أَمَرْتَ بِهِ لَا نَغْيِرُ هـ وَلَا نَبْدِلُ ، وَذَلِكَ هُوَ بَذْلُهَا لِلْأَمَانَةِ ، وَعَدَمُ حَمْلِهَا ، وَجَمْعُ الْأَمْرِ لَهَا فِي الْإِخْبَارِ لَا يَدُلُّ عَلَى جَمْعِهِ فِي الزَّمَانِ ، بَلْ قَدْ يَكُونُ الْقَوْلُ لَهَا مُتَعَاقِبًا (فَقَضَيْنَهُنَّ) أَي خَلَقْنَهُنَّ وَصَنَعْنَهُنَّ حَالِ كَوْنِهِنَّ مَعْدُودَاتٍ (سَبْعَ سُمُوتٍ) صَنَعْنَا نَافِذًا هُوَ كَالْقَضَاءِ لَا تَخْلُفُ [فِيهِ - ١] (فِي يَوْمَيْنِ) أَي الْخَمِيسَ وَالْجُمُعَةَ إِذَا حَسِبَ مَقْدَارَ مَا يَخْصُهُنَّ مِنَ التَّبَكُّوِينِ فِي السَّيِّئَةِ الْأَيَّامِ هـ الَّتِي ١٠ كَانَ فِيهَا جَمِيعُ الْحَافِقِينَ ، وَمَا بَيْنَهُمَا كَانَ بِمَقْدَارِ مَا خَصَّ وَاحِدًا مِنَ الْأَرْضِ وَمِنْ أَقْوَاتِهَا لَا يَزِيدُ عَلَى مَدَّةٍ مِنْهَا وَلَا يَنْقُصُ ، فَيَكُونُ الَّذِي خَصَّهْمَا تِلْكَ الْمَجْمُوعُ ، قَالَ ابْنُ جَرِيرٍ : وَإِنَّمَا سُمِّيَ [يَوْم - ١] الْجُمُعَةُ هـ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى جَمَعَ فِيهِ خَلْقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ . يَعْنِي فَرَّغَ مِنْ ذَلِكَ وَآتَمَّهُ (وَإِوْحَى) أَي أَلْقَى بِطَرِيقِ خَفَى وَحَكْمٍ مُبْتَوًى قَوًى

(١) مِنْ ظ و م و مَد ، وَفِي الْأَصْلِ : الْإِخْتِبَارُ (٢) مِنْ م و مَد ، وَفِي الْأَصْلِ وَظ : نَافِذٌ (٣) مِنْ مَد ، وَفِي الْأَصْلِ وَظ و م : الْقَضَاءُ (٤) زَيْدٌ مِنْ ظ و م و مَد (٥) زَيْدٌ فِي الْأَصْلِ وَظ : مَا ، وَلَمْ تَكُنِ الزِّيَادَةُ فِي م و مَد لِحَذَنَاتِهَا (٦) مِنْ مَد ، وَفِي الْأَصْلِ وَظ و م : أَيَّامٌ (٧) فِي تَفْسِيرِهِ ٥٨ / ٢٤ . (٨) مِنْ ظ و م و مَد وَالتَّفْسِيرُ ، وَفِي الْأَصْلِ : سَمِيَتْ (٩) زَيْدٌ مِنَ التَّفْسِيرِ . (١٠) زَيْدٌ فِي الْأَصْلِ : جُمُعَةٌ ، وَلَمْ تَكُنِ الزِّيَادَةُ فِي ظ و م و مَد وَالتَّفْسِيرُ لِحَذَنَاتِهَا .

(في كل سماء امرها^١) أى الأمر الذى دبرها^٢ و در منافعها به على نظام محكم لا يتخلل ، و زمام^٣ مبرم [لا يتحلل - ٢] .

ولما عم ، خص ما للتي تلينا إشارة إلى تشریفنا ، فقال صارفا القول إلى مظهر العظمة تنبيها على ما فى هذه الآية من العظم : (وزينا)

أى بما لنا من العظمة (السماء الدنيا) أى القربى إليكم لأجلكم . (بمصايح دلم) من زواهر النجوم ، وشفوفها عنها لا ينافى أن تكون

فى غيرها بما^٤ هو / أعلى منها ، و دل السياق على أن المراد : زينة (و) حفظناها بها (حفظا^٥) من الشياطين ، فالآية من الاحتباك : حذف فعل الحفظ بدلالة المصدر ، و مصدر الزينة بما دل عليه من فعلها .

و لما كان [هذا - ١] أمرا باهرا ، نه على عظمته بقوله صارفا الخطاب ١٠ إلى صفى العز و العلم إعلاما بأنها أساس العظمة و مدارها : (ذلك)

[أى - ٢] الأمر الرفيع و الشأن البديع (تقدير العزيز) الذى لا يغلبه شئ . و هو يغلب كل شئ (العليم^٥) المحيط علما بكل شئ . و كما قدر سبحانه ذلك بعزته و علمه قضى أنه لا يفيد العز الدائم إلا ما شرعه من

العلم ، و فى ختمه بالوصفين بشارة للامة التى خوطبت بهما^٦ أنه يؤتيها ١٤ من عزه و علمه^٧ لاسيما بالهبة و ما شاكلها من الطبائع و غيرها ما لم يؤت

(١) من ظ و م و مد ، و فى الأصل : دبره (٢) من ظ و م و مد ، و فى الأصل : رما (٣) زيد من م و مد (٤) من م و مد ، و فى الأصل و ظ : ما . (٥) زيد من ظ و م و مد (٦) من م و مد ، و فى الأصل و ظ : بها (٧) من ظ و م و مد ، و فى الأصل : عليها .

أمة من الأمم قبلها، [وسر خلقه سبحانه العالم في مدة ولم يكن في لحظة وجعلها ستة لا أقل ولا أكثر أنه لو خلقه في لحظة لكان ذلك شبهة لمن يقول : إنه فاعل بالذات لا بالاختيار ، فاقضى الحال عدداً ، ثم اقتضى الحال أن يكون ستة لأنها أول عدد يدل على الكمال لأنها ٥ عدد تام كسورها لا تزيد عنها ولا تنقص ، فأذن ذلك بان للفاعل نعوت الكمال وأوصاف التمام 'والتعال' ، ولم يخلقه فيما دون ذلك من العدد لأنه ناقص ، وخلق الأرض في يومين لأن الاثنين عدد يدل على الفردانية فهو قائد للعبيد إلى التوحيد ، وجعل اليومين مكررين باعتبار الذات و المنافع إيداناً بما يقع فيها من المعصية بالشرك الذي هو تثنية ١٠ وإفك ، ولم يكرر في السماء لأن آياتها أدل على التوحيد ولم يحصل من أهلها ما يدل على الوعيد ، وليكون إيجادها في أقل من مدة الأرض - مع أنها أكبر جرماً وأعجب صنفاً وأتقن جسماً - أدل على الفعل بالاختيار بعجائب الحكم^٢ وغرائب الأسرار الكبار - '] .

ولما كان هذا القدر من العلم موجبا للانقياد لكل خير من ١٥ الوحدانية وغيرها ، والإقبال على الحق في كل أمر ، فكان التماهى على إعراضه قبل الوعظ [به - '] كأنه جدد إعراضاً غير إعراضه الأول ، قال مفصلاً بعض قوله " فاعرض أكثرهم " : (فان عرضوا) أى استمروا على إعراضهم ، أو أعرض غيرهم عن قبول ما جتهد به^٣

(١) من مد . وفي الأصل : عدد (٢ - ٢) ليس ما بين الرقين من مد (٣) من مد ، وفي م : الحكمة (٤) زيد ما بين الحاجزين من م و مد (٥) من م و مد ، وفي الأصل و ظ : منه .

من الذكر بعد هذا البيان الواضح في هذه الآيات التي دلت على الوحداية والعلم والقدرة وغيرها من صفات الكمال أتم دلالة ﴿ قُل ﴾ أى لهم: إن لكم سلفا سلكتم طريقهم في العناد، فإن أقيم إلا الإصرار الحقاكم^١ بهم كأمثالهم^٢ وهو معنى ﴿ انذرتكم ضعة ﴾، أى حلول صاعقة مهياة لمن كشف له الأمر فعاند، فإن وظيفة الحجة قد تمت^٣ ه على أكل الوجوه. قال البغوى^٤ وابن الجوزى: والصاعقة المهلكة من كل شيء - انتهى . والحاصل أنه عذاب شديد الوقع كأنه^٥ في شدة وقعه صاعقة .

ولما كان التخويف بما تسهل مشاهدة مثله أوقع في النفس قال: ﴿ مثل ضعة عاد و ثمود ﴾ أى الذين تنظرون ديارهم و تستعظمون^{١٠} آثارهم، و علل إيقاع ذلك [بهم -^١] بقوله: ﴿ اذ ﴾ و يجوز أن يكون ظرفا^٢ لصاعقة و ظرفيته لاتافى عليه^٣ أى حين ﴿ جاءتهم الرسل ﴾ لأن الزمان الطويل يجوز نسبة ما وقع في جزء منه إليه . ولما كانت الرسل إنما أتت بالفعل في بعض الزمان أدخل الجار فقال: ﴿ من بين أيديهم ﴾ أى من قبلهم لأن النذير الأول نذير لكل من أتى بعده بأنه إن واقع^{١٥} ما واقع آتاه ما عذب به ﴿ ومن خلفهم ﴾ وهم من أتى إليهم لأنهم

(١) من ظ و م و مد، وفي الأصل: الحق معكم (٢) سقط من م (٣) من م و مد، وفي الأصل: تقدمت (٤) راجع المعالم بياض الباب ٨٩/٦ (٥) من ظ و م و مد، وفي الأصل: وانه (٦) زيد من ظ و م و مد (٧) من ظ و م و مد، وفي الأصل: ظرف (٨) من ظ و م و مد، وفي الأصل: علته .

لم يكونوا يعلمون^١ ، فالحلف كناية عن الحفاء ، و القدماء عن الجلاء ،
ولاشك ان الإنسان لما انقاد له من قبله فسمع منه أقبل مما رآه
بعينه ، لأن النفس لا تنقاد لما خالفها إلا بعد 'جدال و جهاد' ، فاذا تجاوز
الزمن^٢ و انقاد له الغير ، سهل عليها الأمر ، و خف عليها الخطب . و أيضا
هـ الآتي إلى ناس إنما يأتيهم بعد وجودهم و بلوغهم حد التكليف ، فهو
بهذا آت إليهم من ورائهم أي^٣ بعد وجودهم أو يكون ما بين الأيدي
هو من جاءهم لأنهم علموا بمجيئه / علم من ينظر من^٤ قدامه ، و ما خلفهم
ما غاب عنهم^٥ بمن تقدمهم ، فلم تنقل إليهم أخبارهم إلا على وجوه
تحتل الطعن^٦ ، أو المعنى : أنهم رسولهم الذي هو باظهار المعجزة كجميع
١٠ الرسل بالوعظ من كل جانب يخفى عليهم أو يتضح لهم و يعمل^٧ فيهم
كل حيلة بكل حيلة حتى لم يدع لهم شبهة ، ثم بين أن مجيء الرسل ينفي
عبادة غير الله و قصر العبادة عليه ، فقال مظهرها مع العبادة الاسم الذي
هو أولى بها^٨ : (ان) : أي بان قالوا لهم (لا تعبدوا الا الله) أي
الذي له جميع صفات^٩ الكمال .

/ ٥٩٠

(١) من ظ و م و مد ، و في الأصل : يعلموا (٢-٣) سقط ما بين الرقين من
ظ و م و مد (٣) في م : الزمان (٤) من مد ، و في الأصل و ظ : إلى ، و في
م : ما (٥) من مد ، و في الأصل و ظ : إلى ، و في م : ما (٦-٧) سقط ما بين
الرقين من مد (٧) من ظ و م و مد . و في الأصل : الظن (٨) من ظ و م
و مد ، و في الأصل : عمل (٩) من مد ، و في الأصل و ظ و م : لها ،
و زيد في الأصل و ظ بعده : فقال ، و لم تكن الزيادة في م و مد لحذفها
(١٠) سقط من ظ و م و مد .

• لما كان هذا موضعاً تشوف السامع إلى خبرهم عند ذلك اجابه^١
بقولهم^٢ : (قالوا) أى كل منهم : (لو شاء ربنا) أى^٣ الذى ربانا احسن
رية و جعلنا من خواصه بما حباننا به من النعم أن يرسل إلينا رسولا
(لا نزل) أى إلينا (ملئكة) فأرسلهم إلينا بما يريد منا لكنه
لم ينزل ملائكة فلم يشأ أن يرسل رسولا ، فتسبب عما قالوه من القياس^٥
الاستثنائي الذى استنجوا^٦ فيه من نقيض تاليه نقيض مقدمه ، لما جعلوا
بين المقدم و التالى من الملازمة بزعمهم قولهم : (فانا بما) أى بسبب
الذى • ولما كانوا لم ينكروا مطلق رسالتهم ، إنما أنكروا كونها من الله ،
بنوا للجهول قولهم مغلبا تعالى^٧ فى الترجمة^٨ عنهم للخطاب على الغيبة لأنه
أدخل فى بيان قلة أدبهم : (أرسلتم) [أى -^٩] أيها الرسل ومن كان^{١٠}
على مثل حالهم من البشر (به) [أى -^{١١}] ما تزعمون خاصة
لابتغى ما أرسلتم به عما أزل به ملائكة مثلاً (كفرون •) لأن قياسنا
قد دل على أنه تعالى لم يشأ الإرسال ، فأنتم لستم بمرسل عنه لأنكم بشر
لا ملائكة وقد كذبوا فى قياسهم الذى لم يأخذوه عن عقل و لا نقل لأنه
لاملازمة بين مشيئة الإرسال إلى الناس كافة أو إلى أمة منهم و بين^{١٥}
أن يكون المرسل إليهم كلهم ملائكة .

(١) من م و مد ، وفى الأصل و ظ : اجابوا (٢) فى ظ و مد : بقوله .

(٣) سقط من م و مد (٤) من م و مد ، وفى الأصل و ظ : الاستثناء .

(٥) فى مد : انتجوا (٦-٦) من ظ و م و مد ، وفى الأصل : بالترجمة .

(٧) زيد من م و مد .

ولما جمعهم فيما اجتمعوا فيه حتى كانوا تواسوا به ، فصل ما
 اختلفوا فيه فقال مسيا عما مضى من مقالهم : ﴿ فاما عاد ﴾ أى قوم
 هود عليه الصلاة والسلام ﴿ فاستكبروا ﴾ أى طلبوا الكبر وأرجدوه
 ﴿ فى الارض ﴾ أى كلها التى كانوا فيها بالفعل وبقيتها بالقوة ، أو فى
 الكل بالفعل لكونهم ملكوها كلها . ولما كان الكبر قد يكون بالحق
 كما على من خالف أمر الله قال : ﴿ بغير الحق ﴾ أى الأمر الذى يطابقه
 الواقع ، وهو إنكار رسالة البشر ، فان اتواقع إرسالهم ﴿ وقالوا ﴾
 أى وضموا إلى استكبارهم على قبول ما جاءهم من الحق أن قالوا
 متعاضمين على أمر الله بما آتاهم الله من فضله : ﴿ من اشد مناقرة ﴾
 ١٠ فحن نقدر على دفع ما يأتى من العذاب الذى يهددنا به هود عليه الصلاة
 والسلام لأنهم كانوا أشد الناس قوى واعظمهم أجساما .

ولما كان التقدير أن يقال إنكارا عليهم : ألم يروا أن الله لو شاء
 لجعلهم كغيرهم ، عطف عليه قوله : ﴿ ا ولم يروا ﴾ أى يعلموا علما كما
 هو كالمشاهدة لأنه غريزة فى الفطرة الأولى فهو علم ضرورى ﴿ ان الله ﴾
 ١٥ أى المحيط بكل شئ . قدرة وعلما ﴿ الذى خلقهم ﴾ ولم يكونوا شيئا
 ﴿ هو اشد منهم قوة ﴾ ومن علم أن غيره أقوى منه و كان عاقلا

(١) من ظ و م و مد ، وفى الأصل : مهكوها (٢) من ظ و م و مد ، وفى
 الأصل : لا يطابقه (٣) من م و مد ، وفى الأصل و ظ : على (٤) من م و مد ،
 وفى الأصل و ظ : هددنا (٥) من م و مد ، وفى الأصل و ظ : جعلهم .
 (٦) من م و مد ، وفى الأصل و ظ : ان .

انقاد له فيما ينفعه ولا يضرد. واجتماع / قوتهم التي هي شدة البنية وقوته سبحانه التي هي كمال القدرة وهي صفة قديمة قائمة بذاته سبحانه إنما هو في الآثار الناشئة عن القوة، فلذلك جمعا بأشد.

ولما بين أنهم أوجدوا الكبير، عطف عليه من غرازم ما [هو -']
 اصل لكل سوء، فقال [مينا فرط جهلهم باجترانهم على العظمة التي ه
 شأنها قسم الظالم وأخذ الآثم -'] : (وكانوا) أي طبعاً لهم (بايتنا)
 على ما لها من العظمة بنسبتها إلينا (يحدون ه) أي ينكرون إنكاراً
 يضمنحل عنده كل إنكار عنادا مع علمهم بأنها من عندنا (فارسلنا)
 بسبب ذلك على ما لنا من العظمة، ودل على صغارهم وحقارتهم بأداة
 الاستعلاء فقال: (عليهم) وزاد في تحقيرهم بأن أخبر أنه أهلكتهم ١٠
 لأجل ما تعزوا به من قوة أبدانهم وثاقة خلقهم بما^٢ هو من أظف
 الأشياء جسماً وهو الهواء فقال: (ربحا) أي عظيمة (صرصرا)
 أي شديدة الرد والصوت والمصوف حتى كانت تجمد البدن ببردها
 فيكون كأنها تصره^٣ - أي تجمع - في موضع واحد فتمنعه التصرف
 بقوته، وتقطع القلب بصوتها، فتقهر شجاعته، وتحرق بشدة بردها ١٥
 [كل -'] ما مرت عليه .

ولما تقدم في هذا السياق استكبارهم على الوجه المذكور وادعاؤهم

(١) زيد من ظ و م ومد (٢) زيد من م ومد (٣) من م ومد، وفي
 الأصل و ظ : ٤ (٤) من ظ و م ومد، وفي الأصل : سما (٥) من م ومد،
 وفي الأصل و ظ : نضره .

انهم اشد الناس قوة. اقتضى الحال تحريم في إهلاكهم، فذكر الأيام دون الليالي وإن تضمنتها فقال تعالى: ﴿ في أيام ﴾ [و لما كان -^١] جمع القلة [قد -^٢] يستعار للكثرة^٣ حتى أن المراد القلة بوصفه بجمع السلامة فقال: ﴿ نحسات ﴾ وكان ذلك أدل على هذا المراد من أفراد اليوم كما في القمر لأنه قد يراد به زمان يتم فيه امر ظاهر ولو طال مدة، ويصح للجنس فيشمل مع القليل ما يصلح له جمع الكثرة. وفيه - مع أنه نذارة - رمز للزلزال^٤ عليه هذا الوحي صلى الله عليه وسلم بأعظم بشارة بما أوماً إليه افتتاح السورة باسمي الرحمة، وقوله تعالى "لقوم يعلمون" من أنه يكون لقومه قوة وعلم، ومن قرن النذارة بالبشارة في قوله "بشيراً ونذيراً" ومن جعل أيام هذا العذاب ثمانية، أشار إلى الحلم والتأني كما أشار إليه ما تقدم من خلق هذا الوجود في ستة أيام، وقد كان قادراً على كل من التعذيب والإيجاد في لحظة [واحدة -^٥]، فأشار بذلك إلى أنه في السنة السادسة من الهجرة يكون الفتح السبي بعمرة الحديبية التي كانت سبب نزول سورة الفتح، وفي السابعة يكون الاعتماد الذي كان عليهم أشد من وقوع الصارم البتار، حتى ذهب عمرو بن العاص من أجل ذلك إلى الحبشة لئلا يرى من دخول النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه رضى الله عنهم ما لا صبر له

(١) زيد من ظ و م ومد (٢) زيد من م ومد (٣) من ظ و م ومد، وفي الأصل: لكثر (٤-٥) من م ومد، وفي الأصل و ظ: عن المنزل (٥) من م ومد، وفي الأصل و ظ: لقوم.

عليه، وفي الثامنة يكون الفتح الحقيقي بشرة الآف مقاتل أكثرهم دارع^١.
لا يرى منهم إلا الحدق، حتى خالوا بياض لأمهم السراب، فظنوا بهم
غاية العذاب، فكانوا^٢ رحمة، وعاد رأوا السحاب فظنوه رحمة فكان^٣ عذابا
ونقمة، و وصفها بالنحس مبالغة / مثل 'رجل عدل' يدل على أنها كانت

٥٩٢ /

قابلة لانفعال^٤ الجسد وما كان^٥ فيه من القوى^٦ بهذه الريح، وهو مصدر
جمع لاختلاف أنواع النحس فيها - هذا على قراءة الجماعة^٧ بسكون الحاء،
وأما قراءة ابن عامر والكوفيين بكسر الحاء فهي صفة من فعل بالكسر
مثل: فرح فهو فرح، وأول هذه الأيام^٨ الأربعاء في قول يحيى بن سلام^٩،
وقال غيره: وما عذب^{١٠} قوم إلا يوم الأربعاء (لنديهم) وأضاف
الموصوف إلى صفته على المبالغة من وادى رجل عدل فقال: ١٠

(عذاب الخزي) أي الذي يهينهم ويفضحهم ويذلهم بما تعظموا^{١١}
وافتخروا على كلمة الله التي آتتهم بها رسله، و" وصف العذاب بالخزي
الذي هو للعذب به مبالغة في إخزائه له (في الحياة الدنيا) لذلوا عند^{١٢}

-
- (١) من ظ و م ومد، وفي الأصل: وداع (٢) من م ومد، وفي الأصل
وظ: وكانوا (٣) من ظ و م ومد، وفي الأصل: وكان (٤) من م
ومد، وفي الأصل وظ: لانقال (٥) سقط من مد (٦) من م ومد، وفي
الأصل وظ: القوة (٧) راجع نثر الرجان ٢٩١/٦ (٨) سقط من م (٩) وفي
البحر المحيط ٤٩١/٧: وقال يحيى بن سلام: يوم الأحد (١٠) من ظ و م
ومد، وفي الأصل: عدم (١١) من م ومد، وفي الأصل وظ: تعاضوا.
(١٢) سقطت الواو من م ومد (١٣) من م ومد، وفي الأصل وظ: عن.

من تعظموا عليهم في الدار التي اغتروا بها فتعظموا فيها ، فان ذلك أدل
على القدرة عند من تفيد بالوهم (ولعذاب الآخرة) الذي أعد للتكبرين
(اخزى) أى أشد إخزاء كما قالوا : هو اعطاهم للدراهم وأولاهم للمعروف ،
وأكد لإنكارهم له . ولما انتفت مدافعتهم عن أنفسهم ، نفى دفع غيرهم
ه فقال : (وهم) أى أصابهم هذا العذاب وسيصيبهم عذاب الآخرة
والحال انهم (لا ينصرون) أى لا يوجد ولا يتجدد لهم نصر أبدا
بوجه من الوجوه .

ولما انتهى امر صاعقتهم ، شرع في بيان صاعقة ثمود فقال :
(واما ثمود) وهم قوم صالح عليه الصلاة والسلام (فهديتهم)
١٠ [أى - ٢] بينا لهم طريق الهدى من أنا قادرون على البعث وعلى
كل شيء ، فلا شريك لنا ، وكان بيان ذلك بالناقصة غاية البيان فأبصروا
ذلك بأبصارهم التي هي سبب أبصار بصارهم غاية الإبصار ، ففكروها
ذلك لما يلزمه من تنكب طريق آياتهم وأقبلوا على لزوم طريق آياتهم :
(فاستجوا العمى) أى الضلال الناشئ عن عمى البصر أو البصيرة
١٥ أو هما معا (على الهدى) أى أوجدوا من الأفعال والآقوال ما يدل

(١) من ظ و م و مد ، وفي الأصل : انتهمزوا (٢) من ظ و م و مد ، وفي
الأصل : لقد (٣) زيد من مد (٤ - ٤) وقم ما بين الرقيين في الأصل و ظ بعد
طريق الهدى ، والترتيب من م و مد (٥ - ٥) من ظ و م و مد ، وفي
الأصل : أبصارهم (٦ - ٦) من ظ و م و مد ، وفي الأصل : فكسر - مع يسير
من البياض (٧ - ٧) من ظ و م و مد ، وفي الأصل : بك طريقا - مع يسير
من البياض .

على حب ذلك و على طلب حبه فعموا فضلوا ، و قال القشيري : قيل :
 لأنهم آمنوا و صدقوا ثم ارتدوا و كذبوا ، فأجرام مجرى إخوانهم في
 الاستصال . (فآخذتهم) أى بسبب ذلك أخذ قسر و هو ان
 (ضعة العذاب) و أبلغ في وصفه يجعله نفس الهون فقال : (الهون)
 أى ذى الهون ، قامت ضمته مقام ما فى الهوان من الصيغة فعلم أن ه
 المراد أنه المهين المخزى (بما كانوا) أى دائما (يكسبون) أى يتجدد
 تحصيلهم له و عدم له فائدة ، فالآية من الاحتباك : ذكر الهداية أولا
 دليلا على حذف الضلال 'ثانيا و' العمى ثانيا دليلا على حذف ' الإبرار
 أولا ، وسره أنه نسب إليه اشرف فعليه ، و أسند إليهم ما لا يرضاه
 [ذو روح - ١] .

١٠

و لما آم الخبر عن الكافرين من الفريقين ، أتبعه الخبر عن مؤمنهم
 بشارة لمن اتبع النى صلى الله عليه و سلم و نذارة لمن صد عنه فقال :
 (و نجينا) [أى - ١] تنجية عظيمة (الذين آمنوا) أى أوجدوا
 هذا الوصف و لو على أدنى وجوهه من الفريقين (و كانوا) أى كونا
 عظيما (يتقون) أى يتجدد لهم هذا / الوصف فى كل حركة و سكون ١٥ / ٥٩٣
 فلا يقدمون على شيء بلا دليل .

(١) من ظ و م و مد ، و فى الأصل : وصموا و ضلوا (٢) من ظ و م و مد ،
 و فى الأصل : ذا (٣) من ظ و م و مد ، و فى الأصل : الصفة (٤-٤) من م
 و مد ، و فى الأصل و ظ : او (٥) - قط من م و مد (٦) زيد من ظ
 و م و مد .

و لما ذكر حالهم في الدنيا، و أشار إلى حال الآخرة، أتبعه تفصيل ذلك فقال: ﴿ و يوم ﴾ أى اذكر أيام أعداء الله في الدنيا في إنزال عذابه بهم و إحلال مثلاته بساحاتهم، و اذكر يوم يحشرون - هكذا كان الأصل، ولكنه بين ما عذبوا به ليعم كل من اتصف به من الأولين و الآخرين فقال: ﴿ يحشر ﴾ أى يجمع بكثرة بأمر قاهر لا كلفة علينا فيه - هذا على قراءة الجماعة بالبناء للمفعول، و على قراءة نافع و يعقوب^١ بالنون مبنيًا للفاعل يكون^٢ 'ناظرًا إلى' - ياق و نجينا، و في كلتا القراءتين^٣ معنى العظمة، فلذلك ناسبهما^٤ الاسم الأعظم الذى هو أعظم من مظهر العظمة الذى وقع الصرف عنه لما في ذكره من زيادة التوبيخ لهم و التهجين لفعالهم^٥ و التخييس^٦ لعقولهم في قوله: ﴿ أعداء الله ﴾ أى الملك الأعظم و لا يخفى إعرابه^٧ بحسب كل قراءة ﴿ الى النار ﴾ دار الأشقياء ﴿ فهم ﴾ بسبب حشرهم ﴿ يوزعون ﴾ أى يدفعون و يرد بأيسر أمر أرلهم على آخرهم، و من يريد ان يعرج منهم يمينا أو شمالا ظنا منه أنه قد يخفى بسبب كثرتهم و يزجرون زجر إهانة. و يجمع ١٥ إليهم من شد منهم، فان كل شئ من ذلك نوع من العذاب و لما بين إهانتهم بالوزع، بين غايتها فقال: ﴿ حتى اذا ﴾ و أكد

(١) راجع نثر الرجان ٢٩٤/٦ (٢-٣) من م و مد، و في الأصل و ظ: ظرفا على (٣) من م و مد، و في الأصل و ظ: القراءة (٤) من م و مد، و في الأصل و ظ: ناسبها (٥) من ظ و م و مد، و في الأصل: التحييز (٦) من م و مد، و في الأصل و ظ: اعداده.

الكلام لإنكارهم مضمونه بزيادة النافي ليكون اجتماعه مع الإثبات نفياً
 للضد فيفيد غاية القوة بمضمون^١ الخبر في تحقيقه وثباته واتصاله بالشهادة
 على الفور فقال : (ما جآؤها) أى النار التى كانوا [بها -] يكذبون
 (شهد عليهم) حين التكوير فيها مركومين^٢ بعضهم على بعض . ولما
 كان فى مقام الترهيب ، وكان التفصيل أهول قال : (سمعهم) أفرد ه
 لتقارب الناس فيه (و ابصارهم) جمع لعظم^٣ التفاوت فيها (و جلودهم بما)
 و اثبت الكون^٤ يانا لأنهم كانوا مطبوعين على ما أوجب لهم النار من
 الأوزار فقال : (كانوا يعملونه) أى يحددون عمله مستمرين عليه ،
 فكان هذه الاعضاء تقول فى ذلك الحين إقامة للحجة البالغة : أيها^٥ الأكوان
 و الحاضرون من الإنس و الملائكة و الجن ، اعلوا أن صاحبي كان يعمل ١٠
 بى كذا و كذا مع الإصرار ، فاستحق بذلك النار ، و غضب الجبار -
 ثم يقذف به .

ولما أخبر بهذا الذى يفتت الحجارة لو عقلت ساعة ما ، أخبر أنه
 لم يقدم الرجوع عن طبعهم الخافى و بلادتهم الكشيفة ، فقال عاطفا
 على ما تقديره : فلم تقدم هذه الشهادة خجلا من الله و لاختضوعا فى ١٥
 أنفسهم و لارجوعا عن^٦ الجدال و^٧ العناد كما لم يقدم ذلك مجرد علم الله

(١) من م و مد ، وفى الأصل و ظ : لمضمون (٢) زيد من م و مد (٣) من
 ظ و م و مد ، وفى الأصل : مركوبين (٤) من ظ و م و مد ، وفى
 الأصل : تعظيم (٥) من ظ و مد ، وفى الأصل و م : لكون (٦) من م و مد ،
 وفى الأصل و ظ : الايها (٧-٧) سقط ما بين الرقيين من ظ و م و مد .

فيهم^١: ﴿و قالوا لجلودهم﴾ و دخل فيها ما صرح به من منافعتها بها
لفقد ما يدعو إلى التفصيل . و لما فعلت فعل العقلاء خاطبوها مخاطبتهم
فقالوا: ﴿لم شهدتم علينا^٢﴾ .

و لما كان هذا محل عجب منهم ، و كان متضمنا لجهلهم بظنهم انه
كان لها قدرة على السكوت ، و كان سؤا لهم عن العلة ليس على حقيقته
و إنما المراد به اللوم ، أجيب من تشوف إلى الجواب بقوله معبرا لفظها
بصيغة ما يعقل: ﴿قالوا﴾ [معتذرين - ٣]: ﴿انطقنا﴾ قهرا ﴿الله﴾
الذى له مجامع المز على وجه لم نقدر / على التخلف عنه . و لما كان
حال الكفار دائما دائرا بين غباوة و عناد ، أقاموا لهم على ذلك دليلين
١٠ شهوديين فقالوا: ﴿الذى انطق كل شيء﴾ أى فعلا أو قوة
أو حالا و مقالا .

/ ٥٩٤

و لما كانت الأشياء كلها متساوية الاقدام فى الإنطاق و الإخراس
و غيرهما من كل ما يمكن بالنسبة إلى قدرته سبحانه ، نهوهم على ذلك
بقولهم: ﴿و هو خلقكم اول مرة﴾ و العلم القطعى حاصل عندكم بأنكم
١٥ كنتم عدما ثم نطقا لا تقبل النطق فى مجارى العادات بوجه ، ثم طوركم
فى أدوار الاطوار^٣ كذلك إلى أن أوصلكم إلى حيز الإدراك ، ففسركم

(١) من ظ و م و مد ، و فى الأصل: غيهم (٢) زيد فى الأصل: ذلك انهم ،
و لم تكن الزيادة فى ظ و م و مد لخذلتها (٣) زيد من م و مد (٤) فى ظ
و م و مد: غيرها (٥) زيدت الواو فى الأصل و م ، و لم تكن فى ظ
و مد لخذلتها .

على النطق بحيث لو أردتم سلبه عن أنفسكم ما قدرتم . ولما كان الخلق شيئا واحدا فعبّر عنه بالماضى وكان الرجوع تارة بالحس وتارة بالمعنى وكان الذى بالمعنى كثير التعدد بكثرة التجدد قال : (و إليه) [أى -] إلى غيره (ترجعون هـ) أى فى كل حين بقسركم بأيسر أمر على كل ما يريد من أول ما خلقتم إلى ما لانهاية له ، فلو كان لكم نوع علم هـ لكفاكم ذلك واعظا فى الدنيا تعلمون به أنكم فى غاية العجز ، وأن له العظمة والكبر والقدرة والقهر ، روى مسلم فى صحيحه^١ عن أنس رضى الله عنه قال : كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فضحك فقال : هل تدررون بما أضحك ؟ قلنا : الله ورسوله أعلم ، قال : من مخاطبة العبد ربه ، يقول : يا رب ألم تجزنى^٢ من الظلم ؟ قال : يقول : بلى ، ١٠٠ قال : فيقول : فانى لا أجيز^٣ إلا شاهدا منى ، قال : فيقول : كفى بنفسك [اليوم - هـ] شهيدا وبالكرام الكاتبين شهودا ، قال : فيختم على فيه فيقال لأركانہ : انطقى ، فتسطق بأعماله ، ثم يخلى بينه وبين الكلام فيقول : بعدا لكن وحقا فنعكن كنت أناضل .

ولما اعتذروا بما إخبارهم به فى هذه الدنيا وعظ وتنبه ، وفى ١٥

الآخرة توبىخ وتنديم ، قالوا مكررين للوعظ محذرين من جميع الكون :

- (١) من م ومد ، وفى الأصل و ظ : فقال (٢) زيد من م ومد (٣) راجع أبوب الزهد : ٤٠٩/٢ (٤) - قط من م (٥) من ظ وم ومد وصحيح مسلم ، وفى الأصل : يم (٦) من ظ ومد وصحيح مسلم ، وفى الأصل وم : ألم تجزنى . (٧) زيد فى صحيح مسلم : على نفسى (٨) زيد من ظ وم ومد وصحيح مسلم .

(وما كنتم) أى بما هو 'لكم كالجبل' (تسترون) أى تتكفون
 الستر عند المعاصى و أنتم تنوهمون ، وهو مراد قتادة بقوله : تظنون .
 (ان يشهد عليكم) بتلك المعاصى . ولما كان المقصود الإبلاغ فى
 الزجر ، أعاد التفصيل فقال : (سمعكم) وأكد بتكرير النافى فقال :
 هـ (و لا ابصاركم) جمع و أفرد لا مضى (و لا جلودكم و لكن) إنما
 كان استتاركم لأنكم (ظنتم) بسبب إنكاركم البعث جهلا منكم
 (ان الله) الذى له جميع الكمال (لا يعلم) أى فى وقت من الأوقات
 (كثيرا عما تعملون هـ) أى تجددون عمله مستمرين عليه ، و هو ما كنتم
 تعدونه خفيا فهذا هو الذى جرائكم على ما فعلتم ، فان كان هذا ظنكم
 ١٠ فهو كفر ، و إلا كان عملكم عمل من يظنه فهو قريب من الكفر
 و المؤمن حقا من علم أن الله مطلع على سره و جهره ، فلم يزل مراقبا
 خائفا هائبا ، روى الشيخان فى صحيحهما^١ و اللفظ للبخارى فى كتاب
 التوحيد^٢ عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال : اجتمع عند البيت
 ثقفيان و قرشى أو قرشيان و ثقفى كثيرة شحم بطونهم قليلة فقه قلوبهم ،
 ١٥ فقال أحدهم : آرون أن الله يسمع ما نقول ؟ قال الآخر : يسمع إن

جهرنا و لا يسمع إن أخفينا ، و قال / الآخر : إن كان يسمع [إذا -^٣]
 جهرنا فانه يسمع إذا أخفينا ، فأنزل الله " وما كنتم " - الآية ، قال

(١-١) فى م : كالجبل لكم (٢) من م و مد ، وفى الأصل و ظ : صحيحهما ،
 و راجع من صحيح مسلم أبواب المنافقين (٣) ١٢٢ / ٢ (٤) زيد من م
 و مد و صحيح البخارى .

البغوى^١ : قيل : انتفى عبد ياليل وختاه^٢ ، و القرشيان : ربيعة و صفوان ابن أمية .

ولما كان ذكر المعصية و ما جراً عليها يقتضى اتقاصا يقدر في الإلهية ، بين أنه الموجب للغضب فقال : ﴿ و ذاكم ﴾ أى الامر العظيم في القباحة ، ثم بينه بقوله : ﴿ ظنكم ﴾ أى الفاسد ، و وصفه بقوله : ﴿ الذى ظنتم بربكم ﴾ أى الذى طال إحسانه إليكم من أنه لا يعلم حالكم . ثم أخبر عنه^٣ بقوله : ﴿ اردنكم ﴾ أى تسبب عنه خاصة أنه أهلككم . و أما معاصي الجوارح مع التوحيد و التنزيه^٤ فأمرها أسهل ، و الحاصل أن كل ظن كان غير مأذون فيه من الشارع فهو يردى صاحبه .

ولما كان الصباح محل رجاء الأفراح ، فكان شر الاتراح ما كان فيه ، قال : ﴿ فاصبحتم ﴾ أى بسبب أن ما أعطيتموه من النعم لتستنقدوا به أنفسكم^٥ من الهلاك^٦ كان سبب هلاككم^٧ ﴿ من الخسرين ﴾ أى العريقين^٨ في الخسارة ، المحكوم بخسارتهم في جميع ذلك اليوم ، و صورته بأقبح صورة وهو الصباح ، فالغنى^٩ أنه إذا صار حالكم حال من أصبح كذلك لم يكن للرجح وقت يتدارك فيه بخلاف ما لو وجد ذلك عند المساء فانه^{١٥}

(١) في معالم التنزيل بهامش لباب التأويل ٩٢ / ٦ (٢) من مد و المعالم ، و في الأصل و ظ و م : حسنه (٣) من م و مد ، و في الأصل و ظ : عنهم (٤) من ظ و م و مد ، و في الأصل : التنزيل (٥-٥) في م و مد : انفسكم به (٦-٦) من ظ و م و ند ، و في الأصل : المترتب عليكم (٧) من ظ و م و مد ، و في الأصل : الخاسرين القاريين (٨) من ظ و م و مد ، و في الأصل : و المعنى .

كان ينتظر الصباح للسعى في الربح، و يوم القيامة لا يوم بعده يسعى فيه
 للربح، فينبغي للؤمن أن يكون حال خلوته أشد ما يكون هية لله .
 و لما كان ذلك، تسبب عنه قوله لا قنا القول عن خطابهم إيدانا
 بشدة الغضب و إشارة إلى أنهم لما وصلوا إلى ما ذكر من الحال أعياء
 ه عليهم المقال، فلم يقدروا على نطق بلسان، و لا إشارة برأس و لا بنان :
 (فان يصبروا) أى على ما جوزوا به فليس صبرهم بتافعهم، و هو
 معنى قوله : (فالنار مثوى) أى منزلا (لهم ج و ان يستعتبوا) أى
 يطلبوا الرضى بزوال العتب، و هو المؤاخذه بالذنب (ففاهم من المعتبين ه)
 أى المرضيين الذين يزال العتب [عليهم - ٤] عنهم ليعفى عنهم
 ١٠ و يترك عذابهم .

و لما ذكر وعيدهم في الدنيا و الآخرة، أتبعه كفرهم الذى هو
 سبب الوعيد، و عطفه على ما تقديره : فانا طبعناهم طبيعة سوء تقتضى
 أنهم لا يتفكرون عما يوجب العتب، فأعرضوا و لم تنفعهم النذرى بهصاعقة
 عاد و ثمود، فقال صارفا القول إلى مظهر العظمة إشارة إلى، أن التصرف
 ١٥ فى القلوب أمر عظيم جدا : (و قيضنا) أى جئنا و آتينا و بعثنا
 و سينا و كلنا و هيأنا، من القيض الذى هو المثل، و قشر البيضة الأعلى
 اليايس (لهم قرناء) أى أشخاصا أمثالهم فى الاخلاق و الارصاف

(١) من ظ و م و مد، و فى الأصل : باشارة (٢) ليس فى ظ و م و مد .
 (٣) زيد فى الأصل : القوم، و لم تكن الزيادة فى ظ و م و مد فخذناها (٤) زيد
 من م و مد (٥) من م و مد، و فى الأصل و ظ : او .

أقرباء وهم مع كونهم شديدي الالتصاق بهم والإحاطة في غاية التحس
والشدة في اللوم والخبث واللجاجة فيما يكون به ضيق الخير واتساع
الشّر من غواية الجن والإنس ﴿ فزينوا لهم ﴾ أى من القبايح ﴿ ما ﴾
وعم الأشياء كلها فلم يأت بالجار فقال: ﴿ بين أيديهم ﴾ أى يعلمون
قباحته حتى حسنوه لهم فارتكبوه ورجعوا فيه ﴿ وما خلفهم ﴾ [أى ه
ما يجهلون أمره ولا يزالون -]^١ في كل شيء يزينونه^٢ ويلحون فيه ويكررونه
حتى يقبل ، فإن التكرير مقرون / بالتأثير ، قال القشيري : إذا أراد الله
بعبد سوءا قيص له إخوان سوء وقرناء سوء يحملونه على المخالفات
و يدعونه إليها ، وإذا أراد الله بعبد خيرا قيص له قرناء خير يعينونه^٣
على الطاعات^٤ و يحملونه عليها و يدعونه إليها ، ومن ذلك الشيطان ، ١٠
و شر منه النفس و بش القرين ، تدعو اليوم إلى ما فيه الهلاك و تشهد
غدا عليه .

ولما كان التقدير : فلم يدعوا قبيحة حتى ارتكبوها ، عطف عليه
قوله : ﴿ وحق ﴾ أى وجب [وثبت - °] ﴿ عليهم القول ﴾ أى
بدوام الغضب .

١٥

ولما كان هذا مما يوجب شدة أسفه صلى الله عليه وسلم [عليهم - °] ،
خفف منه بقوله : ﴿ في ﴾ أى كائنين [في - °] جملة ﴿ امم ﴾ أى

- (١) زيد من ظ و م ومد (٢) من م ومد ، وفي الأصل و ظ : يزينونه .
(٣) من ظ و م ومد ، وفي الأصل : يعينونه (٤) من م ومد ، وفي الأصل
و ظ : الطاعة (٥) زيد من م ومد .

كثيرة . ولما عبر عنهم بما يقتضى تعظيمهم بأنهم مقصودون ، حقرهم^٢ بضمير التأنيث فقال : ﴿ قد خلت ﴾ أى لم تتعظ أمة منهم بالآخرى .
ولما كان الخلو قد يكون بالموت فى زمانهم ، بين أنه مما مضى^٣ وفات^٤ .

٥ ولما كان بعض من مضى غير مستغرق لجميع الزمان ، عبر بـ « من » فقال : ﴿ من قبلهم ﴾ أى فى الزمان ، وقدم الأقوى لتفهم^٥ القدرة عليه^٦ القدرة على ما دونه من باب الأولى ، فإن الإنس كانوا يعدون أنفسهم دون الجن فيعوذون بهم فقال : ﴿ من الجن والإنس^٧ ﴾ ثم علل حقوق الشقاء عليهم بقوله منها بالتأكيد على أنهم ينكرون أن تكون القبائح ١٠ موجبة للخسر^٨ ﴿ انهم ﴾ أى جميع المذكورين منهم ومن قبلهم : ﴿ كانوا ﴾ أى طبعاً وفعلاً ﴿ تخسرين^٩ ﴾ فعلى العاقل أن يجتهد فى اختيار أصحابه^{١٠} وأخذائه^{١١} وأجابه ، فإن العاقبة فيهم حسنة جسيمة أو قبيحة وخيمة ، روى صاحب الفردوس^{١٢} عن أنس بن مالك رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : إذا أراد الله بعبد شراً قبض له قبل موته

(١) من م ومد ، وفى الأصل و ظ : اخبر (٢) من مد ، وفى الأصل و ظ وم : خفهم (٣-٣) سقط ما بين الرقيين من ظ وم ومد (٤) من ظ وم ومد ، وفى الأصل : ليفهم منه (٥) زيدت الواو فى الأصل ولم تكن فى ظ وم ومد فخذناهما (٦) من م ومد ، وفى الأصل و ظ : للجزاء (٧) من مد ، وفى الأصل و ظ وم : صاحبه (٨) من ظ وم ومد ، وفى الأصل : اخلايه (٩) راجع تلخيص مسند الفردوس (خط) ص : ١٦ / ب .

شيطاناً فلا يرى [حسناً - ١] إلا قبحه عنده ولا قبيحاً إلا حسنه عنده .
 ولأحمد^٢ وأبي داود والنسائي وأبي يعلى وابن حبان في صحيحه عن عائشة
 رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : إذا أراد الله بالوالى
 خيراً جعل له وزير صدق ، إن نسي ذكره ، وإن ذكر أعانه ، وإن
 أراد به غير ذلك جعل له وزير سوء ، إن نسي لم يذكره ، وإن ذكر لم يغنه .
 وروى [البخارى - ٢] عن أبي سعيد الخدرى وأبي هريرة رضي الله
 عنهما^٣ والنسائي^٤ عن أبي هريرة وحده رضي الله عنه و البخارى أيضاً عن
 أبي أيوب^٥ رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ما
 بعث الله من نبى ولا استخلف من خليفة إلا كانت له بطانة تأمره بالمعروف
 وتحضه عليه . و بطانة تأمره بالشر وتحضه عليه ، والمعصوم من عصمه الله .
 تعالى . وفى رواية [النسائي - ٨] : ما من وال إلا وله بطانتان : بطانة
 تأمره بالمعروف وتنهيه عن المنكر ، و بطانة لا تألوه خبالاً ، فمن وفى
 شرفها فقد وفى ، [وهو إلى من يغلب عليه منهما ، و رواية البخارى عن
 أبي أيوب نحوها .

ولما أخبر بخسرانهم ، دل عليه - ٨] بما عطف على ما أورد ١٥

- (١) زيد من م ومد والتلخيص (٢) من ظ ومد ، وفى الأصل وظ :
- قيحة ، وليس هذا الشطر الاخير فى التلخيص (٣) راجع مسند الإمام أحمد
- ٦ / ٧٠ حيث ذكر الحديث بدون ذكر وزير السوء (٤) زيد من م ومد .
- (٥) راجع أبواب الأحكام وأبواب القدر من صحيح البخارى (٦) راجع
- أبواب البيعة من سننه (٧) من ظ وم ومد ، وفى الأصل : أبى يعقوب .
- (٨) زيد من ظ وم ومد (٩) من م ومد ، وفى الأصل وظ : ما .

إليه السياق / من تقديره من قولي : فأعرضوا - أى هؤلاء العرب -
 وقالوا - هكذا كان الأصل و' لكنه قال تنبيها على الوصف الذي
 اوجب إعراضهم : ﴿ وقال الذين كفروا ﴾ أى ستروا ما دلهم عليه
 عقولهم من الحق ﴿ لا تسمعوا ﴾ أى شيئا من مطلق السماع ﴿ لهذا القرآن ﴾
 ٥ تعيينا بالإشارة احترازا من غيره من الكتب القديمة كالنوراة، قال
 القشيري : لأنه يغلب القلوب و يسلب العقول، و كل من استمع له
 صبا إليه ﴿ و الغوا ﴾ [أى اهدوا - ١] من لغى - بالكسر يلغى -
 بالفتح - إذا تكلم بما لا فائدة [فيه - ٢] ﴿ فيه ﴾ أى اجعلوه ظرفا
 للغو بأن تكثرُوا من الخرافات و الهدايات و اللغو بالمكاء و التصدية
 ١٠ أى الصغير و التصفيق و غيرهما " فى حال " تلاوته ليقع تاليه فى السهو
 و الغلط ، قال القشيري : قالوا ذلك و لم يعلموا أن من نور قلبه بالإيمان
 و أيد بالفهم و أمد بالبصرة و كشف بسماع السر^١ من الغيب ، فهو
 الذى^٢ يسمع و يؤمن ، و الذى هو فى ظلمات جهله لا يدخل الإيمان قلبه ،
 و لا يباشر السماع سره . ﴿ لعلمكم تغلبون ٥ ﴾ أى ليكون حالكم حال من
 ١٥ يرجى له أن يغلب و يظفر بمراده فى أن^٣ لا يميل إليه أحد ، أو يسكت

(١) سقطت الواو من ظ و م و مد (٢) زيد من ظ و م و مد (٣) زيد من
 م و مد (٤) من مد ، وفى الأصل و ظ و م : اللفظ (٥ - ٥) من ظ و م
 و مد ، وفى الأصل : من حالة (٦) من م و مد ، وفى الأصل و ظ : الست .
 (٧) من ظ و مد ، وفى الأصل و م : كالذى (٨) من ظ و م و مد ، وفى
 الأصل : امان .

او ينسى ما كان يقول ، و هذا يدل على انهم عارفون بأن من سمعه
ولا هوى عنده مال إليه و اقبل بكلية عليه ، و قد فضحوا أنفسهم بهذا
فضيحة لا مثل لها ، و ذلك لانهم تحدوا به في أن يأتوا بشيء من مثله
ليعدوا غالبين فلم يجدوا شيئاً يترجون به الغلب إلا ' الصغير و التصفيق
و نحوه ' من اللغو في معارضة ما علا عن أعلى ذرى الكلام إلى حيث ه
لامطمع و لا مرام ، فلا يفيد ما أتوا به معنى غير أنهم عاجزون عن
المعارضة قاطعون بأنهم متى أتوا بشيء منها افتضحوا ، و قطع كل من
سمعه بأنهم مغلوبون .

و لما استحقوا بهذا العقوبة ، سبب عن ذلك مؤكداً لإنكارهم قوله
تعالى : ﴿ فلذيقن ﴾ و أظهر في موضع الإضمار تعميماً و تعليقا بالوصف ١٠
فقال : ﴿ الذين كفروا ﴾ أى هؤلاء ، و غيرهم ﴿ عذابا شديدا لا ﴾ في
الدنيا بالحرمان ٢ و ما يتبعه من فنون الهوان ٣ و في الآخرة بالنيران
﴿ و لنجزينهم ﴾ أى بأعمالهم . و لما كان من قدر على الأغلاظ ، قدر
على ما دونه قال : ﴿ اسوا ﴾ أى جزاء أسوأ العمل ﴿ الذى كانوا ﴾
بما هو لهم كالفرأز ﴿ يعملونه ﴾ مواظبين عليه . ١٥

و لما أبلغ سبحانه في الترهيب من عقابهم ، زاد في تعظيمه و فضله
لطفا لمن أراد هدايته من عباده و إقامة الحجة على غيرهم فقال :

- (١) زيد في الأصل : ان كان ، و لم تكن الزيادة في ظ و م و مد لحذفها .
(٢) من م و مد ، و في الأصل و ظ : نحو (٣-٢) سقط ما بين الرقین من م .
(٤) من م و مد ، و في الأصل و ظ : عقابه .

(ذلك) أى الجزاء الأسوأ العظيم جدا (جزاءه) ولما كانت عداوة
من لا يطاق أمرا^٢ زائد العظمة، نبه^٣ على ذلك بصرف الكلام عن مظهرها^٤
إلى أعظم منه فقال: (اعزاه الله) أى الملك الأعظم، لأنهم ما كانوا
يفعلون ما دون الأسوأ إلا عجزا عنه لأن جلبتهم تقتضى ذلك، وبينه
بقوله: (النارج) و فصل بعض ما فيها بقوله: (لهم فيها) أى النار
(دار الخلد) أى المحل المحيط بهم الدار من غير علم / من زاوية / ٥٩٨
أو غيرها يعرف^٥ به خصوص موضع منه، مع إيذائه بالدوام واللزم
وعدم الانقكاك، أو هو على التجريد بمعنى: هى لهم دار خلود كما كان
لهم فى الدنيا دار سرور بمعنى أنها كانت لهم نفسها دار لهُ و غرور .
١٠ ولما كانوا على أعمالهم التى استحقوا بها هذا العذاب مصرين إصرارا
يتمنع انقكاهم عنه، زاد حسنا قوله: (جزاه) أى رفاقا (بما كانوا)
أى جيلة وطبعا، ورد الكلام إلى مظهر العظمة المقتضى للنكال فقال:
(بأيتنا) أى على ما لها من العظمة (يمجدون^٦) أى ينكرون عنادا
من غير مراعاة لعلوها فى نفسها ولا علوها بنسبتها إلينا، فلاجل جحودهم
١٥ كانوا يقدمون على ما لايرضاه عاقل من اللهو وغيره .
ولما تراءى [لهم - ٧] أن الذى أوجب لهم هذا السوء جلودهم

(١) من م ومد، وفى الأصل وظ: كان (٢) من م ومد، وفى الأصل:
امر (٣) من م ومد، وفى الأصل وظ: منها (٤) من م ومد، وفى الأصل
وظ: مظهر (٥) من ظ وم ومن، وفى الأصل: يرفون (٦) م ومد،
وفى الأصل وظ: انا (٧) زيد من م ومد .

بالشهادة عليهم و قرناؤهم 'باضلاهم لهم' و كان التباغض و العداوة قد وقع^٢ بين الجميع ، فصار تمنى كل للآخر السوء زيادة في عذابهم ، و كانت مساواة جلودهم مساواة لهم ، خصوا القرناء بارادة الانتقام منهم ، فحكي سبحانه قولهم بقوله عطفًا على " و قالوا لجلودهم " أو على ما تقديره : فعلوا حيثئذ أنهم كانوا على ضلال لتقصيرهم في النظر و تقليد غيرهم : ٥

(و قال الذين كفروا) أى غطوا أنوار عقولهم داعين بما [لو - ٢] يسمع لهم ، فهو زيادة في عقوبتهم ، و حكاية لنا وعظ و تحذير : (ربنا) أى أيها الذى لم يقطع قط إحسانه عنا (ارنا) الصنفين (الذين أضلنا) عن المنهج الموصل إلى محل الرضوان (من الجن و الانس) المزينين لنا ارتكاب السوء خفية و جهرا ، قرأ الجماعة بكسر الراء من ارنا ، و قرأ ١٠ ابن كثير و ابن عامر و يعقوب و السوسى عن أبى عمرو و أبو بكر عن عاصم باسكان الراء هنا خاصة^٣ . قال الأصمهانى^٤ : يحكى عن الخليل أنك إذا قلت : أرنى ثوبك - بالكسر فالمعنى بصريه ، و إذا قلته بالسكون فهو استعطاء ، و معناه^٥ أعطنى ثوبك ، و نظيره اشتهاى الإتياء فى معنى الإعطاء ، و أصله الإحضار - انتهى . (نعملهما تحت أقدامنا) فى ١٥

(١-١) من ظ و م و مد ، وفى الأصل : بضلاهم (٢) من ظ و م و مد ، وفى الأصل : وقت (٣) زيد من م و مد (٤) من م و مد ، وفى الأصل : وظ : عقولهم (٥) راجع نثر المرجان ٦/ ٣٠٣ - ٣٠٤ (٦-٦) سقط ما بين الرقين من م و مد (٧) و ذكره الزمخشري أيضا - راجع البحر المحيط ٧/ ٤٩٥ (٨) من م و مد و البحر ، وفى الأصل : وظ : قلت (٨-٨) من ظ و م و مد و البحر ، وفى الأصل : استعطاف و معنى .

النار إذلالا لها كما جعلنا^١ تحت أرها (ليكونا من الأسفلين) ه
أى من أهل الدرك الأسفل ومن هو دوننا كما جعلنا كذلك فى الدنيا
فى حقيقة الحال باتباعنا لها^٢ فيما أرادنا^٣ بنا، وفى الآخرة بهذا المآل،
والظاهر أن المراد أن كل أحد يتمنى أن يعرف من أضله من القبيلتين
ه ليفعل بهم ذلك إن قدر عليه .

ولما ذكر الأعداء وقرناءهم نذارة، أتبعه ذكر الأولياء وأوداءهم
بشارة، فقال مبينا لحالم القابل للأعراض وثمراته جوابا لمن يسأل عنهم
مؤكدًا لأجل إنكار المعاندين: (ان الذين) قال أبو حيان: قال ابن
عباس رضى الله عنهما: نزلت فى الصديق رضى الله عنه وأرضاه .
١٠ (قالوا) أى قولاً حقيقياً مدعنين به بالجنان وناطقين باللسان تصديقاً
لداعى الله فى دار الدنيا متدللين حيث ينفع الذل جامعين بين الآس
الذى هو المعرفة والاعتقاد، والبناء الذى هو العمل الصالح بالقول والفعل
على السداد، فان أصل الكمالات النفسانية يقين مصلح وعمل صالح،
/ تعرف الحق لذاته والخير لتعمل به ورأس المعارف اليقينية ورئيسها
١٥ معرفة الله، ورأس الأعمال الصالحة الاستقامة على حد الاعتدال من
غير ميل إلى طرف إفراط أو تفريط: (ربنا) أى المحسن إلينا (الله)
المختص بالجلال والإكرام وحده لا شريك له .

(١) من م ومد، وفى الأصل وظ: جعلنا (٢) من ظ وم ومد، وفى
الأصل: لهم (٣) من ظ وم ومد، وفى الأصل: أرادوا (٤) من م ومد،
وفى الأصل وظ: أتبعها (٥) فى البحر المحيط ٧/ ٤٩٦ .

ولما كان الثبات على التوحيد و مصححاته إلى المهمات أمرا في
 علو رتبته لا يرام إلا بتوفيق ذى الجلال والإكرام، أشار إليه بأداة
 التراخي فقال: ﴿ثم استقاموا﴾ طلبوا و أوجدوا القوام بالإيمان بجميع
 الرسل و جميع الكتب و لم يشركوا به صنما ولا وثنا ولا آدميا ولا ملكا
 'ولا كوكبا' ولا غيره بعبادة ولا رياء، و عملوا بما يرضيه و تجنبوا كل ما
 يسخطه و إن طال الزمان، امثالاً لما أمر^٢ به أول السورة في قوله "إنما
 الحكم الله واحد فاستقيموا إليه" فمن كان له أصل الاستقامة في التوحيد
 آمن من النار بالخلود، و^٣ من كان له كمال الاستقامة في الأصول والفروع
 آمن^٤ الوعيد ﴿تنزل﴾ على سبيل التدرج المتصل ﴿عائهم﴾ من حين
 نفخ الروح فيهم إلى أن يموتوا ثم إلى أن يدخلوا الجنة باطنا فظاهرا^٥.
 ١٠ ﴿اللائكة﴾ بالتأيد في جميع ما ينوبهم فتستعمل الأحوال الملكية
 على صفاتهم البشرية و شهواتهم الحيوانية فتضمحل عندها، و تشرق
 مراتبهم، ثم شرح ما يؤيدونهم^٦ به و فسر به فقال: ﴿الا تخافوا﴾
 أى من شيء مثله يخيف، و كأهم يثبتون ذلك في قلوبهم ﴿ولا تحزنوا﴾
 أى على شيء فانكم، فإن ما حصل لكم أفضل منه، فأوقاتكم الآخروية^٧ ١٥

(١-١) سقط ما بين الرقين من ظ و م و مد (٢) من م و مد، وفي الأصل
 و ظ : اقر (٣) من م و مد، وفي الأصل و ظ : دون (٤) من م و مد،
 وفي الأصل و ظ : من (٥) من ظ و مد، وفي الأصل و م : و ظاهرا (٦) من
 مد، وفي الأصل و ظ و م : اللائكة (٧) من ظ و م و مد، وفي الأصل :
 يؤيدهم (٨) سقط من ظ و م و مد (٩) من ظ و م و مد، وفي الأصل :
 الآخروية .

فيها بل هي كلها روح وراحة، فلا يفوتهم لذلك محبوب ولا يباحقهم
مكروه ﴿واشروا﴾ أي املاؤا صدوركم [سرورا - ١] يظهر أثره على
بشرتكم بتهلل الوجه ونعمة سائر الجسد ﴿بالجنة التي كنتم﴾ أي كوناً
عظيماً على ألسنة الرسل ﴿توعدون﴾ أي يتجدد لكم ذلك كل حين
هـ بالكتب و الرسل، وقال الرازي في اللوامع : يبشرون في ثلاثة مواضع :
عند الموت، وفي القبر، و يوم البعث - انتهى . وهذا محمول على الكلام
الحقيقي و ما قبله على أنهم يفعلون معه ما ترجمته ذلك .

ولما أثبتوا لهم الخير، ونفوا عنهم الضير، عللوه بقولهم :
﴿نحن أولئوكم﴾ أي أقرب الأقرباء إليكم، فنحن نفعل معكم كل ما يمكن
١٠ أن يفعله القريب ﴿في الحياة الدنيا﴾ نجتلب لكم المسرات و نبعد
عنكم المضرات و نحملكم على جميع الخيرات بحيث يكون لكم فيها ما
تؤثره العقول بالامتناع عما تهواه النفوس و إن تراءى للرئين في الدنيا
أن الأمر بخلاف ذلك، فتوقظكم من المنام، و نحملكم على الصلاة و الصيام،
و نبعدكم عن الآثام، ضد ما تفعله الشياطين مع أوليائهم ﴿وفي الآخرة ج﴾
١٥ كذلك حيث يتعادي الاخلاء إلا الاتقياء ﴿و لكم فيها﴾ أي الآخرة
في الجنة و قبل دخولها في جميع أوقات الحشر ﴿ما تشتهى﴾

(١) زيد من ظ و م و مد (٢) من م و مد، وفي الأصل و ظ : كونها .
(٣) من ظ و م و مد، وفي الأصل : عنهم (٤) من م و مد، وفي الأصل
و ظ : إلى (٥) من م و مد، وفي الأصل و ظ : ثورة (٦) من م و مد،
و في الأصل و ظ : ضده .

[ولو على أدنى وجوه الشهوة بما يرشد إليه حذف المفعول -^١]
 ﴿ انفسكم ﴾ لاجل^٢ ما منعتموها من الشهوات في الدنيا ﴿ ولكم ﴾ .
 ولما كان السياق للذين استقاموا العام للسابقين وأصحاب اليمين على
 ما أشير إليه الختم [بصفة -^١] المغفرة وتقديمها، قيد بالظرف بخلاف
 ما في يَسْ فقال: ﴿ فيها ﴾^٣ أى الآخرة^٢ ﴿ ما تدعون ﴾^٤ [أى -^١] .
 ما تؤثرون دعاءه وطلبه و تسألونه وتمنونه بشهوة نفوسكم ورغبة قلوبكم .
 ولما كان / هذا كله بالنسبة إلى ما يعطون شيئاً يسيراً، نبه عليه
 بقوله: ﴿ نزلاً ﴾ أى هذا كله يكون لكم كما يقدم إلى الضيف عند
 قدومه إلى أن يتهاى ما يضاف به . ولما كان من حوسب عذب، فلا
 يدخل أحد الجنة إلا بالرحمة، أشار إلى ذلك بقوله^٥: ﴿ من ﴾ أى كائناً
 ذلك النزل من ﴿ غفور ﴾ إليه صفة المحو للذنوب عينا وأثراً على
 غاية لا يمكن وصفها ﴿ رحيم ﴾ أى بالغ الرحمة بما ترضاه الإلهية، فالحاصل
 أن المفسد يقيض^٦ الله [له -^١] قرنائه السوء من الجن والإنس يزيدونه
 فساداً والمصلح ييسر الله له أولياء الخير من الإنس والملائكة يعينونه
 ويجيبونه في جميع الخيرات و يبعدونه ويكرهونه في جميع المضرات - ١٥
 والله يتولى الصالحين .

(١) زيد من م و مد (٢) من ظ و م و مد، وفي الأصل: لا (٣-٢) وقع ما
 بين الرقمين في الأصل بعد: في الدنيا و لكم، والترتيب من ظ و م و مد،
 و وقع في الأصل: أى في الآخرة (٤) زيد من ظ و م و مد (٥) من ظ و م
 و مد، وفي الأصل: ب كله (٦) من م و مد، وفي الأصل و ظ: متقبض .

و لما كان هذا لمن كمل نفسه، أتبعه بمن أكل غيره إشارة إلى
أن السعادة التامة أن يكتسب الإنسان من الصفات الفاضلة ما يصير
بها كاملا في نفسه، فاذا فرغ اشتغل بتكميل الناقص عاطفا على ما تقديره:
ما أحسن هذا الذي كمل نفسه، و قاله تنويفا بعلو قدر النفع المتعدى
ه و حثا على مداومة الدعاء و إن أبوا و قالوا "قلوبنا في اكثة" ثم قالوا
"لا تسمعوا لهذا القرآن" فانهم لم يقولوا من ذلك شيئا إلا ذكرت
أجوبته الشافية الكافية فاندفعت جميع الشبهات و زالت غياهب الضلالات،
فصار تحذير الدعاء موضعا للقبول: (و من احسن قولاً) أى من جهة
القول (من دعاء) و حد الضمير دلالة على قلة هذا الصنف (إلى الله)
١٠ [أى - ٢] الذى عم بصفات كماله جميع الخلق فهو يستعطف كل أحد
بما تعرف إليه سبحانه [به - ٢] من صفاته (و عمل) أى و الحال
أنه قد عمل (صالحاً) فى نفسه ليكون ذلك أمكن لدعائه أعم من
أن يكون ذلك الصالح نية أو قولاً أو عملاً للجوارح الظاهرة سرا كان
أو علناً، و لذا حذف الموصوف لثلاث يوم تقيده بالأعمال الظاهرة و للاغناء
د عنها بقوله «دعاء» بخلاف ما كان سياقه للتوبة كآية الفرقان أو اعتقاد الحشر
كآية الكهف، فانه لا بد فيه من إظهار العمل ليكون شاهداً على صحة
الاعتقاد و كمال التوبة، و الدعاء هنا معنى عن ذلك (و قال) مؤكداً

- (١) من م و مد، و فى الأصل و ظ: الغللات (٢) زيد من م و مد.
(٣) زيد من ظ و مد (٤) من م و مد، و فى الأصل و ظ: الصلح (ه) من
ظ و م و مد، و فى الأصل: علانية (٦) من ظ و م و مد، و فى
الأصل: معنى.

عند المخالف والمؤالف قاطعا لطمع المفسد فيه : (اننى من المسلمين ه) أى
الراشدين فى صفة الإسلام متظاهرا بذلك لا يخاف فى الله لومة لائم وإن
سماه أبناء زمانه كذا جافيا و غليظا عاسيا لتصلبه فى مخالفته لإياهم فيما هم
عليه بتسهله^٢ فى انقياده لكل ما أمره^٢ به ربه سبحانه .

ولما كان التقدير : لا أحد أحسن قولاً منه ، بل هو المحسن ه
وحده ، فلا يستوى هذا المحسن وغيره أصلا ، ردا عليهم أن حالهم
أحسن من حال الدعاة^٢ إلى الله ، [وكان -^١] القيام بتكميل الخلق يحتاج
إلى جهاد للنفس عظيم من تحمل المشاق والصبر على الآذى ، وغير
ذلك من جميع الأخلاق ، عطف عليه التفرقة بين عمليهما^٢ ترغيبا فى

الحسنات فقال : (ولا تستوى) أى وإن اجتهدت^٢ فى التحرير والاعتبار ١٠

(الحسنة) أى لا بالنسبة إلى أفراد جنسها / ولا بالنسبة إلى عاملها
عند وحدتها ، لتفاوت الحسنات فى أنفسها ، والحسنة الواحدة باعتبار
نيات العاملين لها واجتهادهم فيها ولا بالنسبة إلى غيرها ، وإلى ذلك
أشار بالتأكيد فى قوله : (ولا السيئة^١) أى فى نفسها ولا بالنسبة إلى
جنس آخر .

١٥

(١) من م ومد ، وفى الأصل وظ : غايظا (٢) من ظ وم ومد ، وفى
الأصل : لتسهله (٣) من م ومد ، وفى الأصل وظ : امر (٤) من ظ وم
ومد ، وفى الأصل : احدا (٥) من ظ وم ومد ، وفى الأصل : الدعاء .
(٦) زيد من م ومد (٧) من م ومد ، وفى الأصل وظ : عملها (٨) من م
ومد ، وفى الأصل وظ : اجتهد .

ولما أنتج هذا الحث على الإقبال على الحسن والإعراض عن
السيئ، وأفهم أن كلا من القسمين متفاوتا الجزئيات متعالى الدرجات،
وكان الإنسان لا ينفك عن عوارض^١ تحصل له من الناس ومن نفسه
يحتاج إلى دفع^٢ بعضها، أنتج عنه قصد الأعلى فقال: ﴿ادفع﴾ أى
ه كل ما يمكن أن يضرك من نفسك ومن الناس ﴿بالتى﴾ أى الخصال
والأحوال التى ﴿هى احسن﴾ على قدر الإمكان من الأعمال الصالحات فالغفو
عن المسىء حسن، والإحسان أحسن منه ﴿فاذا الذى بينك وبينه عداوة﴾
عظيمة قد ملأت ما بين البيتين فاجأته حال كونه ﴿كانه ولى﴾ أى
قريب فاعل ما يفعل القريب ﴿حميم﴾ [أى - ٢] فى غاية القرب
١٠ لا يدع مهبا إلا قضاء وسهله ويسره، وشفاه الله، وقرب بعيده،
وأزال درنه، كما يزيل الماء الحار الوسخ.

ولما كانت هذه الخصلة أمّا جامعا لجميع مصالح الدين والدنيا،
قال منبها على عظيم فضلها وبديع نبلها^٣ حاثا على الاستغلال بجميع^٤
ظلالها مشيرا بالبناء^٥ للفعول إلى أنها هى العمدة المقصودة بالذات على
١٥ وجه منبه على أنها مخالفة لجملة الإنسان حثا على الرغبة فى طلبها من

(١) زيد فى الأصل : ما، ولم تكن الزيادة فى ظ و م ومد فخذناها (٢) من
ظ و م ومد، وفى الأصل : رفع (٣) زيد من م ومد (٤) من ظ و م
ومد، وفى الأصل : جامعة (٥) من ظ و م ومد، وفى الأصل : مصلح .
(٦) من ظ و م ومد، وفى الأصل : ديلها - كذا (٧) من م ومد، وفى
الأصل و ظ : بجميل (٨) من ظ و م ومد، وفى الأصل : بالقاء .

وامبها ﴿ وما يلقَّها ﴾ اى يجعل لافيا لهذه الخصلة التى هى مقابلة
الإساءة بأحسن الحسن وهو الإحسان الذى هو أحسن من الغفور والحلم
والصبر والاحتمال بأن يعلق الله تعالى إرادته على وجه الشدة والمبالغة
بالقائها إليه ﴿ الا الذين صبروا ﴾ اى وجدت منهم هذه الحقيقة وركزت
فى طباعهم ، فصاروا يكظمون الغيظ ويحملون المكاره ، وكرر إظهار
البناء للفعل للذنية على أنه لا قدرة عليها إلا بتوفيق الخالق بأمر
باطنى يقذفه الله فى القلب قذفا وحيا تظهر ثمرته على سائر البدن ، فقال
دالا باعادة النافى على زيادة العظم وعلى أن أصحاب هذه الخصلة على
رتبتين كل رتبة منهما مقصودة فى نفسها ﴿ وما يلقَّها ﴾ على ما هى
عليه من العظمة ﴿ الا ﴾ و أفرد هنا بعد جمع الصابر دلالة على ندرة ١٠
المستقيم على هذه الخصلة ﴿ ذو حظ ﴾ أى نصيب وقسم وبخت ﴿ عظيم ﴾
أى جليل فى الدنيا والآخرة عند الله وعند الناس .

ولما كان التقدير : فان لقيت ذلك وأعاذك الله من الشيطان فانت
أنت ، عطف عليه قوله [معبرا بأداة الشك المفهمة لجواز وقوع ذلك
فى الجملة ، مسح العلم بأنه صلى الله عليه وسلم معصوم إشارة إلى رتبة ١٥
الإنسان من حيث هو إنسان وإلى أن الشيطان يتوهم مع عليه بالعصمة أنه
يقدر على ذلك فيعلق أمه به ، وكأنه لذلك أكد لأن نزغ له فى محل
الإنكار -] : ﴿ واما ﴾ ولما كانت وسوسة الشيطان تبعث على ما

(١) سقط من م (٢) زيد من م ومد (٣) من م ومد ، وفى الأصل
وظ : كان .

لا ينبغي ، و كان العاقل لا يفعل ما لا ينبغي إلا بالإلحاح ، شبه المتعاطى له
 بالخنوس الذى حمله الخنس على ارتكاب ما يضر فقال : ﴿ ينزغك ﴾
 أى ينخسك و يطعنك طعنا مفسدا فيحصل لك تألم^١ ﴿ من الشيطان ﴾
 البعيد من الرحمة المحترق باللعة . و لما كان المقام خطرا لأن الطبع
 ه مساعد للوسواس ، جعل النزغ نفسه نازغا إشارة إلى ذلك فقال : ﴿ نزغ ﴾
 أى وسوسة تحرك نحو الوسوس من أجله / و تبعث إليه بعث الخنوس
 إلى الجهة التى يوجه إليها ، فانه ينبعث إلى تلك الجهة بعزم^٢ عظيم
 ﴿ فاستعذ بالله^٣ ﴾ أى استجر بالملك [الأعلى -^٤] و اطلب منه الدخول
 فى عصمته مبادرا^٥ إلى ذلك حين نخس بالنزغة فانه لا يقدر على الإعاذة
 ١٠ منه غيره ، و لا تنذر النزغة تتكرر ، بل ارجع إلى المحيط علما و قدرة فى
 أول الخطرة ، فإك إن لم تخالف أول الخطرة صارت فكرة ، فيحصل
 العزم فتقع الزلة فتصير قسوة فيحصل التماهى^٦ - به عليه القشبرى .
 و لما كانت الاستعاذة هنا من الشيطان ، و كان نزغه مما يعلم لا عما يرى ،
 و كانت صفة السمع تعم ما يرى و ما لا يرى ، قال مؤكدا لوقوف
 ١٥ الجامدين مع الظواهر : ﴿ انه هو ﴾ أى وحده ﴿ السميع ﴾ و ختم
 بقوله : ﴿ العليم^ه ﴾ الذى يسمع كل مسموع من استعاذتك و غيرها ،
 (١-١) سقط ما بين الرقنين من ظ و م و مد (٢) من ظ و م و مد ، و فى
 الأصل : بحزم (٣) زيد من م و مد (٤) من ظ و مد ، و فى الأصل و م :
 متبادرا (٥) من م و مد ، و فى الأصل و ظ : فتحصل (٦) زيد فى الأصل : به ،
 و لم تكن الزيادة فى ظ و م و مد فحذفناها .

و يعلم كل معلوم من نزغ و غيره، فهو القادر على رد كيده، و توهين أمره و أيده. و ليس هو كما جعلتموه له من الانداد الصم البكم التي لا قدرة لها على شيء أصلاً.

ولما ذكر أنهم جعلوا له أندادا مع أنه خلق الأرض في يومين، و ختم ذلك بأن أحسن الحسن الدعاء إلى الله، و ختم الأمر [بالدعاء - ٥] بصفة العلم. أتبعه دلائل التوحيد إعلاما بأن التوحيد أحسن الحسن يطرد كل شيء، و تنبها على أن الدعوة إلى الله تعالى عبارة عن تنوير الدلائل الدالة على الذات و الصفات، و ذلك ببيان الأفعال و آثارها و هو العالم بجميع ما فيه من الأجزاء و الأبعاض جوهرًا^٢ و عرضًا، و بدأ بذكر الفلكيات لأنها أدل، فقال عاطفا على ما تنذره: فن آياته الناشئة^{١٠} عن شمول علمه المستلزم لشمول قدرته المنتجة لإعاداته لمن يريد و نفوذ تصرفه في كل ما يشاء المستلزم لتفردهِ بالإلهية^٣ أنه خلق الخافقين كما مضى في ستة أيام: (و من آياته) الدالة على وحدانيته:

و في كل شيء له آية تدل على أنه الواحد^٤

ولما كانت الظلمة^٥ عدما و النور وجودا و العدم مقدم قال: ١٥

(الليل و النهار) أي الدالان^٦ باختلافهما و هيئتهما على قدرته على

- (١) زيد من ظ و م و مد (٢) من ظ و م و مد، و في الأصل: بطرد.
(٣-٢) من ظ و م و مد، و في الأصل: لو عرض أو - كذا (٤) من م و مد، و في الأصل و ظ: لأنه (هـ-هـ) سقط ما بين الرقيين من ظ و م و مد.
(٦) من ظ و م و مد، و في الأصل: العظمة (٧) من م و مد، و في الأصل و ظ: الدالين.

البعث و على ' كل مقدور (و الشمس و القمر ') اللذين هما الليل و النهار
كالروح لذوى الأجساد ، و هذه الموجودات - مع [ما - '] مضى من
خلق الخافقين - كتاب الملك الديان ، إلى الإنس و الجن ، المشهود لهم
بالبیان كما قيل ' يا إنسان :

٥ تأمل سطور الكائنات فانها من الملك الأعلى إليك رسائل
و قد خط فيها لو تأملت خطة الاكل شيء ما خلا الله باطل

و لما ثبت له سبحانه التفرد بالخلق و الأمر ، و كان باطنا إلا عند
من نور الله أو كانت الشمس و القمر من آياته * المعرفة المشيرة في وجود
الدنيا و الآخرة إليه ، و كانا مشاهدين . و كان الإنسان قاصر العقل مقيد
١٠ الوهم بالمشاهدات لما عنده من الشواغل إلا من عصم الله ، أتج قوله
محذرا من عبادتهما لما يرى لهما من البهاء و فيهما من المنافع :
(لا تسجدوا للشمس) التي هي أعظم أو أناكم فانها من جملة مبدعاته ،
و أعاد ' النافي تأكيداً للنفي ' و إفادة لأن النهي عن كل منهما على
حدته ، و لذلك أظهر موضع الإضمار ' فقال : (و لا للقمر) كذلك .
١٥ و لما نهى عن السجود لهما ، أمر بالسجود بما بين ' استحقاقه لذلك

(١) سقط من م و مد (٢) زيد من ظ و مد (٣-٤) سقط ما بين الرقنين من
ظ و م و مد (٤) من م و مد ، وفي الأصل وظ : أثبت (٥) من مد ، وفي
الأصل وظ و م : آيات (٦) من ظ و م و مد ، وفي الأصل : شاهدين .
(٧) من ظ و م و مد ، وفي الأصل : عظم (٨) من م و مد ، وفي الأصل
وظ : مبتدعاته (٩-٩) من ظ و م و مد ، وفي الأصل : التأكيد الثاني
في تأكيد المنفى (١٠) سقط من م (١١) من م و مد ، وفي الأصل وظ : بين .

وعدم استحقاقهما، أو استحقاق شيء غيرهما له فقال: ﴿ واسجدوا ﴾
 'و نه على مزيد عظمته بالإظهار موضع الإضمار فقال: ﴿ لله ﴾ أى
 الذى له كل كمال من [غير - °] شائبة نقص [من أفول أو تجدد حلول - ٢]
 ﴿ الذى خلقهن ﴾ أى الأربعة^١ لأجلكم فهو الذى يستحق الإلهية، وأنث
 لأن [ما - °] لا يعقل حكمه حكم الموث [فى الضمير - ٢] وهى أيضا ه
 آيات، وفيه إشارة إلى تنهى سفولها عما أهلوها له و ذم عابديها
 بالإفراط فى الغاوة، ويمكن أن يكون عد القمر اقمارا لأنه يكون تارة
 هلالا و أخرى بدرا و أخرى محوا، فلذلك جمع إشارة إلى قهرهما بالتغير
 له فى الجرم و لمهما بالتسير، ولذلك عبر بضمير الموث الذى يكون
 لجمع^٢ الكثرة عما لا يعقل.

١٠

و لما ظهر أن الكل عبيده، و كان السيد لا يرضى بإشراك عبده
 عبدا آخر فى عبادة سيده قال: ﴿ ان كنتم اياه ﴾ أى خاصة بغاية الروسخ
 ﴿ تعبدونه ﴾ [كما - °] هو صريح قولكم فى الدعاء فى وقت الشدائد
 لاسيما فى البحر، و محصل قولكم " ما نعبدكم الا ليقربونا إلى الله زلفى "
 فان اشركتم به شيئا بسجود أو غيره فما^٣ خصصتموه بالعبادة لأن السجود ١٥

(١-١) وقع ما بين الرقيين فى الأصل بعد « تجدد حلول » و الترتيب من ظ و م
 و مد (٢) زيد من ظ و م و مد (٣) زيد من م و مد، و زيد فى الأصل:
 و أتى باسمه الجامع للصفات العلية المنزهة عن الأفول أو التجدد أو الحلول
 فقال، و لم تكن الزيادة فى ظ و م و مد لحذفها (٤-٤) من م و مد، و فى
 الأصل و ظ: الأربعة أى (٥) زيد من م و مد (٦) فى الأصل و ظ بياض
 ملأناه من م و مد (٧) من ظ و م و مد، و فى الأصل: ما .

من العبادة و فعله ولو في وقت واحد لغيره إشراك في الجملة ، و من
أشرك به لم يعبد وحده ، و من لم يعبد وحده لم يعبد أصلا ، لأنه
أغنى الأغنياء ، لا يقبل إلا الخالص و هو أقرب إلى عباده من كل شيء
فيوشك أن ينتقم منكم بأشراككم ، و في الآية إشارة إلى الحث على
ه صيانة الآدميين عن أن يقع منهم سجود^١ لغيره رفعا لمقامهم عن^٢ أن
يكونوا ساجدين لمخلوق بعد أن كانوا مسجودا لهم ، فانه سبحانه أمر
الملائكة الذين هم أشرف خلقه بعدم بالسجود^٣ لآدم و هم في ظهوه فتكبر
اللعين^٤ إبليس ، فابد لعنه ، فشتان ما بين المقامين .

ولما كانوا في هذا الأمر بين طاعة و معصية ، و كان درأ المفاسد
١٠ مقدما ، سبب عن ذلك قوله معبرا بأداة الشك تنبيها [لهم -^٥] على أن
استكبارهم بعد إقامة هذه الأدلة ينبغي أن لا يتوهم ، و صرف القول إلى
الغية تحقيرا لهم و إبعادا على تقدير وقوع ذلك منهم : (فان استكبروا)
أي أوجدوا الكبير عن اتباعك فيما أمرتهم به من التوحيد^٦ فلم يوحّدوا
الله و لم ينزهوه^٧ تعالى عن الشريك (فالذين عند) و أظهر موضع الإضمار
١٥ معبرا بوصف الإحسان بشارة له و نذارة لهم (ربك) خاصة لا عندهم
لكونهم مقربين لديه في درجة الرضاء و الكرامة و لكونهم بما يستغرق

(١) من ظ و مد ، و في الأصل و م : الى (٢) من ظ و م و مد ، و في
الأصل : سجوده (٣) من ظ و م و مد ، و في الأصل : من (٤) من ظ و م
و مد ، و في الأصل : للسجود (٥) سقط من ظ و م و مد (٦) زيد من ظ
و م و مد (٧ - ٧) في الأصل و ظ و م : فلم ينزهوا الله .

وعدم استحقاقهما، أو استحقاق شيء غيرهما له فقال: ﴿ واسجدوا ﴾
 ونبه على مزيد عظمتة بالإظهار موضع الإضمار فقال: ﴿ لله ﴾ أى
 الذى له كل كمال من [غير - °] شائبة نقص [من أفول أو تجدد حلول - ٢]
 ﴿ الذى خلقهن ﴾ أى الأربعة لاجلكنم فهو الذى يستحق الإلهية، و أنت
 لأن [ما - °] لا يعقل حكمه حكم الموث [فى الضمير - ٢] وهى أيضا ه
 آيات، وفيه إشارة إلى تنهاى سفولها عما أهلوها له و ذم عابديها
 بالإفراط فى الغباوة، ويمكن أن يكون عد القمر اقمارا لأنه يكون تارة
 هلالا و أخرى بدرا و أخرى محوا، فلذلك جمع إشارة إلى قهرهما بالتغير
 له فى الجرم ولهما بالتسير، و لذلك عبر بضمير الموث الذى يكون
 لجمع الكثرة عما لا يعقل.

١٠

ولما ظهر أن الكل عبيده، و كان السيد لا يرضى بإشراك عبده
 عبدا آخر فى عبادة سيده قال: ﴿ ان كنتم اياه ﴾ أى خاصة بغاية الروح
 ﴿ تعبدونه ﴾ [كما - °] هو صريح قولكم فى الدعاء فى وقت الشدائد
 لاسيما فى البحر، و محصل قولكم " ما نعبدهم الا ليقربونا إلى الله زلفى "
 فان اشركتم به شيئا بسجود أو غيره فما خصصتموه بالعبادة لأن السجود ١٥

(١-١) وقع ما بين الرقيين فى الأصل بعد « تجدد حلول » و الترتيب من ظ و م
 و مد (٢) زيد من ظ و م و مد (٣) زيد من م و مد، و زيد فى الأصل:
 و أتى باسمه الجامع للصفات العلية المنزهة عن الأفول أو التجدد أو الحلول
 فقال، و لم تكن الزيادة فى ظ و م و مد فحذفناها (٤-٤) من م و مد، و فى
 الأصل و ظ: الأربعة أى (٥) زيد من م و مد (٦) فى الأصل و ظ بياض
 ملائكة من م و مد (٧) من ظ و م و مد، و فى الأصل: عما.

من العبادة و فعله ولو في وقت واحد لغيره إشراك في الجملة ، و من
أشرك به لم يعبد وحده ، و من لم يعبد وحده لم يعبد أصلا ، لأنه
أنقى الأغنياء ، لا يقبل إلا الخالص و هو أقرب إلى عباده من كل شيء
فيوشك أن ينتقم منكم بإشراككم ، و في الآية إشارة إلى الحث على^١
ه صيانة الآدميين عن أن يقع منهم سجود^٢ لغيره رفعا لمقامهم عن^٣ أن
يكونوا ساجدين لمخلوق بعد أن كانوا مسجودا لهم ، فانه سبحانه أمر
الملائكة الذين هم أشرف خلقه بعدم بالسجود^٤ لآدم و هم في ظهوه فتكبر
اللعين^٥ إبليس ، فابد لعنه ، فشتان ما بين المقامين .

ولما كانوا في هذا الأمر بين طاعة و معصية ، و كان درأ المفسد
١٠ مقدما ، سبب عن ذلك قوله معبرا بأداة الشك تنبيها [لهم -^٦] على أن
استكبارهم بعد إقامة هذه الأدلة ينبغي أن لا يتوهم ، و صرف القول إلى
الغية تحقيرا لهم و إبعادا على تقدير وقوع ذلك منهم : ((فان استكبروا))
أي أوجدوا الكبر عن اتباعك فيما أمرتهم به من التوحيد^٧ فلم يوحدا
الله و لم ينزهوه^٨ تعالى عن الشريك ((فالذين عند)) و أظهر موضع الإضمار
١٥ معبرا بوصف الإحسان بشارة له و نذارة لهم ((ربك)) خاصة لا عندهم
لكونهم مقربين لديه في درجة الرضاء و الكرامة و لكونهم مما يستغرق

(١) من ظ و مد ، و في الأصل و م : الى (٢) من ظ و م و مد ، و في
الأصل : سجوده (٣) من ظ و م و مد ، و في الأصل : من (٤) من ظ و م
و مد ، و في الأصل : للسجود (٥) سقط من ظ و م و مد (٦) زيد من ظ
و م و مد (٧-٧) في الأصل و ظ و م : فلم ينزهوا الله .

ه الآدميون و لكون الكفار لاقدرة لهم على الوصول إليهم^١ بوجه :
 (يسبحون له) أى يوقعون التنزيه عن النقائص و يعدون عن الشركة
 لأجل علوه الأقدس و عزه الأكبر لا لثىء غيره^٢ إخلاصا فى عبادة
 و هم لا يستكبرون .

و لما كان حال الكفار فى الإخلاص مختلفا فى الشدة و الرخاء ، ٥ / ٦٠٤
 أشار إلى تقييح ذلك منهم بتميم خواصه عليهم^٣ الصلاة و السلام بالإخلاص
 حالى الإثبات الذى هو حالة بسط فى الجملة ، و المحو الذى هو حالة قبض
 كذلك يحددون هذا التنزيه مستمرين عليه فى كل وقت [فقال - °] :
 (باليل و النهار) أى على مر الملون و كر الجديدين لا يفترون . و لما كان
 فى سياق الفرض لاستكبارهم المقتضى^٤ لإنكارهم ، أكد بالعاطف و الضمير ١٠
 فقال مؤذنا بأن هذا ديدنهم لا ينفكون عنه : (و هم) أى و الحال أنهم
 على هذا الدوام (لا يسمون ه) أى لا يكون لهم فى وقت من الأوقات
 فتور و لاملل ، فهو غنى عن عبادة هؤلاء^٥ بل و^٦ عن عبادة كل عابد ،
 و الحظ الأوفر لمن عنده . و أما هو سبحانه فلا يزيده شيئا و لا ينقصه
 شيء فدع هؤلاء إن استكبروا و شأنهم ، فيسعلون من الخاسر ، فالآية ١٥

(١) من م و مد ، و فى الأصل و ظ : إليه (٢) زيدت الواو بعده فى الأصل
 و لم تكن فى ظ و م و مد فحذفناها (٣) من م و مد ، و فى الأصل و ظ : عليه .
 (٤) من م و مد ، و فى الأصل و ظ : التى (٥) زيد من م و مد (٦) من م
 و مد ، و فى الأصل و ظ : المودى (٧-٧) من ظ و م و مد ، و فى الأصل :
 لايل (٨) من ظ و م و مد ، و فى الأصل : الأفر .

[من الاحتباك - ١] : ذكر الاستكبار أولا دليلا على حذفه [ثانيا
والتمحيص ثانيا دليلا على حذفه - ١] أولا ، و سر ذلك أنه ذكر أقبح
ما لأعدائه و أحسن ما لأولياته . . .

ولما ذكر بعض آيات السماء لشرفها ، ولأن بعضها عبد ، ومن
آثار الإلهية ، فذكر دلالتها على وحدانيته^١ اللازم منه إبطال عبادتها ،
أتبعه بعض آيات الأرض بخلاف ما في ينس ، فإن السياق هناك للبعث
وآيات الأرض أدل فقال : (ومن آيته) [أى - ٢] الدالة على
عظم شأنه وعلو سلطانه (انك ترى الأرض) أى بعضها بحاسة
البصر وبعضها بعين البصيرة قياسا على ما أبصرته ، لأن الكل بالنسبة
١٠ إلى القدرة^٢ على حد سواء .

ولما كان السياق للوحدانية ، عبر بما هو أقرب إلى حال العابد^٣
بخلاف ما مضى في الحج فقال : (خاشعة) أى يابسة لانبات فيها فهي
بصورة الذليل الذى لا منعة^٤ عنده لأنه [لا - ١] مانع من المشى^٥ فيها
لكونها مطأمنة^٦ بعد السار لوجهها بخلاف ما إذا كانت مهتزة راية^٧
١٥ متزخرفة تحتال بالنبات .

(١) زيد من ظ و م و مد (٢) من م و مد ، وفي الأصل و ظ : الوحدانية .
(٣) زيد من م و مد (٤) في م : عظيم (٥) من م و مد ، وفي الأصل
و ظ : قدرته (٦) من م و مد ، وفي الأصل و ظ : العباد (٧) من مد ،
وفي الأصل و ظ و م : متعة (٨) من ظ و م و مد ، وفي الأصل : الشئ .
(٩) من م و مد ، وفي الأصل و ظ : مطمئة (١٠) من ظ و م و مد ، وفي
الأصل : تايبة .

ر لما كان إنزال الماء مما استأثر به سبحانه، فهو من اعظم الأدلة على عظمة الواحد، صرف القول إلى مظهر العظمة فقال: ﴿ فاذا أنزلنا ﴾ بما لنا من القدرة التامة و' العظمة ﴿ عليها الماء ﴾ من الغمام أو سقناه إليها من الأماكن العالية و جلبنا به إليها من الطين ما تصلح به النباتات و إن كانت سبخة كأرض مصر ﴿ اهتزت ﴾ أى تحركت حركة عظيمة ٥ كثيرة سريعة، فكانت كمن يعالج ذلك بنفسه ﴿ وربت ﴾ أى تشققت فارتفع ترابها و خرج منها النبات و سما فى الجو مغطيا لوجهها، و تشعبت عروقه، و غلظت سوقه، فصار يمنع سلوكها على ما كان فيه من السهولة، و صار بحسن زيه بمنزلة الختان فى أبواب ثرية بعد أن كان عاريا ذليلا فى أطار رثة و حال زرىء، و كذلك القلوب إذا خشعت لاستشعارها ١٠ بما ألت به من الذنوب أقبل^٢ الحق سبحانه عليها فظهرها^٣ بيماء المعارف فظهرت / فيها ركات الندم و عفا عن أربابها ما قصروا فى صدق^٤ القدم و أشرقت^٥ بحلى الطاعات و زهت بملابس القربات، و زكت بأنواع التجليات .

٦٠٥ /

و لما كان هذا دليلا عظيما مشاهدا^٦ على القدرة على إيجاد المدوم، ١٥ و إعادة البالى المحطوم، أنتج و لابد قوله مؤكدا لأجل ما هم فيه من الإنكار صارفا القول عن مظهر العظمة إلى ما ينبه على القدرة على البعث و لابد :

- (١-١) سقط ما بين الرقين من ظ و م و مد (٢) من مد، و فى الأصل و ظ و م : بزينة (٣) من ظ و م و مد، و فى الأصل : امد (٤) من م و مد، و فى الأصل و ظ : فزاه (٥-٥) من م و مد، و فى الأصل و ظ : القلب و اشفقت . (٦) من م و مد، و فى الأصل و ظ : شاهدا .

(ان الذى احياها) بما اخرج من نباتها الذى كان يلى وتحطم و صار
 ترابا (لحي الموتى) كما فعل بالنبات من غير فرق . ولما كانوا مع
 إقرارهم بتمام قدرته كأنهم ينكرون قدرته لإنكارهم البعث [قال - ١] معللا
 مؤكدا : (انه على كل شئ قديره) لأن الممكنات متساوية الأقدام
 ه بالنسبة إلى القدرة ، فالقادر قدرة تامة على شئ منها قادر على غيره .
 و لما بين أن الدعوة إلى الله أعظم المناصب ، وأشرف المراتب .
 و بين أنها إنما تحصل ببيان دلائل التوحيد التى من أعظمها البعث ،
 و يته إلى أن كان بهذا الحد من الوضوح ، كان مجزئ التهديد من أعرض
 عن قبوله ، فقال فى عبارة عامة له^١ و لغيره ، مؤكدا تنبيها على أن فعلهم
 ١٠ فعل من يظن أنه سبحانه لا يطلع [على - ١] أعماله : (ان الذين يلحدون)
 أى يميلون بصرف المعانى عن القصد و سنن العدل بنحو قولهم ” ما نعبدهم
 الا^٢ ليقربونا الى الله زلفى “ ، او يماحلون باللغو بالمكاه^٣ و التصدية و غير
 ذلك من أنواع اللفظ و كل ما يشمله معنى الميل عما تصح إرادته .
 و لما كان الاجترار على الإلحاد قادحا فى الاعتراف بالعظمة ، أعاد^٤
 ١٥ مظهرها فقال : (فى ايتنا) على ما لها من العظمة الدالة على ما لنا

(١) زيد من م و مد (٢) زيد فى الأصل و ظ : كل ، ولم تكن الزيادة فى
 م و مد لخصفها (٣) من م و مد ، وفى الأصل و ظ : الذى (٤) من م و مد ،
 وفى الأصل و ظ : محر (٥) من م و مد ، وفى الأصل و ظ : عن (٦) من م
 و مد ، وفى الأصل و ظ : لما (٧) فى م و مد : انما (٨) ليس فى م و مد .
 (٩) من م و مد ، وفى الأصل و ظ : بالمكاه (١٠) فى م : إعادة .

من الوحداية وشمول العلم وتام القدرة . ولما كان العلم بالإساءة مع القدرة سببا للاخذ، قال مقرر العلم بعد تقرير القدرة: ﴿ لا يخفون علينا ﴾ أى فى وقت من الأوقات ولا وجه من الوجوه، ونحن قادرون على أخذهم، فتى شئنا أخذنا، ولا يعجل إلا ناقص يخشى الفوت .

- و لما كان الإلحاد سببا لإلقاء صاحبه فى النار، وكان التقدير: ٥
ونحن نحلم عن العصاة فنرجع إلينا أمن كل مخوف، ومن أعرض إلى الممات ألقيناه فى النار، سبب عنه قوله تعالى: ﴿ افن يلقى فى النار ﴾ أى على وجه أبسر أمر بسبب إلحاده فى الآيات وإعراضه عن الدلالات الواضحات، فيكون خائفا يوم القيامة لما يرى من مقدمات ذلك حتى يدهمه ما خاف منه ﴿ خير ام من ياتى ﴾ إلينا ﴿ امنا يوم القيمة ﴾ حين ١٠
نجمع عبادنا للعرض علينا للحكم بينهم بالعدل فيدخل الجنة دار السلام فيدوم أمنه، والآية من الاحتباك: ذكر الإلقاء فى النار أولا دليلا على دخول الجنة ثانيا، والأمن ثانيا دليلا على الخوف أولا، وسره أنه ذكر المقصود بالذات، وهو ما وقع الخوف لأجله أولا، والأمن الذى هو / العيش فى الحقيقة ثانيا .

١٥ / ٦.٦

(١) من م ومد، وفى الأصل و ظ : بالإشارة (٢) من ظ وم ومد، وفى الأصل: تقدير (٣) زيد فى الأصل: من، ولم تكن الزيادة فى ظ وم ومد فخذناها (٤) فى م: يدهم (٥) زيد فى الأصل: صارفا القول عن الغيبة إلى الخطاب لأنه أدل على الغضب على التماهى بعد هذا البيان ومن كان امنا؛ ولم تكن الزيادة فى ظ وم ومد فخذناها (٦) من ظ وم ومد، وفى الأصل: دخل .

ولما كان هذا 'رادا و لا بد' للعاقل عن سوء أعماله إلى الإحسان
رجاء إنعام الله و إفضاله، أتبع قوله مهيدا و مخوفا و متوعدا صارفا
القول عن الغيبة إلى الخطاب^٢ لأنه أدل على الغضب على المتمادى بعد هذا
البيان: ﴿اعملوا ما شئتم﴾ أى فقد علمتم مصير المسىء و المحسن، فمن أراد
ه شيئا من الجزائين فليعمل أعماله، فإنه ملاقيه. و لما كان العامل^٣ لا يطمع
فى الإهمال إلا على تقدير خفاء الأعمال، و المعمول له لا يترك الجزاء
إلا للجهل أو عجز، بين [أنه -] سبحانه محيط العلم^٤ عالم بمثاقيل^٥ الذر
فقال مرغبا مرهبا مؤكدا لأنهم يعملون عمل من يظن أن أعماله تخفى،
عادلا^٦ عن مظهر العظمة إلى ما هو أدل شيء على الفردانية، لئلا يظن أن
١٠ مزيد العلم بواسطة كثيرة: ﴿انه﴾ و قدم أعمالهم تنبيها على الاهتمام
بشأنها جدا فقال: ﴿بما تعملون﴾ أى فى كل وقت ﴿بصيرة﴾
بصرا و علما، فهو على كل شيء منكم قدير.

ولما جعل لإيهم الاختيار فى العمل تهديدا، أنبهه الإخبار بما لمن
خالفه، فقال مؤكدا للإنكارهم مضامين ما دخل عليه التأكيد:
١٥ ﴿ان الذين كفروا﴾ أى ستروا مرأى العقول الدالة على الحق مكذبين

- (١-١) من ظ و م و مد، وفى الأصل: ولا بد رادا (٢) سقطت الواو من م.
(٢-٢) من ظ و م و مد، وفى الأصل: إلى الخطاب بعد الغيبة (٤) من م
و مد، وفى الأصل و ظ: قد (٥) من م و مد، وفى الأصل و ظ: لاقية.
(٦) من م و مد، وفى الأصل و ظ: العاقل (٧) زيد من م و مد (٨-٨) من
ظ و م و مد، وفى الأصل: علما مثاقيل (٩) من م و مد، وفى الأصل
و ظ: عادة.

بالذكر الذي لا ذكر في الحقيقة غيره (لما جاءهم ج) من غير توقف أصلاً ، فدل ذلك منهم على غاية العناد (وانه) أى والحال أنه (لكذب) أى جامع لكل خير (عزيز) أى لا يوجد مثله فهو يغلب كل ذكر [ولا يغلبه ذكر - ١] ولا يقرب من ذلك ، ويعجز كل معارض ، ولا يعجز أصلاً عن إقعاد مناهض .

٥

ولما كان من معاني العزة انه ممتنع بمثاقه رصفه و جزالة نظمه و جلالة معانيه من أن يلحقه تغيير ما ، بين ذلك بقوله : (لا ياتيه الباطل) أى البين البطلان إتيان غلبة فيصير 'أوشى' منه باطلاً بينا . ولما كان المراد تعميم النفي : لا نفي العموم ، أدخل الجار فقال : (من بين يديه) أى من جهة الظاهر مثل أمر أخبر به عما كان قبله (ولا من خلفه) ١٠ من جهة العلم الباطن مثل علم ما لم يشتهر من الكائن والآتي سواء كان حكماً أو خبراً لأنه في غاية الحقيقة والصدق ، والحاصل أنه لا يأتيه من جهة من الجهات ، لأن ما قدام أوضح ما يكون ، وما خلف أخفى ما يكون ، فما بين ذلك من باب الأولى ، فالعبرة كناية عن ذلك لأن صفة الله 'لا وراء لها ولا أمام' على الحقيقة ، ومثل ذلك ليس وراء الله ١٥ مرمى ، ولا دون الله منتهى ، ونحوه مما تفهم العرب ومن علم لسانها

- (١) زيد من ظ و م ومد (٢) من ظ و م ومد ، وفي الأصل : علانه .
 (٣) من م ومد ، وفي الأصل و ظ : يخلفه (٤-٤) من ظ و م ومد ، وفي الأصل : ارشى (٥-٥) من ظ و م ومد ، وفي الأصل : امام لها ولا وراء .
 (٦) من ظ و م ومد ، وفي الأصل : لسانها .

المراد به دون لبس، ثم علل ذلك بقوله : ﴿ تنزيل ﴾ أى بحسب
التدرج لأجل المصالح ﴿ من حكيم ﴾ بالغ الحكمة فهو يضع كل شيء
منه فى أم محاله فى وقت النزول وسياق النظم ﴿ حميده ﴾ أى بالغ
الإحاطة بأوصاف الكمال من الحكمة وغيرها والتزهو والتطهر والتقديس
هـ عن كل شائبة نقص، يحمده كل خلق بلسان حاله إن لم يحمده بلسان
قاله، بما ظهر عليه من نقصه أو كماله، والخبر محذوف تقديره :
خاسرون لا محالة لأنهم لا يقدرّون على شيء مما يوجهونه^١ إليه من الطعن
لأنهم / عجزوا ضعفاء صغرة^٢ كما قال المعري :

/ ٦٠٧

أرى الجوزاء تكبر أن تصادا فعاند من تطيق له عنادا^٣

١٠ وحذف الخبر أهول لتذهب النفس كل مذهب .

ولما وصف الذكر بأنه لا يصح ولا يتصور أن يلحقه نقص،
فبطل قولهم ” لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه “ ونحوه مما مضى
وحصل الأمن منه، أتبعه التسلية بما يلحق به من الغم ليقع الصبر على
جميع أقوالهم وأفعالهم فقال : ﴿ ما يقال لك ﴾ أى يبرز إلى الوجود
١٥ قوله سواء كان فى ماضى الزمان أو حاضره أو آتية من شيء من الكفار
أو غيرهم يحصل به ضيق صدر أو تشويش فكر من قولهم ” قلوبنا فى
أكفة مما تدعونا إليه “ إلى آخره، وغير ذلك مما تقدم أنهم قالوه له

(١) من م ومد، وفى الأصل وظ : يوجهون (٢) من مد، وفى الأصل
وظ وم : صغيرة (٣) من م ومد، وفى الأصل وظ : الفساد (٤) من ظ
وم ومد، وفى الأصل : عن .

متعنتين به (الاما) أى شيء (قد قيل) أى حصل قوله على ذلك الوجه (لرسل) وإن لم يقل لكل واحد منهم فانه قيل للجموع، وبه على أن ذلك ليس مستغرق للزمان بل تارة [وتارة -^١] بادخال الجار في قوله: (من قبلك^١) ولما حصل بهذا الكلام ما أريد من التأسية، فكان موضع التوقع لهم أن يحل بهم ما حل^٢ بالآدم قبلهم من عذاب الاستئصال، وكان صلى الله عليه وسلم شديد الشفقة عليهم والمحنة لصالحهم، سكن سبحانه روعه بالإعلام بأن رحمته سبقت غضبه، فقال مخوفا مرجيا^٣ لأجل إنكار المنكرين: (إن) وأشار إلى مزيد رفعته بذكر صفة الإحسان وإفراده الضمير فقال: (ربك) أى المحسن إليك بإرسالك وإزال كتابه [إليك -^١]، ومن أكرم بمثل هذا لا ينبغي له ١٠ أن يحزن لشيء يمرض (لذو مغفرة) أى عظيمة جدا في نفسها وزمانها [ومكانها -^١] لمن يشاء منهم، فلا يقطع لأحد بشقاء.

ولما رغبهم باتصافه بالمغفرة، رهبهم باتصافه بالانتقام، وأكد باعادة "ذو" والواو فقال: (وذو عقاب) والختم بما رويہ الميم مع تقديم الاسم الميمى فى التى قبلها دال للاشعرى الذى قال بأن الفواصل ١٥ غير مراعية في الكتاب العزيز، وإنما المعول عليه المعاني لا غير، والمعنى [هنا على -^١] إيلام من كانوا يؤلمون^١ أوليائه باللغو عند

(١) زيد من م ومد (٢) في م: حصل (٣) زيد في الأصل وظ: لا راجيا، ولم تكن الزيادة في م ومد لخذفناها (٤) من م ومد، وفي الأصل وظ: افراد (٥) في ظ ومد: مرعية (٦) من م ومد، وفي الأصل وظ: يلامون.

التلاوة الدالة على غاية العناد، فلذلك قدم حكيم، ولم [يقول -^١]
شديد، [وقال -^٢] : ﴿اليم﴾ [أى -^٣] كذلك، فلا يقطع لأحد
بجاء، إلا من أخبر^٤ هو سبحانه بأشقائه أو إجماعه، وقد تقدم فعله لكل
من الأمرين أنجي ناساً وغفر لهم كقوم يونس عليه الصلاة والسلام،
و عاقب آخرين، و سيفعل في قومك من كل من الأمرين ما هو الأليق
بالرحمة بارسالك، كما أشار إليه ابتدأه بالمغفرة، فالآية نحو: إن ربك
لذو مغفرة للناس على ظلمهم، ولعله لم يصرح هنا تعظيماً للقرآن الذى
الكلام بسية .

ولما افتتحت السورة بأنه أنزل على أحسن الوجوه و أجملها وأعلامها
١٠ وأيتها وأكملها من التفصيل والجمع والبيان بهذا اللسان العظيم الشأن،
فقالوا فيه ما وقعت هذه القسيلة لأجله / من قولهم "قلوبنا فى اكنة"
إلى آخره، و كان ربما قال قائل: لو كان بلسان غير العرب، وأعطى
هذا النبى فهمه والقدرة على تبيينه لكان أقوى فى الإعجاز وأجدر
بالاتباع، أخبر أن الأمر ليس كذلك، لأنهم لم يقولوا: هذا الشك
١٥ حصل لهم فى أمره، بل عنادا، والمعاند لا يردده شيء، فقال على سبيل
التأكيد، معلما بأن الأمر على غير ما ظنه هذا الظان، وقال الأصهباني:
إنه جواب عن قولهم "وقالوا قلوبنا فى اكنة" . والأحسن عندى

/ ٦٠٨

(١) فم ومد: فلذا (٢) زيد من ظ وم ومد (٣) زيد من م ومد
(٤) من م ومد، وفى الأصل وظ: بنجاة (٥) من ظ وم ومد، وفى
الأصل: اكبر (٦) من ظ وم ومد، وفى الأصل: فاه .

أن يكون عطفاً على " فصلت آيته قرأنا عرياً " و بناء للفعول لأنه بلسانهم فلم يحتاج إلى تعيين المفضل^١، فيكون التقدير: فقد جعلناه عرياً معجزاً، وهم أهل العلم باللسان، فأعرضوا عنه وقالوا فيه ما تقدم، ولقت القول عن وصف الإحسان الذي اقتضى أن يكون عرياً إلى مظهر العظمة الذي هو محط إظهار الاقتدار وإفاد الكامة (ولو جعلناه) ٥
 أى هذا الذكر بما لنا من العظمة^٢ والقدرة^٣ (قرأنا) أى على ما هو عليه^٤ من الجمع (عجمياً) أى لا يفصح وهو مع ذلك على وجه ياسب عظمتنا إيشهد [كل - ٤] أحد أنه معجز للمعجم كما أن هذا^٥ معجز للعرب وأعطيناك فهمه والقدرة على إفهامهم إياه (لقالوا) أى مؤلاء المتعنتون^٦ فيه كما يقولون في هذا بغياء وتعنتا: (لولا) أى ملا ولم لا (فصلت آيته) ١٠
 أى بينت على طريقة تفهيمها^٧ بلا كلفة ولا مبين، حال كونه قرأنا عرياً كما قدمنا أول السورة.

ولما تبين^٨ بشاهد الوجود^٩ أنهم قالوا في العري^{١٠} الصرف و شهادة

- (١) من م ومد، وفي الأصل و ظ : الفعل (٢ - ٣) سقط ما بين الرقبن من ظ و م ومد (٣) سقط من م (٤) زيد من م ومد (٥ - ٥) من ظ و م ومد، وفي الأصل : انه (٦) من ظ و مد، وفي الأصل و م : المتعنتين - كذا (٧ - ٧) من م ومد، وفي الأصل و ظ : طريق تفهيمها (٨) من م ومد، وفي الأصل و ظ : بين (٩) من ظ و م ومد، وفي الأصل : الوحوه . (١٠) من م ومد، وفي الأصل و ظ : العري .

الحكيم الودود، وأنهم يقولون في الأعجمي^١ الصرف، لم يبق إلا المختلط
منهما المنقسم إليهما، فقال مستأفا منكرا عليهم للعلم بأن ذلك منهم مجرد
لدد لاطلبا للوقوف على سبيل الرشد: ((عجمي)) أى أمطلوبكم^٢
أو مطلوبنا - على قراءة الخبر من غير استفهام - أعجمي ((وعربى)) مفصل
باللسانين، [و الأعجمي - ٣] كما قاله الرازى فى اللوامع: الذى لا يفصح
ولو كان عربيا. والعجمى من العجم ولو تفاصح بالعربية.

ولما كان من الجائز أن يقولوا: نعم، ذلك مطلوبنا، وكان نزول
من الرتبة العليا إلى ما دونها مع أنه لا يجيب إلى المقترحات إلا مرید
للعذاب، أو عاجز عن إنفاذ ما [نريد - ٤]، بين أن^٥ مراده نافذ من
١٠ غير هذا فقال: ((قل هو)) أى هذا القرآن على ما هو عليه من العلو
الذى لا يمكن أن يكون شئ يناظره ((للذين آمنوا)) أى اردنا وقوع
الإيمان منهم ((هدى)) بيان لكل مطلوب ((وشفاء)) لما فى صدورهم من
داء الكفر والهواء والإفك فأذاتهم به سمعة، وقلوبهم له^٦ وأعية،
وهو لهم بصائر، قال القشيري، فهو شفاء للعلماء حيث استراحوا عن
١٥ كد الفكرة وتحير الخواطر وشفاء لضيق [صدور - ٥] المريدين^٧ بما
فيه من التنعم بقراءته والتلذذ بالتفكر فيه، وقلوب المحبين من لواعج^٨

- (١) من ظ و م و مد، وفى الأصل: العجمى (٢) من ظ و مد، وفى
الأصل و م: مطلوبكم - بدون همزة الاستفهام (٣) زيد من ظ و م و مد -
(٤) زيد من م و مد (٥) من ظ و م و مد، وفى الأصل: يدين (٦) من
م و مد، وفى الأصل و ظ: به (٧) من مد، وفى الأصل و ظ و م: المهدين -
(٨) من ظ و م و مد، وفى الأصل: نواعج .

الاشتياق بما فيه من لطائف المواعيد، و لقلوب العارفين بما يتوالى عليها^١
 من أنوار التحقيق و آثار خطاب الرب العزيز ﴿ و الذين لا يؤمنون ﴾
 أى اردنا أنه لا يتجدد منهم إيمان^٢ ﴿ فى آذانهم وقر ﴾ أى ثقل مذهب
 للسمع مصم، فهم لذلك لا يسمعون سماعا ينفعهم لأنهم بادروا إلى رده
^٣ أول ما سمعوه و تكبروا عليه / فصاروا لا يقدرُونَ على تأمله ٥ / ٦٠٩
 فهزيم الكسل و أصمهم الفشل^٤ فعز عليهم فهمه ﴿ وهو عليهم ﴾ أى^٥
 خاصة ﴿ عمى ﴾ [مستعل - ٦] على أبصارهم و بصارهم لازم لهم، فهم
 لا يعونه حق الوعى، و لا يبصرون^٦ الداعى به [حق - ٧] الإبصار، فلهم
 به ضلال و داء، فلذلك قالوا ” و من بيننا و بينك حجاب “ و ذلك
 لما يحصل لهم من الشبه^٧ التى هينت قلوبهم لقبولها^٨، أو يتماهى بهم فى ١٠
 الأوهام التى لا يأنفون سوى فروعها و أصولها، فقد بان أن سبب الورق
 فى آذانهم الحكم بعدم إيمانهم للحكم بأشقائهم، فالآية من الاحتباك : ذكر
 الهدى و الشفاء أولا دليلا على الضلال و الداء ثانيا، و الورق و العمى
 ثانيا دليلا على السمع. و البصار أولا، و سر ذلك أنه ذكر أمدح صفات
 المؤمنين و أذم صفات الكافرين، لانه لا أحقر من أصم أعمى . ١٥

(١) من ظ و م و مد، و فى الأصل : عليهم (٢) من ظ و م و مد، و فى
 الأصل : إيمانهم (٣-٢) من ظ و م و مد، و فى الأصل : او (٤) من م و مد،
 و فى الأصل وظ : عنه (٥-٥) سقط ما بين الرقين من ظ و م و مد (٦) سقط
 من م و مد (٧) زيد من م و مد (٨) من ظ و مد، و فى الأصل و م :
 لا يبصرونه (٩) من م و مد، و فى الأصل وظ : السبية (١٠) من ظ
 و م و مد، و فى الأصل : لقلوبها .

و لما بان بهذا بعدهم عن عليائه و طردهم عن فائه قال : ﴿ اُولَئِكَ ﴾
 [أى - ١] البعداء البعضاء مثلهم مثال من ﴿ ينادون ﴾ أى يناديهم
 من يريد نداءهم غير الله ﴿ من مكان بعيد ﴾ فهم بحيث لا يتأتى سماعهم ،
 و أما الاولون فهم ينادون بما هيئوا له من القبول من مكان قريب ،
 فهذه هى القدرة الباهرة ، و ذلك ان شيئا واحدا يكون لاس فى غاية
 ٥ القرب و لناس معهم فى مكائهم فى انهى البعد .

و لما كان التقدير : فلقد آتيناك الكتاب على هذه الصفة من
 العظمة ، فاختلفت فيه أمتك على ما اعلناك به أول البقرة من انقسام
 الناس فعاقبنا الذين تكبروا عليه أن ختمنا على مشاعرهم ، عطف عليه
 ١٠ مسليا قوله مؤكدا لمن يقول من اهل الكتاب إضللا : لو كان نبيا
 ما اختلف الناس عليه و نحو ذلك مما يلبس به : ﴿ ولقد آتينا ﴾ [أى - ١]
 على ما لنا من العظمة ﴿ موسى الكتب ﴾ أى الجامع لما فيه هدايم
 ﴿ فاختلف ﴾ أى وقع الاختلاف ﴿ فيه ﴾ أى من أمته كما وقع فى
 هذا الكتاب لأن الله تعالى خلق الخلق الاختلاف مع ما ركب
 ١٥ فيهم من العقول الداعية إلى الاتفاق ﴿ ولولا كلمة ﴾ أى إرادة
 ﴿ سبقت ﴾ فى الأزل ، و ائت القول إلى صفة الإحسان ترصية بالقدر*

(١) زيد من م و مد (٢) من م و مد ، وفى الأصل و ظ : بينا (٣) زيد فى
 الأصل و ظ : من ، ولم تكن الزيادة فى م و مد فخذناها (٤) زيد فى الأصل :
 فيه كذلك ، ولم تكن الزيادة فى م و مد فخذناها (٥) من م و م
 و مد ، وفى الأصل : بالقدرة .

و تسلية ، و [زاد - '] ذلك بافراده بالإضافة فقال : ﴿ من ربك ﴾
 أى المحسن إليك بتوفيق الصالح لاتباعك و خذلان الطالح بالطرده عك
 لإراحتك منه من غير ضرر لدينك و باهمال كل إلى أجل معلوم ثم
 إهمال الكل إلى يوم الفصل الأعظم من غير استئصال بعذاب كما صنعنا
 بغيرهم من الأمم ﴿ لقضى ﴾ أى وقّع القضاء الفصيل ﴿ بينهم ' ﴾ هـ
 المختلفين بانصاف المظلوم من ظالمه الآن . و لما علم بهذا و غيره ان يوم
 القيامة قد قدره و جعله موعدا من لا يبدل القول لديه ، فاتضح أنه
 لا بد منه و لا يحيد عنه و هم يجادلون فيه ، قال مؤكدا : ﴿ و انهم لفي شك ﴾
 أى محيط بهم ﴿ منه ﴾ أى [القضاء - '] يوم الفصل ﴿ مريبه ﴾
 أى موقع فى الريب و هو التهمة و الاضطراب بحيث لا يقدر. ن على ١٠
 التخلص من دائرته أصلا .

و لما تقرر بما مضى أن / المطيع ناج ، و تحرر أن العاصي هالك ،
 ٦١٠ / كانت النتيجة من غير تردد : ﴿ من عمل صالحا ﴾ كائنا من كان من
 ذكر أو أنثى ﴿ فلنفسه ﴾ أى ففعل عمله لها [ببركتها به - '] لا يتعدها ،
 [و النفس فقيرة إلى التزكية بالأعمال الصالحة لأنها محل القصاص ، فلذا ١٥
 عبر بها ، و كان قياس العبارة فى جابب الصلاح ' و من عمل سيئا
 فأفاد العدول إلى ما عبر به مع ذكر العمل أولا الذى مبناه العلم إن
 الصالح تتوقف صحته على نيته ، و أن السوء يؤاخذ به عامله فى الجملة
 من الله أو الناس و لو وقع خطأ فلذا قال - '] : ﴿ و من آء ﴾

(١) زيد من م و مد (٢-٢) سقط ما بين الرقین من ظ و م و مد .

أى^١ فى عمله ﴿ فعليها ﴾ أى على نفسه خاصة ليس على غيره منه شىء .
 و لما كان لمقصد السورة نظر كبير إلى الرحمة ، كرر سبحانه وصف
 الربوبية فيها كثيرا ، فقال عاطفا على ما تقدّمه : فإ ربك ببارك جزاء
 أحد أصلا خيرا كان أو شرا : ﴿ وما ربك ﴾ أى المحسن [إليك -^٢]
 ٥ بارسالك لتعيم مكارم الأخلاق . و لما كان لا يصح أصلا ولا يتصور
 أن ينسب إليه سبحانه ظلم ، عبر للدلالة على ذلك بكرة فى سياق النفي
 دالة على النسبة مقرونة بالجاء فقال : ﴿ بظلام ﴾ أى بذى ظلم ﴿ للعبيد ﴾
 أى هذا الجنس فلا يتصور أن يقع منه ظلم لأحد منهم أصلا لأن له
 الغنى المطلق والحكمة البالغة ، و عبر بـ « عبيد » دون « عباد » لأنه
 ١٠ موضع إشفاق وإعلام بضعف وعدم قدرة على انتصار و عناد يدل
 على طاعة وعدم حقارة بل إكرام هذا أغلب الاستعمال ، ولعل حكمة
 التعبير بصيغة المبالغة الإشارة إلى أنه لو ترك الحكم و الأخذ للظلم من
 الظالم ، لكان بليغ الظلم من جهة ترك الحكمة التى هى وضع الأشياء
 فى أتقن محالها ثم من جهة^٣ وضع الشئ وهو العفو عن المسىء
 ١٥ و ترك الانتصار للظلم فى غير موضعه ، و من جهة التسوية بين المحسن
 و المسىء ، و ذلك أشد فى تهديد الظالم لأن الحكيم لا يخالف الحكمة فكيف
 إذا كانت المخالفة فى غاية البعد عنها - هذا مع أن التعبير بها لا يضر

(١) سقط من م ومد (٢) زيد من م ومد (٣) من م ومد ، وفى الأصل وظ
 دلالة (٤) من ظ و م ومد ، وفى الأصل : بعيد (٥) من م ومد ، وفى
 الأصل وظ : عباد (٦) من م ومد ، وفى الأصل وظ : وجهة - كذا .

لأنها موضوعة أيضا للنسبة إلى أصل المعنى مطلقا ولأن نفي مطلق الظلم^١
مصرح به [في - ٢] آيات أخرى .

ولما تضمنت الآية السالفة الجزاء على كل جليل وحقير، وقليل
وكثير، والبراءة من الظلم، كما قال تعالى " وقضى بينهم بالحق وهم
لا يظلمون " " وفيت كل نفس ما عملت " " وهو اعلم بما يفعلون " وأشير ه
إلى التوعد بالجزاء في يوم الفصل لأننا نشاهد أكثر الخلق يموت من
غير جزاء، و^٢ كان من عادتهم السؤال عن علم ذلك اليوم، وكان
ترك الجزاء إنما يكون للعجز، والظلم إنما يكون للجهل، لأنه
وضع الأشياء في غير محالها فعل الماشي في الظلام، دل على تعاليه
عن كل منهما بتمام العلم المستلزم لشمول القدرة على وجه فيه جوابهم ١٠
عن السؤال عن علم الوقت الذي تقوم فيه الساعة الذي كان سببا
لنزول هذه الآية - كما ذكره ابن الجوزي - بقوله على سبيل التعليل :

(١) من ظ و م و مد، وفي الأصل: المظالم (٢) زيد من م و مد (٣) من
ظ و م و مد، وفي الأصل: او (٤) من ظ و م و مد، وفي الأصل: التي .

(إليه) أي إلى المحسن إليك لا إلى غيره (يرد) من كل راد
 (علم الساعة^١) أي التي لاساعة في الحقيقة غيرها، لما لها من الأمور التي
 لانسبة غيرها بها، فهي الحاضرة لذلك في جميع الأذهان، وإما يكون الجزاء
 على الإساءة والإحسان فيها حتى يظهر لكل أحد ظهوراً ينال لكل أحد أنه
 لا ظلم أصلاً، فلا يمكن أن يسأل أحد سواه عنها ويخبر [عنها -^١] بما
 يقنى في تعيين وقتها^٢ وكيفية صنعها^٣، / وكلها انتقل السائل [من -^٢]
 مسؤل إلى أعلم منه وجده كالذي^٤ قبله حتى يصل الأمر إلى الله تعالى،
 والعالم منهم هو الذي يقول: الله أعلم، فاستشاره بعلمها دال على تاهي
 عليه، وحجبه له عن كل من دونه دال على تمام قدرته، واجتماع^٥
 ١٠ الأمرين^٦ مستلزم لبعده عن الظلم، وأنه لا يصح اتصافه به، فلا بد من
 إقامته لها ليوفي كل ذي حق حقه، يأخذ لكل مظلوم ظلامته
 غير متعج^٧.

ولما كانوا ينازعون في وقوعها فضلاً عن العلم بها، عدها أمراً محققاً
 مفروغاً منه^٨ وذكرها^٩ يدل على شمول علمه لكل حادث في وقته دليلاً
 ١٥ على علمه بما يعين وقت الساعة، وذلك على وجه يدل على قدرته عليها
 وعلى كل مقدور بما لا نزاع لهم فيه من ثمرات النبات والحيوان التي

(١) زيد من م ومد (٢-٢) ليس ما بين الرقنين في م ومد ام من ظ وم ومد،
 وفي الأصل: لما (٤) زيد من ظ وم ومد (٥) من م ومد، وفي الأصل وظ:
 كاتي (٦) من ظ وم ومد، وفي الأصل: لاجتماع (٧) زيد في الأصل:
 وذلك، ولم تكن الزيادة في ظ وم ومد لحذفها (٨) من م ومد، وفي الأصل
 وظ: متصنم (٩) سقط من م (١٠-١٠) من ظ وم ومد، وفي الأصل: ذكره.

هي خبء^١ في ذوات ما هي خارجة منه، فهي كخروج الناس بعد موتهم من خبء^١ الأرض، فقال مقدما للرزق على الخلق كما هو الاليق، عطفًا على ما تقديره: فاعلمها ولا يعلمها إلا هو: ﴿وما نخرج﴾ [إي -^٢] في وقت من الأوقات الماضية والكائنة والآية، فإن «ما» النافية لا تدخل [إلا -^٣] على ما معناه الحلول، فالمراد بمجرد تصوير الحال وإن كان ه زمانه قد مضى أو لم يأت، وأكد النفي بالجار فقال: ﴿من ثمرة﴾ أي صغيرة أو كبيرة صالحة أو فاسدة من الفواكه والحبوب وغيرها؛ والإفراد في قراءة الجماعة للجنس^٤ الصالح للقليل والكثير، نهت قراءة نافع وابن عامر وحفص عن عاصم^٥ بالجمع على كثرة الأنواع ﴿من اكمامها﴾ جمع كم وكامة^٦ بالكسر وبهما وهو: عا. اطلع وغطاه ١٠ النور، وكل ما غطى على وجه الإحاطة شيئًا من شأنه أن يخرج فهو كم، ومنه قيل للقلنسوة: كمة، ولكم القميص وبحوه: كم، [إي إلا يعلمه -^٧] ﴿وما تحمل من أنثى﴾ خداجا أو تماما، ناقصا^٨ أو تاما^٩، [و رد النفي باعادة النافي ليشمل كلا على حياله، وعبر به دلا، لأن الوضع ليس كالحمل يقع في لحظة بل يطول زمان انتظاره فقال -^{١٠}] : ﴿ولا تصع﴾ ١٥ حملا حيا^{١١} أو ميتا ﴿الا﴾ حال كونه ملتبسا^{١٢} ﴿يعلمه^{١٣}﴾ ولا علم

- (١) من م ومد، وفي الأصل وظ: حب (٢) زد من م ومد.
(٣) من مد، وفي الأصل وظ: الجنس، والكلمة سائطة من م (٤) راجع نثر المرجان ٦/ ٣٢٥ (٥) من ظ وم ومد، وفي الأصل: كامة (٦) من م ومد، وفي الأصل وظ: بكم (٧) زيد في الأصل: كان، ولم تكن الزيادة في ظ وم ومد فحدثناها (٨) من مد، وفي الأصل وظ وم: تماما.
(٩) من م ومد، وفي الأصل وظ: ما ملتبسا (١٠) زيد في الأصل: إي الابعلمه، ولم تكن الزيادة في ظ وم ومد فحدثناها.

لأحد غيره بذلك ، و من ادعى علما به فليخبر بأن ثمرة الحديقة الفلانية
و البستان الفلاني [و البلد الفلاني - '] تخرج في الوقت الفلاني او لا تخرج
العام شيئا أصلا ، و المرأة الفلانية تحمل في الوقت الفلاني و تضع في
وقت كذا او لا تحمل العام شيئا ، و من المعلوم أنه لا يحيط بهذا علما
إلا الله سبحانه و تعالى .

و لما ثبت بهذا علمه صريحا و قدرته لزوما و عجز من سواه و جهله ،
و تقرر بذلك امر الساعة من أنه قادر عليها بما أقام من الأدلة ، و أنه^٢
لا بد من كونها لما وعد به من تكونها لينصف المظلوم من ظالمه لأنه
حكيم و لا يظلم أحدا و إن كانوا في إيجادها ينازعون ، و له ينكرون ،
قال تعالى مصورا ما تضمنه ما سبق من جهلهم ، و مقرا بعض أحوال
القيامة ، عاظما على ما ارشد [السياق - '] إلى تقديره من نحو : فهو
على كل شيء قدير لأنه على كل شيء شهيد و هم بخلاف ذلك ، مقرا
قدرته تصريحاً و عجز ما أدعوا من الشركاء : ﴿ و يوم يناديهم ﴾ أي
المشركين بعد بعثهم من القبور ، للفصل بينهم في سائر الأمور فيقول
المحسن إليك بأنواع الإحسان الذي منه إنصاف المظلوم من ظالمه على
سبيل التوبيخ و التقريع و التنديد : ﴿ اين شركاءي لا ﴾ [أي - '] الذين
زعمتم أنهم يشفعون لكم في هذا اليوم و يحمونكم من العقاب و اللوم ، و العامل^٣

(١) زيد من م و مد (٢) من م و مد ، و في الأصل و ظ : بذلك (٣) من م
و مد ، و في الأصل و ظ : لأنه (٤) زيد في الأصل : و الانداد و الآلهة
فقال تعالى - و لم تكن الزيادة في ظ و م و مد فحذفناها (٥) زيد في الأصل :
و التويع ، و لم تكن الزيادة في ظ و م و مد فحذفناها (٦) من ظ و م
و مد ، و في الأصل : العلى قل - كذا .

في الظرف (قالوا) أى المشركون: ﴿اذنك﴾ أى أعلنناك سابقا باللسنة
أحوالنا والآن باللسنة^١ مقالنا، وفي كلتا الحالتين أنت سامع لذلك لأنك
سامع لكل [ما - ٢] يمكن أن يسمع وإن لم يسمعه غيرك، ولذا
عبروا بما منه الإذن (ما منا) وأكدوا^٢ النفي بإدخال الجار في المبتدأ
المؤخر فقالوا: ﴿من شهيد^٣﴾ أى حتى دائما حاضر دون غيبة، مطلع^٤
على ما يريد من [غير - ٥] خفاء بحيث لا يغيب عن علمه شيء فيخبر
بما يخبر به على سبيل القطع والشهادة، قال الأمر إلى^٦ أن المعنى: لانعلم
أين ما كنا نسبيهم شركاء لأنه^٧ ما منا من هو محيط العلم .
ولما قرر جهلهم، أتبعه بحزم فقال: ﴿و ضل﴾ أى ذهب
«وشذ» وغاب وخفي ﴿عنهم﴾ ولما كانت معبوداتهم إما بمن لا يعقل ١٠
كالأصنام وإما في عداد ذلك لكونهم لا فعل لهم في الحقيقة، عبر عنهم
بأداة ما لا يعقل فقال: ﴿ما كانوا﴾ أى دائما ﴿يدعون﴾ فى كل
حين على وجه العبادة .

ولما كان دعاؤهم لهم غير مستغرق لزمان القبل، [أدخل الجار - ٨]
فقال: ﴿من قبل﴾ فهم لا يرونه فضلا عن أنهم^٩ يحدون نفعه ويلقونه، ١٥

(١) من م ومد، وفي الأصل وظ: بالسن (٢) زيد من ظ وم ومد (٣) فى
م ومد: أكد (٤) فى الأصل: فقال تعالى قاوا، وفى ظ: فقال تعالى،
والكلمات ساقطة من م ومد (٥) زيد من م ومد (٦) من م ومد، وفى
الأصل وظ: لا (٧) من م ومد، وفى الأصل وظ: لانا (٨-٨) ليس ما
بين الرقيين فى ظ وم ومد (٩) من م ومد، وفى الأصل وظ: ان .

و كأهم كانوا لما هم عريمون فيه من الجهل وسوء الطبع يتوقعون أن
 يظفروا بهم فيشفعوا لهم ، فلذلك عبر بالظن في قوله : ﴿ وظنوا ﴾ أى
 فى ذلك الحال ﴿ ما لهم ﴾ وأبلغ فى النفي بإدخال الجار على المبتدأ
 المؤخر فقال . ﴿ من محيصه ﴾ أى مهرب و ملجأ و مودل .
 ٥ ولما دل اتباعهم للظن حتى فى ذلك اليوم الذى تكشف فيه
 الأمور ، و تظهر عظام المقدور ، و إقاؤهم بأيديهم فيه على أهم فى
 غاية العراقة فى الجهل والروح فى العجز ، أتبع ذلك الدليل على أن
 ذلك طبع هذا النوع فلا يزل متبدل الأحوال متغير المناهج . إن احسن
 بخير انتفخ عظمه و تطال دبره . و إن مس يبلاء تضائل ذلا و املا .
 ١٠ ضعفا و عجزا ، و ذلك ضد مقصود السورة الذى هو العلم ، بيانا لأن
 حال هذا النوع بعيد من العلم ، عريق الصفات فى الجهل و الشر إلا من
 عصمه الله فقال تعالى : ﴿ لا يسم ﴾ أى يمل و يضجر ﴿ الانسان ﴾ أى
 من الأنس بنفسه الناظر فى أعطافه ، الذى لم يتأهل للعارف الإلهية و الطرق
 الشرعية ﴿ من دعاء الخير ﴾ أى من طلبه طلبا عظيما ، و ذلك دال
 ١٥ مع شرهه على جهله ، فانه لو كان عالما بأن الخير يأتيه أولا يأتيه لخفف
 عن نفسه من جهده فى الدعاء ” و لو كنت اعلم اني لا استكثر
 من الخير و ما مسنى السوء “ ﴿ و ان مسه الشر ﴾ أى هذا النوع قلبه
 وكثيره بغته من جهة لا يتوقعها ﴿ فيؤس ﴾ أى عريق فى اليأس ، وهو
 انقطاع الرجاء و الأمل / و الحزن العظيم و القطع بلزوم تلك الحالة

/ ٦١٣

(١) فى م و مد : عصم .

بحيث صار قدوة في ذلك (قوط ه) اى مقيم في دارة انقطاع الامل
والخواطر الرديئة، فهو تأكيد للمعنى على احسن وجه و آتمه ، وهذا هو
ما طبع عليه الجنس، فن أراد الله به^٢ منهم خيرا عصمه، ومن اراد به
شرا أجراه مع الطبع فكان كافرا، لأنه لا يأس من روح الله إلا القوم
الكافرون^٣، قال أبو حيان^٤؛ والياس من صفة القلب، و هو ان ينقطع^٥
رجاؤه من الخير، والقنوط ان يظهر عليه آثار اليأس فيتضائل^٦
وينكسر، وبدأ بصفة^٧ القلب لأنها هي المؤثرة فيما يظهر على الصورة
من الانكسار^٨.

ولما دل ذلك على عظيم جهله و غلبة أفكاره الرديئة على عقله،
أتبعه تأكيداً لذلك ما يدل على أن حاله بعد هذا اليأس الذى قطع^{١٠}
فيه بلزوم الشر و امتناع حصول الخير أنه لو عارذته^٩ "النعمة بقتة من
وجه لا يرجوه، وليس له دليل ما على دوامها و انصرامها لعاد إلى البطر
والكبر و الاشر، ونسى ما كان فيه من الشدة، فقال مسندا إلى نفسه
الخير بعد أن ذكر الشر، ولم يسنده إليه تعليما للأدب" معبرا بمظهر العظمة

-
- (١) من ظ وم و مد، وفي الأصل: المعنى (٢) من م و مد، وفي الأصل وظ:
بهم (٣) زيد في الأصل: انتهى، ولم تكن الزيادة في ظ و م و مد لحدوثها.
(٤) راجع البحر المحيط ٧ / ٥٠٤ (٥) في البحر: صيغة (٦) في البحر: يقطع.
(٧) من ظ وم و مد و البحر، وفي الأصل: فينضال (٨) في البحر: بصيغة.
(٩) من البحر، وفي الأصول: الانكسار (١٠) من م و مد، وفي الأصل
وظ: عاوته (١١) زيد في م: ولفت القول.

تنبيهها على ان ذلك من جليل التدبير ﴿ و لئن اذقته ﴾ اى الإنسان الذى غلبت عليه حالة الانس بنفسه حتى اسفلته عن أبناء جنسه إلى رتبة الحيوانات العجم بل درنھا .

و لما اخبر آخر^١ الآية السالفة عن حاله عند الشر . قدم هنا ضده على صلته^٢ اهتماما به بخلاف ما فى سورة هود عليه السلام فقال : ﴿ رحمة ما ﴾ اى نعمة عظيمة دلت على إكرامه من جهة لا يرجوها ، وهو من فائدة التعبير بأداة الشك ، و دل باثبات الجار على انفصالها عن الضر مع قرب زمانها^٣ منه ليكون قد جمع مباشرة الأحوال الثلاث^٤ : الانتقام والإكرام وما بينهما من الوسط^٥ الذى بين حالى الرضا والسخط ؛ ١٠ ثم شرع^٦ بيان ذلك فقال : ﴿ من بعد ضراء ﴾ اى محنة وشدة عظيمة ﴿ مسته ﴾ فطال بروكها عليه ، و أجاب القسم لتقدمه على الشرط بقوله : ﴿ ليقولن ﴾ بمجرد ذوق تلك الرحمة على أنها ربما كانت بلاء عظيما لكونها استدراجا إلى الهلاك : ﴿ هذا ﴾ اى الامر العظيم ﴿ لى لا ﴾ اى مختص بى لما لى من الفضل ، لامشاركه لاحد معى فيه مع انه ثابت ١٥ لا يتغير انتقالا من حالة اليأس إلى حالة الأمن و البطر و الكبر و الاشر على قرب الزمن من ذوق المحن^٧ و ينسى أنها من فضل الله ليقيدها بشكرها ،

(١) من م و مد ، وفى الأصل و ظ : الاخر (٢) من م و مد ، وفى الأصل و ظ : العلة (٣) من م و مد ، وفى الأصل و ظ : زمنها (٤) من ظ و م و مد ، وفى الأصل : الثلاثة (٥) فى م : الوسط (٦) فى م و مد : اسرع . (٧) فى م : المحسن .

و يطردها بكفرها ﴿ و مَا اظن الساعة ﴾ أى ' القيامة التى هى لعظمها المستحقة أن تختص باسم الساعة ﴿ فآئمه لا ﴾ أى ثابتا قيامها ، فقطع الرجاء منها سواء عبر عن ذلك بلسان قاله أو بلسان حاله ، لكونه يفعل أفعال الشاك فيها كما كان قطع الرجاء من الخير عند مباشرته للشر لكنه هنا [قال - '] على سبيل التقدير و الفرض ، لدفع من يعظه محققا لدوام ه نعمته : ﴿ و ائن رجعت ﴾ أى على سبيل الفرض بقسر قاسر ما ﴿ الى ربى ﴾ أى الذى أحسن إلى بهذا الخير الذى أنا فيه ﴿ ان لى عنده ﴾ و أكد للرد على من / يعظه بأنه يعذب إن لم يحسن قلبه و قاله ﴿ للحسنى ج ﴾ أى الحالة و الرتبة البالغة في الحسن حد لا يوصف لأنى أهل لذلك ، و الدليل على تأملى له ما أنا فيه الآن من الخير ، ونسى ما يشاهده غالبا ١٠ من أن كثيرا من النعم يكون للاستدراج ، و من أن كثيرا من الناس يكون فى غاية النعمة فيصبح و قد أحاطت به كل نقمة ، فهو بين أمتين فى الدنيا بقوله هذا ، و فى الآخرة يقول : يا ليتنى كنت ترابا ، فلا يزال فى المحال - نعوذ بالله من سوء الحال .

ولما كان هذا هو الكفر الصراح^٤ لنسيان نعمة المنعم و جملة الإنعام ١٥

(١) من ظ و م و مد ، و فى الأصل : التى هى (٢) زيد من م و مد (٣) من ظ و م و مد ، و فى الأصل : التى (٤) من مد ، و فى الأصل و ظ و م : كثير (٥) من مد ، و فى الأصل و ظ و م : يقول (٦) زيد فى الأصل : لى ، ولم تكن الزيادة فى ظ و م و مد لحذفها (٧) من ظ و م و مد ، و فى الأصل : الحال (٨) من ظ و م و مد ، و فى الأصل : الصريح .

من الواجب اللازم وشكه فيما احبر سبحانه على السنة جميع الرسل انه
محط حكمته، سبب عنه سبحانه قوله ، مؤكدا في نظير تأكيد هذا النامي :
(فلننبئن) أى تنبئة عظيمة بحير الوصف فيها مستقصاة على سبيل
العدل ، وجعل موضع الضمير الوصف تصريحاً بالعموم وبياناً للعلة
الموجبة فقال : (الذين كهروا) أى ستروا ما دلت عليه العقول ،
وأوجبه صرائح النقول ، من إقامة الساعة لإظهار جلاله وجماله ، ومن
أنه تعالى يحل بالإنسان السراء والضراء ليخافه ويرجوه ويشكره ويدعوه
(بما عملوا) لاندع منه قليلا ولا كثيرا^١ صغيرا ولا كبيرا ، فليرون
عيانا ضد ما ظنوه فى الدنيا من ان لهم الحسى "وقدما الى ما عملوا
١٠ من عمل فجعلنه هباء منثورا" (ولنديفهم) بعد إقامة الحجج عليهم
بموازين القسط الوافية لمثاقيل الذر (من عذاب غليظه) لا يدع جهة
من اجسامهم ولا قواهم إلا أحاط بها ولا تقوى على دفعه قوهم .

ولما بين جهل الإنسان فى حالات مخصوصة باليأس عند [مس -]
الشر ، والأمن عند ذوق النعمة بعد الضر ، بين حاله عند النعمة مطلقا
١٥ ودعائه عند الشر وإن كان قانطا تكريرا لتقلب أحواله و تناقض
^٢ أقواله و أفعاله^٣ تصريفا لذلك على وجوه شتى ليكون داعيا له^٤ إلى عدم
الافتقار من الرجوع عن الكفر إلى الإيمان ، ومسقطا عنه^٥ خوف الشبه^٦

(١) سقط من ظ و م و مد (٢) زيد فى الأصل : ولا ، ولم تكن الزيادة فى
ظ و م و مد فحذفناها (٣) زيد من ظ و م و مد (٤-٤) من م ، وفى الأصل
و ظ و مد : أفعاله و أقواله (٥) سقط من م (٦) من ظ و مد ، وفى الأصل
و م : عند (٧) من م و مد ، وفى الأصل و ظ : السيئة .

بذلك و النسبة إلى الخفة و عدم الثبات ، فقال معبرا بأداة التحقيق دلالة
على غلبة نعمه تعالى في الدنيا لنعمه ، و دلالة على حالة الإنسان عند^١
مس النعمة من جهة يتوقعها بعد بيان حاله عند مسها بغتة من غير توقع
تأكيدا لبيان جهله حيث جعل ظرف النعمة ظرفا للإعراض من غير
خوف من نزعها على قرب عهده بالضر : (و إذا انعمنا) بما لنا من ه
العظمة^٢ و الإحسان^٣ (على الإنسان) أى الواقف مع نفسه نعمة تليق
بعظمتنا ، فسه الخير ، [ولم يعبر في هذا الجانب بما عبر به في الذى بعده
إذانا بأن المعرض مسمى لمجرد الإعراض لا المبالغة فيه فقال -^٤] :
(اعرض) أى انحرّف عن سواء القصد إلينا عنا في جميع مدة
النعمة - بما أفهمه الظرف ، فلم يقيد تلك النعمة بالشكر بعد ما رأى من ١٠
حلالتنا ، قاطعا بأن تلك النعمة خير محض ظاهرا و باطنا فهو يستدبرها ،
و ربما كانت [بلاء -^٥] استدراجا^٦ و امتحانا^٧ (و نأ) أى أبعد
إبعادا شديدا بحيث^٨ جعل بيننا و بينه حجابا عظيما^٩ حال كونه مال^{١٠}
(بجانبه) أى بشقه كناية عن / تكبره و بآره و إعجابه بنفسه و زهوه
و تصويرا له بمن [كلمته -^{١١}] فازور عنك و التوى ، و أبعد في ١٥
ضلاله و غوى .

ولما تقدم حال الإنسان عند مس الشر بغتة ، بين حاله عند مسه

- (١) من ظ و م و مد ، و في الأصل : عن (٢-٢) -قط ما بين الرقين من ظ
و م و مد (٣) زيد ما بين الحاجزين من م و مد (٤) زيد من ظ و م و مد .
(٥-٥) في ظ و م و مد : بعدا .

و هو يتوقعه ، فقال معبرا في جانب الشر بأداة التحقيق على غير عادة القرآن في الأغلب ، ليدل على أنه لزيادة جهله على الحد يلزم الكبر وإن كان يتوقع الشر ولا يزال حاله حال الآمن إلى أن يخالطه وحينئذ تنحل عراه و تضمحل قواه : (واذا مسه الشر) أى هذا النوع قليله ه و كثيره لا تتقامنا منه ، فالآية من الاحتباك : ذكر الإنعام أولا دليل الاتقام ثانيا و ذكر الشر ثانيا دليل الخير أولا ، و مره تعليم الأدب بنسبة الإنعام دون الشر إليه وإن كان الكل منه .

ولما كان تعظيم العرض دالا على عظمة الطول ، قال معبرا بما يدل على الملازمة و الدوام : (فذودعآه) أى فى كشفه ، وربما كان نعمة باطنة و هو لا يشعر ولا يدعو إلا عند المس ، و قد كان [ينبغي -^٢] له أن يشرع فى الدعاء عند التوقع بل قبله تعرفا إلى الله تعالى فى الرخاء ليعرفه فى الشدة و هو خلق شريف لا يعرفه إلا أفراد خصهم الله بلطفه ، فدل تركه له على عدم شكره لما مضى و خفة عقله لما بأتى و مفاجأته للزوم الدعاء عند المس على عدم صبره و تلاشى جلده و قلة حياته (عريض ه) أى مديد العرض جدا ، و أما طوله فلا تسئل عنه ، و هذا كناية عن النهاية فى الكثرة .

(١) من ظ و م و مد ، وفى الأصل : دليلا على (٢) زيد فى الأصل : فى الحقيقة قدر الخير وأرادته و ضده و لم يريده ، و لم تكن الزيادة فى ظ و م و مد فحذفناها (٣) زيد من ظ و م و مد (٤) من م و مد ، وفى الأصل و ظ : لا يفعل (ه) من ظ و م و مد ، وفى الأصل : فلا شكل .

ولما ذكر سبحانه من أحوالهم المدرجة في [أحوال - '] هذا النوع كله ما هو مكشوف بشاهد^١ الوجود من أنه لا ثبات لهم لاسيما عند الشدائد إعلاما بالعراقة في الجهل والعجز، دل على الأمرين معا بما لا يمكن عاقلا دفعه من أنهم لا يجوزون^٢ الممكن فيعدون له ما يمنعه على تقدير وقوعه، فأمره صلى الله عليه وسلم أن يذكر ذلك^٣ إنيانا بالإعراض عنهم دليلا على تناهي الغضب فقال: (قل ارفعتم)^٤ أي أخبروني (ان كان)^٥ أي هذا القرآن الذي نصبتُم لمغالته حتى بالإعراض عن السماع باللغو حال قراءته من الصغير^٦ والتصفيق وغير ذلك، وليس ذلك^٧ منكم صادرا^٨ عن حجة قاطعة في أمره أتم معها على يقين [بل هو - '] عن خفة وعدم تأمل منكم أنه (من عند الله)^٩ ١٠ الذي له الإحاطة بجميع صفات الجلال والجمال فهو لا يغالب .

ولما كان الكفر به على هذا التقدير في غاية البعد، وكان مقصود السورة داثرا على العلم، نبه على ذلك بأداة التراخي مع الدلالة على أن ذلك ما كان منهم إلا بعد تأمل طويل، فكانوا معاندين حتى نزلوا بالصغير^{١١} والتصفيق عن^{١٢} أعلى رتب الكلام^{١٣} إلى أصوات الحيوانات العجم فقال: ١٥

(١) زيد من م ومد (٢) من م ومد، وفي الأصل و ظ : مشاهد (٣) من م ومد، وفي الأصل و ظ : لا يجوزون (٤) من م مد، وفي الأصل و ظ و م : لمبايقته (٥) من ظ و م ومد، وفي الأصل : التصفيق (٦ - ٧) من ظ و م ومد، وفي الأصل : صادرا منكم (٧) من م ومد، وفي الأصل و ظ : بالتصفيق (٨) من ظ و م ومد، وفي الأصل : على (٩) من م ومد، وفي الأصل و ظ : الكمال .

(ثم كفرتم به) أى بعد إمعان النظر فيه والتحقيق لأنه حق ،
 / فكنتم بذلك فى شقاق هو فى غاية البعد من الملامه لمن لم يزل يستعطفكم
 بجميل أفعاله ، ويردكم بجميل أقواله وآمن به غيركم لأنه من عند الله
 (من اضل) منكم - هكذا كان الأصل ولكنه قال : (بمن هو فى شقاق)
 ه أى لأولياء الله (بعيدة) تنبها على أنهم صاروا كذلك ، وأن من
 صار كذلك فقد عرض نفسه لسطوات الله وتعالى التى من واقعته
 هلك لا محالة ، ومن أهدى ممن هو فى إسلام قريب وهو الذى آمن
 لأنه سالم الله الذى من سالمه سالمه كل شيء ، فنجنا من كل خطر - فالآية
 من الاحتباك : ذكر الكفر أولا دليلا على الإيمان ثانيا ، والضلال ثانيا
 ١٠ دليلا على الهدى أولا ، وسره أن ذكر المضار^١ اصدع للقلب فهو
 أنفع فى الوعظ .

ولما كان هذا محزنا للشقوق^٢ عليهم لإفهامه لشدة بعدهم عن الرجوع ،
 قال منها على أنه إذا أراد سبحانه قرب ذلك منهم غاية القرب لافتا
 القول إلى مظهر العظمة إيدانا بسهولة^٣ ذلك عليه : (سريهم) أى عن
 ١٥ قرب^٤ بوعد لا خلف فيه (أيتنا) أى على ما لها^٥ من العظمة

(١) فى م ومد : انعام (٢) من ظ وم ومد ، وفى الأصل : بجميل (٣) فى
 الأصل وظ بياض ملأناه من م ومد (٤) زيد فى الأصل : عظم ، ولم تكن
 الزيادة فى ظ وم ومد لحدفتها (٥ - ٥) من ظ وم ومد ، وفى الأصل :
 الضلال (٦ - ٦) من م ومد ، وفى الأصل وظ : للوعظ (٧) من ظ وم
 ومد ، وفى الأصل : للشقوق (٨) من م ومد ، وفى الأصل وظ : لسهولة -
 (٩) من م ومد ، وفى الأصل وظ : قريب (١٠) من م ومد ، وفى
 الأصل وظ : لنا .

و لما ذكر سبحانه من احوالهم المندرجة في [أحوال - '] هذا النوع كله ما هو مكشوف بشاهد^٢ الوجود من أنه لا ثبات لهم لاسيما عند الشدائد إعلاما بالعراقة في الجهل والعجز، دل على الأمرين معا بما لا يمكن عاقلا دفعه من أنهم لا يجوزون^٣ الممكن فيعدون له ما يمنعه على تقدير وقوعه، فأمره صلى الله عليه وسلم أن يذكر ذلك .
إيذانا بالإعراض عنهم دليلا على تنهى الغضب فقال : (قل اريدتم)
أى أخبروني (ان كان) أى هذا القرآن الذى نصبتم لمغالبته^٤ حتى بالإعراض عن السماع باللغو حال قراءته من الصغير^٥ و التصفيق وغير ذلك، وليس ذلك^٦ منكم صادرا^٧ عن حجة قاطعة في أمره أتم معها على يقين [بل هو - '] عن خفة وعدم تأمل منكم أنه (من عند الله) ١٠
الذى له الإحاطة بجميع صفات الجلال والجمال فهو لا يغالب .

و لما كان الكفر به على هذا التقدير في غاية البعد، وكان مقصود السورة دأرا على العلم، نبه على ذلك بأداة التراخي مع الدلالة على أن ذلك ما كان منهم إلا بعد تأمل طويل، فكانوا معاندين حتى نزلوا بالصغير^٨ و التصفيق عن^٩ أعلى رتب الكلام^{١٠} إلى أصوات الحيوانات العجم فقال : ١٥

(١) زيد من م و مد (٢) من م و مد، وفي الأصل و ظ : مشاهد (٣) من م و مد، وفي الأصل و ظ : لا يجوزون (٤) من م و مد، وفي الأصل و ظ و م : لمباغتة (٥) من م و م و مد، وفي الأصل : التصفيق (٦ - ٧) من م و م و مد، وفي الأصل : صادرا منكم (٧) من م و م و مد، وفي الأصل و ظ : بالتصفيق (٨) من م و م و مد، وفي الأصل : على (٩) من م و م و مد، وفي الأصل و ظ : الكمال .

(ثم كفرتم به) أى بعد إيمان^١ النظر فيه والتحقيق لأنه حق ،
 / فكنتم بذلك فى شقاق هو فى غاية البعد من الملامه لمن لم يزل يستعطفكم
 بحميل أفعاله ، ويردكم بحليل^٢ أقواله و آمن به غيركم لأنه من عند الله
 (من اضل) منكم - هكذا كان الأصل ولكنه قال : (بمن هو فى شقاق)
 ٥ أى لأولياء الله (بعيدة) تنبئها على أنهم صاروا كذلك ، وأن من
 صار كذلك فقد عرض^٣ نفسه لسطوات الله وتعالى التى من واقعته
 هلك لا محالة ، ومن أمدى بمن هو فى إسلام قريب وهو الذى آمن
 لأنه سالم الله الذى من سالمه سالمه كل شئ ، فبجا من كل خطر^٤ - فالآية
 من الاحتباك : ذكر الكفر أولا دليلا على الإيمان ثانيا ، والضلال ثانيا
 ١٠ دليلا على الهدى أولا ، وسره ان ذكر المضار^٥ اصدع للقلب فهو
 أنقع^٦ فى الوعظ^٧ .

ولما كان هذا محزنا للشفوق^٨ عليهم لإفهامه لشدة بعدهم عن الرجوع ،
 قال منها على أنه إذا أراد سبحانه قرب ذلك منهم غاية القرب لافتا
 القول إلى مظهر العظمة إيدانا بسهولة^٩ ذلك عليه : (سريهم) أى عن
 ١٥ قرب^{١٠} بوعد لا خلف فيه (أيتنا) أى على ما لها^{١١} من العظمة

(١) فى م ومد : انعام (٢) من ظ وم ومد ، وفى الأصل : بحميل (٣) فى
 الأصل وظ بياض ملثناه من م ومد (٤) زيد فى الأصل : عظم ، ولم تكن
 الزيادة فى ظ وم ومد لحدفتها (٥ - ٥) من ظ وم ومد ، وفى الأصل :
 الضلال (٦ - ٦) من م ومد ، وفى الأصل وظ : للوعظ (٧) من ظ وم
 ومد ، وفى الأصل : للشفوق (٨) من م ومد ، وفى الأصل وظ : لسهولة
 (٩) من م ومد ، وفى الأصل وظ : قريب (١٠) من م ومد ، وفى
 الأصل وظ : لنا .

(في الآفاق) أى النواحي ، جمع افق كعنق وأعناق ، أبدلت الهمزة الثانية ألفا لسكونها بعد مثلها^١ ، أى وما ظهر من نواحي الفلك أو مهب الرياح ، وذلك بما يفتح [الله من - ٢] البلاد بغلب أهلها بوقائع كل واحد منها علم من أعلام النبوة ، وشاهد عظيم كاف في صحة الرسالة ، تصديقا لوعده سبحانه وما أهلك من أهلها لنصر أياته ورسله وبما ه فيها من عجائب الصنع وغرائب الآثار والوضع باختلاف الأحكام مع اتفاق جواهرها في التجانس - وغير ذلك من الآيات المشاهدة بالبصر اللاتى يشرحها بآيات السمع .

ولما كان الإيمان بالغيب هو المعبر ، وكل ما كان أقرب إليه كان أقرب إلى الكمال ، وكانت آيات الآفاق أقرب إلى ذلك ، بدا بها ، ١٠ ثم قال : (وفي أنفسهم) أى من فتح مكة وما أصابهم من سنى الجوع وقصة أبى بصير ونحو ذلك ، وتفصل لهم مع ذلك ما فى الآدمى نفسه من بدائع^٢ الآيات وعجائب الخلق وغرائب الصنعة وما فيه من أمارات الحدوث واختلاف الأوصاف وغير ذلك من الشواهد المطابقة لما تضربه من الأمثال والدلائل المعقولة عند اعتبار الأقوال والأفعال ، ١٥ وبما فى بلاد العرب من الآيات المرئية من نفي الشرك بعد إسرائهم إليه وإطباقتهم عليه وإثبات التوحيد عن جميعهم بعد إبعادهم عنه وقتالهم الداعى إليه ، وقد بين سبحانه فى هذه 'من آيات' الآفاق فى آية

(١) فى م : بمثلها (٢) زيد من م ومد (٣) من م ومد ، وفى الأصل وظ : بديم (٤-٤) من ظ وم ومد ، وفى الأصل : الآيات .

” انكم لتكفرون بالذى خلق الارض فى يومين “ و ما شاكلها، و فى
 الانفس فى آيات ” فقل انذرتكم صاعقة مثل صاعقة عاد و ثمود ‘ و الذين
 من بعدهم “ و نحوها، و آيات ” لا يسم الانسان من دعاء الخير “ إلى
 آخرها الدالة على أن الإنسان مبنى أمره على الجهل و العجز، فأكثر ما
 يتصوره^٥ ليس كما تصوره، فعليه أن يتأمل كتاب ربه و يتدبره - و الله
 أعلم، / قال الرازى فى اللوامع : الاستدلال بالافعال على فاعلها واضح
 و طريق لائح، و الافعال على قسمين أحدهما الآفاق و هو جملة العالم،
 و الثانى النفوس، فان من عرف نفسه عرف ربه، أى من عرف روجه
 و كونها جوهر متصرفا فى البدن تصرف التدبير و علم صفاتها من أنها
 ١٠ باقية بغير البدن لا يحتاج فى قوامها إلى البدن، بل البدن محتاج إليها و أنها
 محل المعرفة^٦ فن عرف أمثال هذه المعارف عرف ربه و صفاته من وحدانيته
 و علمه و قدرته و إرادته و تصرفه فى جملة العالم يعنى و أن وجوده تعالى
 مبين وجود غيره .

/ ٦١٧

و لما كان التقدير : و “ لا تزال نواتر ذلك شيئا فى أثر شئ، عطف
 ١٥ عليه قوله : (حتى يتبين لهم) غاية البيان بنفسه من غير إعمال فكر
 (انه) أى القرآن (الحق) الكامل فى الحقيقة الذى تطابقه الوقائع

(١-١) سقط ما بين الرقيين من ظ و م و مد (٢) من م و مد، و فى الأصل
 و ظ : تصوره (٣) من ظ و م و مد، و فى الأصل : معرفة (٤-٤) من م
 و مد، و فى الأصل و ظ : لا يزال متواتر (٥) من م و مد، و فى الأصل
 و ظ : الحقيقة (٦) من ظ و م و مد، و فى الأصل : يطابق .

و تصادفه

و تصادقه الأحوال العارضة و الصنائع ، فيجتمعوا عليه و يقبلوا بكل قلوبهم
إليه ، فلا يأباه في جزيرة العرب إنسان ، ولا يختلف فيه منهم اثنان ،
ثم ينشون^١ في أرجاء الأرض بطولها^٢ و العرض فيظهر بهم على سائر
الاديان ، و يبید على أيديهم أهل الكفران ، في سائر البلدان ، و يزول
كل طغيان ، فيكون ظهورهم في هذا الوقت و ضعف المؤمنين بعد أن ه
كان سببا لازديادهم من الكفر عظة لهم و لكل من يأتي بعدهم يوجب
الثبات في محال الزلازل^٣ علما بأن الله أجرى عادته أن يكون للباطل ربح
تحقق ثم تسكن ، و دولة تظهر ثم تضمحل ، و صولة تجول ثم تحول .
ولما كان هذا القول منها على أن [في - ٤] الآفاق و الانفس
من الآيات المرتبة التي يقرأها أولو الأبصار بالبصائر ، و يتأملها أهل ١٠
الاعتبار بأعين السرائر ، أمرا لا يحيط به الوصف ، فكان حاديا^٥ على
تجريد^٦ الأفكار للنظر و الاعتبار ، و الوقوف على بعض ما في ذلك من
لطائف الأسرار ، كان كأنه قيل : ألم يروا بعقولهم ما في ذلك من
الأدلة على أن القرآن من عند الله فيكفيهم عن شهادة شيء خارج
عن أنفسهم ، [عطف عليه - ٥] قوله : ﴿ او لم يكف ﴾ و أكد بادخال ١٥
الجار ، و حقق الفاعل فقال مؤكدا بالباء ، و محققا أنه الفاعل صارفا القول

(١) من م و مد ، وفي الأصل و ظ : يشبتون (٢) من م و مد ، وفي الأصل
و ظ : طولها (٣) من م و مد ، وفي الأصل و ظ : الزلازل (٤) زيد من
م و مد (٥) من ظ و م و مد ، وفي الأصل : حاويا (٦) من م و مد ، وفي
الأصل و ظ : تحديد .

إلى وصف الإحسان إيدانا بالرفق بهم بردهم إليه دون ارتكابهم ما
يوجب نكالهم وإهلاكمهم واستئصالهم: ﴿ربك﴾ أى المحسن إليك
بهذا البيان المعجز للانس والجان شهادة بأنه من عنده ﴿انه﴾ أى
أولم يكف شهادة ربك لانه ﴿على كل شئ شهيد﴾ لا يغيب عنه
ه شئ من الاشياء، لا هذا القرآن ولا غيره، وقد شهد لك فيه باعجازه
جميع الخلق بكل ما تضمنته آياته، ونطقت به كلماته، ففيه أعظم بشارة
بتأم أمر الدين وظهوره على المعتدين، وذلك لأن كل احد يجد في
نفسه أنه إذا أراد ثبوت حق ينكره من هو عليه وإصاحب الحق من
الشهود ما يتحقق قولهم فيه ووصوله بهم إليه أنه يكون مطمئنا لا يزعج
١٠ / ٦١٨ بالجحد علنا منه بأن حقه / لا بد أن يظهر ويخزي معانده ويقهر،
وفي هذا تأديب لكل من كان على حق ولا يجد من يساعده على
ظهوره فإن الله شاهده فلا بد أن يظهر أمره فتوكل على الله إليك على
الحق المبين .

ولما لم يبق بعد هذا المتعنت مقال، ولا شبهة أصلا اضال، كان
١٥ موضع المناداة على من استمر على سناده بقوله مؤكدا لادعائهم* أنهم
على جلبه من أمرهم، ﴿الآ انهم﴾ أى الكفرة ﴿في مرة﴾ أى جحد
وجدال وشك وضلال عن العث ﴿من لقاء﴾ و صرف القول
(١) من م ومد، وفى الأصل وظ : إلى (٢) من م ومد، وفى الأصل
وظ : بربك (٣) من ظ وم ومد، وفى الأصل : يقهره (٤) من م ومد،
وفى الأصل وظ : المتعنت (٥) من ظ وم ومد، وفى الأصل : لا عليهم .
(٦) من ظ وم ومد، وفى الأصل : على .

[إلى - '] إضافة وصف الإحسان [إليهم - '] إشارة إلى أنه لابد من كال تريتهم بالبعث لأنه أحكم الحاكمين فقال : (ربهم ') أى المحسن إليهم بأن خلقهم و رزقهم للحساب و الجزاء بالثواب و العقاب كما هو شان كل حكيم فيمن تحت أمره .

و لما كانوا مظهرين ^٢ الشك في القدرة على البعث ، قرره إيمانهم معترفون به من قدرته على كل شيء من البعث و غيره فقال : (الآ أنه) أى هذا المحسن إليهم (بكل شيء) أى من الأشياء كلها و تفاصيلها كلياتها و جزئياتها أصولها و فروعها غيبها و شهادتها ملكها و ملكوتها (محيط) قدرة و علما من كثير الأشياء و قليلها كليها و جزئها ، فعما قليل يجمعهم على الحق و يبدلهم بالمرية إذعانا و بالشك يقينا ١٠ و برهانا^١ ، فرحمته عامة لجميع أهل الوجود و خاصة لمن من عليه بالإيمان الموصل إلى راحة الأمان ، فكيف يتصور في عقل أن يترك البعث ليوم الفصل الذى هو مدار الحكمة ، و محط إظهار النعمة و النعمة ، و قد علم بذلك انطباق آخرها المادح للكتاب المقرر للبعث و الحساب على أولها المفصل للقرآن المفيض لقسمي الرحمة : العامة و الخاصة لأهل الآكوان ، ١٥ على ما اقتضاه العدل و الاحسان ، بالبشارة لأهل الإيمان ، و النذارة لأهل الطغيان - و الله الهادى ^١ و عليه التكلان ^٦ .

(١) زيد من م و مد (٢ - ٢) من ظ و م و مد ، وفى الأصل : فى الشك للقدرة (٣) من ظ و م و مد ، وفى الأصل : قورهم (٤) من ظ و م و مد ، وفى الأصل : يده (٥) من ظ و م و مد ، وفى الأصل : برهانه . (٦ - ٦) سقط ما بين الرقيين من ظ و م و مد .

سورة حم عسق' وتسمى أيضا' عسق [و الشورى - ٢]

مقصودها الاجتماع على الدين الذى أساسه الإيمان ، و أم دعائمه الصلاة ، و روح امره الألفة بالمشاورة المقتضية لكون أهل الدين كلهم فيه سواء كما أنهم فى العبودية لشارعه سواء ، و أعظم نافع فى ذلك الإتفاق و المؤاساة فيما فى اليد ، و العفو و الصفح عن المسىء ، و الإذعان للحق فى الخضوع للأمر الحق و إن صعب و شق ، و ذلك كله الداعى إليه هذا الكتاب الذى هو روح جسد هذا الدين المعبر عما دعا إليه من محاسن الأعمال ، و شرائف الخلال بالصراط المستقيم ، و إلى ذلك لوح آخر السورة الماضية "حتى يتبين [لهم - ٦] أنه الحق" "الا انه بكل شيء ١٠ محبط" و صرح ما فى هذه من قوله " اقيموا الدين و لا تتفرقوا فيه الا المودة فى القربى " "استجيبوا لربكم" " نهى به من نشاء من عبادنا " " و انك لتهدى الى صراط مستقيم " "الا الى الله تصير الامور" و تسميتها بالشورى / واضح المطابقة لذلك لما فى الانتهاء و كذلك بالاحرف المتقطعة فانها جامعة للخارج الثلاثة : الخلق و الشفة و اللسان ، و كذا

/ ٦١٩

(١) الثانية و الأربعون من سور القرآن الكريم مكية باستثناء بعض الآيات ، و عدد آياتها ثلاث و خمسون فى الكوفى و خمسون فيما عداه - راجع روح المعاني ٥٠٣ / ٧ (٢) سقط من ظ و م و مد (٣) زيد من ظ و م و مد (٤) من م و مد ، و فى الأصل و ظ : اسبابه على (٥) من ظ و م و مد ، و فى الأصل : دعابة (٦) زيد من م و مد (٧) من م و مد ، و فى الأصل و ظ : هذا . (٨) من ظ و م و مد ، و فى الأصل : المثلث .

جمعها لصنفي المنقوطة و العاطلة ، ووصفي المجهورة و المهموسة ، و هي
 واسطة جامعة بين حروف أم الكتاب الذكر الأول ، و حروف القرآن
 العظيم ، و هذا المقصود هو غاية المقصود من أختها سورة مريم الموافقة
 لها في الابتداء بالتساوي في عدد الحروف المقطعة ، وفي الانتهاء من حيث
 أن من اختص بمصير الأمور ، كان المختص بالقدرة على إهلاك القرون ، و
 وذلك لأن مقصودها اتصافه تعالى بشمول الرحمة باقاضة جميع النعم
 على جميع خلقه ، و غاية هذا الاجتماع على الدين ، و لما توافقتا في
 المقصود و في الابتداء و الانتهاء ، و اختصت الشورى بأن حروفها اثنان ،
 دل سبحانه بذلك أرباب البصائر على أنه إشارة إلى أن الدين قسمان :
 أصول و فروع ، دلت مريم على الأصول " ذلك عيسى بن مريم قول ١٠
 الحق الذي فيه تمترون " ، و ان الله ربي و ربكم فاعبدوه هذا صراط
 مستقيم ، " هل تعلم له سميّا " و الشورى على مجموع الدين أصولا و فروعا
 " شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا و الذي اوحينا إليك " - الآية ،
 هذا موافقة البداية ، و أما موافقة النهاية فهو انها ختمتا بكلمتين : أول
 كل منهما آخر الأخرى " و آخر كل أول الأخرى " إنيذانا بأن السورتين ١٥
 دائرة واحدة محيطة بالدين متصلة لا انفصام لها ، و ذلك أن آخر مريم
 أول الشورى و آخر الشورى أول مريم " فانما يسرناه بلسانك " ، الآية
 " هو كذلك يوحي إليك و الى الذين من قبلك الله العزيز الحكيم "
 " و كذلك اوحينا إليك روحا من امرنا " " ما كنت تدري ما الكتاب "

(١) من ظ و م و مد ، وفي الأصل : انما (٢-٢) سقط ما بين الرقنين من م -
 (٣-٣) سقط ما بين الرقنين من م و مد .

١ "ولا الايمان" إلى آخرها هو "ذكر رحمة ربك عبده زكريا" -
 إلى آخر القصة في الدعاء بآرث الحكمة والنبوة الذى روحه الوحي
 والله الهادى ، وكذا تسميتها ببعضها بدلالة الجزء على الكل
 (بسم الله) الذى أحاط بصفات الكمال ، ففقد أمره ، فاستجاب له كل
 ٥ شئ طوعا أو كرها (الرحمن) الذى عمت رحمته [فهيأت -] عبادته
 لقبول أمره (الرحيم) الذى خص أولاده بما ترتضيه الإلهية من
 وحمته ، فجمع كلمتهم على دينه عقدا وفلا وما لا (حَمَّ عَسَقَه) هذه
 الحروف يجوز أن تكون إشارة إلى كلمات منتظمة من كلام عظيم
 يشير إلى أن معنى هذا الجمع يجوز أن يقال : حكمة محمد علت وعمت
 ١٠ ففتت سقام القلوب ، وقسمت^١ حروفها قسمين موافقة لبقية أخواتها
 وبعدها آيتين ، ولم تقسم "كهينص" لأنها آية واحدة [ولا أخت -] لها
 ولم تقسم "المص" مثلا وإن كان لها أخوات لأنها آية واحدة ،
 ولم يعد فى شئ من القرآن حرف واحد آية ، ويجوز أن يعتبر مفردة
 فتكون إشارة إلى أسرار تملأ الأفطار ، وتشرح الصدور والأفكار ،
 ١٥ فإن نظرت إلى مخارجها^٢ وجدت أنها قد حصل الابتداء فيها بأدنى وسط

(١-١) سقط ما بين الرقين من م ومد (٢) من ء ومد ، وفي الأصل وظ :
 بارب (٣) من م ومد ، وفي الأصل وظ : هو (٤) من ظ وم ومد ، وفي
 الأصل : كذلك (٥) زيد في الأصل : انتهى ، ولم تكن الزيادة في ظ وم ومد
 فخذقتها (٦) زيد من ظ وم ومد (٧) في ظ وم ومد : ترضاه (٨) من م
 ومد ، وفي الأصل وظ : كلمهم (٩) سقط من م ومد (١٠) من ظ وم
 ومد ، وفي الأصل : سميت (١١) زيد من م ومد (١٢) من ظ وم ومد
 وفي الأصل : محارى .

الحلق إلى اللسان باسم الحاء، وثى بأوسط حروف الشفة وهي الميم،
 وحصل الرجوع إلى وسط / الحلق بأقصاه من اللسان في اسم العين،
 ٦٢٠ / وهو جامع للحلق واللسان، وقصد رابعا إلى اللسان بالسین التي هي
 من أدناه إلى الشفتين وهو رأسه ولها التصاق بالشفيتين واتصال بأعلى
 الفم، ففيها بهذا الاعتبار جمع، ثم جعل بعد هذا الظهور بطونا إلى أصل ه
 اللسان، وهو أقصاه من الشفة بالقاف، ولاسم هذا الحرف جمع بالابتداء
 بأصل اللسان مع سقف الحلق والاختتام بالشفة العليا والثنتين السفليين،
 ففي هذه الحروف ثلاثة وهي أكثرها لها نظر بما فيها من الجمع إلى
 مقصود السورة، وقد اتسق الابتداء فيها فيما كان من حرفين جمعهما
 مخرج بالأعلى ثم بالأدنى إشارة إلى أنه يكون لأهل هذا الدين بعد ١٠
 الظهور بطون كما كان في أول الإسلام حيث [حصر - ٢] النبي صلى الله
 عليه وسلم وأقاربه في الشعب، وذلك أيضا إشارة إلى أنه من تحلية
 الظاهر ينتقل إلى تصفية الباطن من زين ظاهره بجمع الأعمال الصالحة
 صحح الله باطنه بالمراقبة الحاصلة الناجمة، على أن في هذا التدلي بشرى،
 بأن الحال الثاني يكون أعلى من الأول، كما كان [عند - ٢] الظهور ١٥
 من الشعب بما حصل من نقض الصحيفة الظالمة الذي كان الضيق سببا
 له، لأن الثاني من مراتب هذه الحروف أقوى صفة بما هو أعلى منه
 مخرجا، فإن الحاء لها من الصفات الخمس والرخاء والاستفال

(١) من ظ و م و مد، وفي الأصل: بما (٢) من م و مد، وفي الأصل
 و ظ: بطل (٣) زيد من م و مد.

[و الانفتاح -] و الميم له من الصفات الجهر و الانفتاح و الاستفال
 و بين الشدة و الرخاوة ، و العين لها من الصفات ما للميم سواء ، و السين
 لها من الصفات ما للحاء ، و تزيد بالصفير ، و القاف له من الصفات الجهر
 و الشدة و الانفتاح و الاستعلاء و القلقلة^١ فالحرف^٢ الأول أكثر صفاته
 ٥ الضعف ، و يزيد بالإمالة التي قرأ بها كثير من القراء ، و الثانى و الثالث
 على السواء ، و هما إلى القوة أرجح قليلا ، و ذلك كما تقدم من وسط
 الحال عند الخروج من الشعب ، و الرابع فيه قوة و ضعف و ضعفه
 أكثر ، فان فيه للضعف ثلاث^٣ صفات و للقوة صفتين ، و ذلك كما
 كان حال النبي صلى الله عليه و سلم عند آخر أمره بمكة المشرفة حين
 ١٠ مات الوزيران خديجة رضى الله عنها و أبو طالب^٤ لكن ربما كانت
 الصفتان القويتان عاليتين على الصفات الضعيفة بما فيها بالانتشار بالصفير
 و الجمع الذى مضت الإشارة إليه من الإشارة^٥ إلى ضخامة تكون باجتماع
 أنصار كما وقع من بيعة الأنصار ، و الخامس و هو الأخير كله قوة كما
 وقع بعد الهجرة عند اجتماع الكلمة و ظهور العظمة ، كما قال صلى الله
 عليه و سلم « فلما هاجرنا اتصفنا من القوم و كانت سجال الحرب بيننا
 و بينهم » ثم تكاملت القوة عند تكامل الاجتماع بعد قتال أهل الردة

(١) زيد من م و مد (٢) من ظ و م و مد ، و فى الأصل : الفلقه (٣) من م
 و مد ، و فى الأصل و ظ : و الحرف (٤) من ظ و م و مد ، و فى الأصل
 ثلاثة (٥) زيدت الواو فى الأصل و لم تكن فى ظ و م و مد فخذناها (٦) من
 م و مد ، و فى الأصل و ظ : الاشارات .

بعد موته صلى الله عليه وسلم لاجرم انتشر أهل هذا الدين في الأرض
 يمينا وشمالا، فقام لهم مخالف، ولا وافقتهم^١ أمة من الأمم على ضعف
 حالهم وقلتهم^٢ وقوة غيرهم وكثرتهم إلا دمروا عليهم فجعلوهم كأس^٣
 الدار، وقد جمعت هذه الحروف كما مضى وصفي المجهورة والمهموسة
 [كانت -]^٤ المجهورة أغلبها إشارة / إلى ظهور هذا الدين على كل دين ٥ / ٦٢١
 كما حققه شاهد الوجود، وصنق^٥ المنقوطة والعاطلة، وكانت كلها عاطلة
 إلا حرفا واحدا، إشارة إلى أن أحسن أحوال المؤمن أن يكون أغلب
 أحواله محو لا يرى له صفة من الصفات بل يعد في زمرة^٦ الأموات
 وإلى أن التحلى بالأعمال الصالحة الخالصة من أهل القلوب من أرباب
 هذا الدين قليل جدا. وكان المنقوط آخرها إشارة إلى أن نهاية المراتب ١٠
 عند أهل الحق الجمع بعد المحو والفرق، وكان حرف الشفة من بين
 حروفها الميم، وهي ذات الدائرة المستوية الاستدارة^٧ إشارة إلى أن
 لأهل هذا الدين من^٨ الاجتماع فيه والانطباق عليه والإطاعة به
 والإسراع إليه ما ليس لغيرهم، وإلى أن هم من القدم الراسخ في القول
 المقطع من الفم المحتتم بالشفقتين ما لا يبلغه غيرهم بحيث أنه لا نهاية له ١٥

- (١) من م ومد، وفي الأصل و ظ : وافقتهم (٢) من م ومد، وفي الأصل
 و ظ : قوتهم (٣) من م ومد، وفي الأصل و ظ : كاسر (٤) زيد من م
 ومد (٥) من م ومد، وفي الأصل : صفا (٦) من م ومد، وفي
 الأصل و ظ : زمرات (٧) من م ومد، وفي الأصل و ظ : استدارة .
 (٨) سقط من م .

مع حسن استنارته بتناسب^١ استدارته، ثم إنك إذا بلغت نهاية الجمع في هذه الأحرف بأن جمعت أعداد مسمياتها^٢ وهو مائتان وثمانية وسبعون إلى أعداد أسمائها، وهو خمسمائة وأحد وثلاثون بلغ تسعا^٣ وثمانمائة، وفي السنة الموافقة لهذا العدد كانت ولادتي، فكان الابتداء في هذا الكتاب الديني حينئذ بالقوة القريبة من الفعل، وسنة ابتدائي فيه بالفعل وهي سنة إحدى وستين في شعبان كان سني إذ ذك [قد -^٤] شارف أربعاً وخمسين سنة، وهو موافق لعدد حرفي "دن" أمراً من الدين الذي هو مقصود السورة، فكأنه أمر إذ ذاك بالشروع في الكتاب ليحصل مقصودها، وسنة وصولي إلى هذه السورة وهي سنة ١٠ إحدى وسبعين في^٥ شعبان منها كان سني قد شارف أربعاً وستين سنة، وهو موافق لعدد [أحرف -^٦] "دين" الذي هو مقصود السورة، فأنا أرجو بهذا الاتفاق الغريب أن يكون ذلك مشيراً إلى أن الله تعالى يجمع بكتاني هذا الذي خصني بالهامه وادخر لي المنحة بحله وإبرامه، واعتاقه والتزامه، أهل هذا الدين القيم جمعا عظيما جليلا جسيما، يظهر ١٥ له أثر بالغ في اجتماعهم وحسن تأسيهم برؤس نقلته وأتباعه، ومن الآثار الجليلة في لحظها للجمع أنه لما كان مقصود سورة مريم عليها

(١) زيد في الأصل: استنارته و، ولم تكن الزيادة في ظ و م ومد فخذناها.

(٢) من ظ و م ومد، وفي الأصل: مسمياتها (٣) في الأصل بياض ملأناه من

ظ و م ومد (٤) زيد من ظ و م ومد (٥) زيد من م ومد.

السلام بيان اتصاف الرحمن، المنزل لهذا القرآن، بشمول الرحمة لجميع
الأكوان، وكانت هذه السورة لرحمة خاصة من آثار تلك الرحمة
العامة، وهى الاجتماع على هذا الدين المراد ظهوره وعلوه على كل
دين وقهره لكل أمر، فكان لذلك محيطا قاهرا لحظ كل قاهر وظالم،
وكانت هذه الرحمة الخاصة - نسبتها إلى الخلق - ثانية لتلك العامة ومنشعبة^٥
منها، كانت لكونها من أوصاف الخلق بمنزلة اليسار، وتلك لكونها
من صفة الحق بمنزلة اليمين، ولذلك - والله أعلم - قال الأستاذ
أبو الحسن الحرالى فى كتاب له فى الحرف: ولما كان ذلك - أى هذا
الاسم المجتمع من هذه الأحرف المقطعة - أول هذه السورة بما ينسب^{١٠}
إلى أمر الشمال كان متى وضع^٢ على أصابع اليسار ثم وضعت على
هاتجة ظلم أو جور استولى عليه بحكم إحاطة حكمة الله /، وكانت خمسا
مضافة إلى خمس "كهيمص" المستولية على حكمة اليمين محيطا بذلك بالعشر
المحيط بكل الحكمة التى مستها الياء الذى هو أول العشر ومحل الاستواء
بما هو عائد وحدة الألف - انتهى .

ولما كانت هذه الحروف - والله أعلم - مشيرة إلى الاجتماع كما^{١٥}
أشار إليه آخر السورة الماضية، قال الله سبحانه وتعالى: (كذلك)
أى مثل هذا الإيحاء العظيم الشأن الذى أخبرك به ربك صريحا أول
"فصلت" من [أن الإله - °] إله واحد وآخرها من أنه ما يقال لك

- (١) من ظ و م و مد، وفى الأصل: مشبهة (٢) من ظ و م و مد، وفى
الأصل: يناسب (٣) من م و مد، وفى الأصل و ظ: وقع (٤) فى م: بمثل .
(٥) زيد من م و مد .

إلا ما قد قيل للرسول من قبلك، ومن أنه يجمع لك أمتك على هذا الدين بما يتبين لهم أن هذا القرآن هو الحق بما يريهم من الآيات البينات^١ والدلالات الواضحات في الآفاق وفي أنفسهم وبشهادته^٢ سبحانه بأعجاز القرآن لجميع^٣ الإنس والجان ولاسيما إذا أقدم^٤ ضال على معارضته كسيلة فانه يتبين لهم الأمر بذلك غاية البيان وبضدها تتبين الأشياء، ورمز لك به سبحانه تلويحا أول هذه السورة بهذه الأحرف المقطعة التي هي أعلى وأعلى من الجواهر المرصعة - إلى مثل ذلك، فهما نوعان من الوحي: صريح وعبرة، و تلويح وإشارة .

ولما كان المقصود الإفهام لأن الإيحاء منه سبحانه عادة مستمرة إلى جميع أنبيائه ورسله والبشارة له صلى الله عليه وسلم بتجديده له، مدة حياته تثبيتا لقواده، ودلالة على دوام وداده، عبر بالمضارع الدال على التجدد والاستمرار، وتقدم في أول البقرة نقلا عن أبي حيان ومن قبله الزمخشري وغيره أنه قد لا يلاحظ^٥ منه زمن معين، بل يراد مطلق الوجود [فقال -^٦] : (يوحى^٧ إليك) أى سابقا ولاحقا ما دمت حيا لا يقطع ذلك عنك أصلا توديعا ولا قلى^٨ بما يريد من أمره، بما يعلى لك مقدارك، وينشر أنوارك ويعلى منارك .

- (١) زيد في الأصل: والأدلة بل، ولم تكن الزيادة في ظ وم ومد فحذفناها .
 (٢) من ظ وم ومد، وفي الأصل: بمشادته، (٣) من م ومد، وفي الأصل وظ: بجميع (٤) من م ومد، وفي الأصل وظ: قدم (٥) في م: لا يلاحظ .
 (٦) زيد من م ومد (٧) من ظ وم ومد، وفي الأصل: قليره

[ولما - '] كان الاهتمام بالوحي لمعرفة أنه حق - كما ' إشارت إليه قراءة ابن كثير^٢ بالبناء للفعول - والوحي إليه لمعرفة أنه رسول حقاً [وكان - '] المراد بالمضارع مجرد إيقاع مدلوله لا يفيد الاستقبال صح أن ' يتعلق به ' قوله مقدماً على الفاعل : (و إلى الذين) و القائم مقام الفاعل في قراءة ابن كثير ضمير يعود على ' كذلك ' .

ولما كان الرسل مض من تقدم في بعض أزمنة القبل ، أدخل الجار فقال : (من قبلك لا) أي من الرسل الكرام والأنبياء الأعلام ، بأن أمتك أكثر الأمم وأنت أشرف الأنبياء ، وأخذ على كل [منهم - '] العهد باتباعك ، وأن يكون من أنصارك وأشياحك . ولما قدم ما هو الأهم من الوحي والوحي إليه ، أتى بفاعل " يوحى " في قراءة العامة ١٠ فقال : (الله) [أي - '] الذى له الإحاطة بأوصاف الكمال ، وهو مرفوع عند ابن كثير بفعل مضمر^٣ تقديره الذى يوحى . ولما كان نفوذ الأمر دائراً على العزة والحكمة قال : (العزيز) [أى - '] الذى يغلب كل شيء ولا يغلبه شيء (الحكيم) الذى يضع ما يصنع^٤ فى أتمن محاله ، فلاجل ذلك لا يقدر أحد على نقض ما أبرمه ، ولا نقص ١٥

(١) زيد من م ومد (٢) ق م : لا (٣) راجع نثر المرجان ١/ ٢٣٦ (٤) فى الأصل وظ بياض ملأناه من م ومد (هـ-هـ) من ظ وم ومد ، وفى الأصل : سعا ، كذا مع يسير من البياض (٦) من م ومد ، وفى الأصل وظ : تقدم (٧) زيد من ظ وم ومد (٨) من م ومد ، وفى الأصل وظ : مقدر (٩) زيد فى الأصل وظ : على ، ولم تكن الزيادة فى م ومد فحذفنا (١٠) من م ومد ، وفى الأصل وظ : يضم .

ما احكمه^١.

وقال الإمام أبو جعفر بن الزبير: لما تضمنت^٢ سورة غافر ما تقدم من بيان حال^٣ المعاندين و^٤ الجاحدين، وأعقبت^٥ بسورة السجدة بياناً أن حال كفار^٦ العرب في ذلك كحال من تقدمهم وإيضاحاً لأنه الكتاب العزيز وعظيم برهانه، ومع ذلك فلم يجد على من قضى عليه تعالى بالكفر، اتبعت السورتان بما اشتملت عليه سورة شورى من أن ذلك كله إنما جرى على ما سبق في عليه تعالى بحكم المشيئة [الآزلية^٨]

”فريق في الجنة وفريق في السعير“ ”وما أنت عليهم بوكيل“

”ولو شاء الله لجعلهم أمة واحدة“ ”ولولا كلمة سبقت من ربك إلى أجل مسمى لقضى بينهم“ ”لنا أعمالنا ولكم أعمالكم“ ”ولولا كلمة الفصل لقضى بينهم“ ”وهو على جميعهم إذا يشاء قدير“ ”وما أتم بمعجزين في الأرض“ ”ومن يضل الله فما له من سيل“ ”أن عليك إلا البلغ“

”نهدى به من نشاء من عبادنا“ فتأمل هذه وما التحم بها بما لم يحرم في السورة المتقدمة منه إلا النادر، ومحكم ما استجره^{١١}، وبناء هذه السورة

(١) زيد في الأصل: انتهى، ولم تكن الزيادة في ظ وم ومد فحذفناها (٢) في م ومد: ضمنت (٣) من م، وفي الأصل وظ وم: مد: حال (٤) زيد في الأصل: حال، ولم تكن الزيادة في ظ وم ومد فحذفناها (٥) من م ومد، وفي وظ: أعقب (٦) من ظ وم ومد، وفي الأصل: بيان إلى (٧) من ظ وم ومد، وفي الأصل: الكفار (٨) زيد من ظ وم ومد (٩-١٠) سقط ما بين الرقيين من م (١٠) من م ومد، وفي الأصل وظ: ما (١١) من ظ وم ومد، وفي الأصل: استجده.

٢٤٠ (٦٠) على

على ذلك ومدار آيها، يلح الك وجه اتصالها بما قبلها و التحامها بما
جاورها .

ولما ختمت^١ سورة السجدة بقوله تعالى " الا انهم في مرية من
لقاء ربهم " أعقبها سبحانه بتنزيهه و تعاليه عن ربيهم و شكهم ، فقال تعالى
" تكاد السموت يتفطرن من فوقهن " كما أعقب بمثله في قوله تعالى ه
" وقالوا اتخذ الرحمن ولدا لقد جئتم شيئا اذ تكاد السموت
يتفطرن منه " و لما تكرّر في سورة حم السجدة ذكر تكبير المشركين
و بعد انقيادهم^٢ في قوله تعالى " فاعرض اكثرهم وقالوا قلوبنا في اكنة "
إلى ما ذكر تعالى من حالهم المذبذبة^٣ عن بعد استجابتهم فقال تعالى في
سورة شوري " كبر على المشركين ما تدعوهم اليه " - انتهى . ١٠

و لما أخبر سبحانه أنه صاحب الوحي بالشرائع دائما قديما و حديثا ،
علل ذلك بأنه صاحب الملك العام فقال : ﴿ له ما في السموت ﴾ أى
من الذوات والمعاني ﴿ وما في الارض ﴾ كذلك . ولما كان العلوم مستلزما
للقدرة قال : ﴿ و هو العلى ﴾ أى على العرش الذى السماوات فيه علو رتبة
و عظمة و مكانة لا مكان و ملابسة ، فاستلزم ذلك أن تكون له السموات ١٥
كلها و الاراضى كلها مع ما فيها ﴿ العظيم ه ﴾ أى فلا يتصور شيء في
وهم و لا يتخيل في عقل إلا و هو اعظم منه بالقهر و الملك ، فلذلك يوحى
إلى من يشاء بما يشاء من إقرار و تبديل ، لا اعتراض لأحد عليه .

(١) من ظ و م و مد ، وفي الأصل : تضمنت هذه السورة (٢ - ٢) من م
و مد ، وفي الأصل و ظ : بقوله (٣) من م و مد ، وفي لأصل و ظ : السبية .

ولما كان هذا السياق^١ مفهما عظيم ملكه سبحانه وقدرته بكثرة ما فى الأكوام من الأجسام والمعاني التى هى لفظاعتها لا تحتمل ، قال مبينا لذلك : (تكاد السموات) أى على عظم خلقهن وثاقه إبداعهن ، وخلقهن^٢ بما أعلم^٣ به الواقع ، ونبه عليه بتذكير " تكاد " فى قراءه نافع والكسائي^٤ (يتفطرن) أى يتشققن ويتفرط أجزاءهن مطلق انفطار فى قراءة^٥ " من قرأ " بالنون وخفف^٦ وهم هنا أبو عمرو ويعقوب وشعبة^٧ عن عاصم ، و تفطرا شديدا فى قراءة الباقين بالتاء المثناة من فوق مفتوحة وتشديد الطاء ، مبتدئا ذلك (من فوقهن) الذى جرت العادة أن يكون أصلب مما تحته ، فانفطار غيره من باب الأولى ، وابتداء الانفطار

١٠ / ٦٢ من ثم لأن جهة الفوق أجدر بتجلى ما يشق حمله / من عظيم العظمة والجلال والكبرياء والعزة التى منها ما يحمل من الملائكة الدين^٨ لا تسمع عقولكم وصفهم على ما عليه من كل واحد منهم من عظم الخلق^٩ فى الهيئة والطول والمثانة والكبر إلى غير ذلك مما لا يحيط به علما إلا الذى برأهم^{١٠} بحيث أن أحدهم إذا أشير له إلى الأرض حملها كما قال صلى الله عليه وسلم^{١١} أقلت السماء وحق لها أن تظ^{١٢} ما فيها موضع قدم

(١) زيد فى الأصل : ملهاو ، ولم تكن الزيادة فى ظ و م ومد فحذفنا .
(٢) من م ومد ، وفى الأصل و ظ : فلمهن (٣) من ظ و م ومد ، وفى الأصل : ابدع (٤) راجع نثر المرحان ٦/ ٣٣٧ (٥-٦) سقط ما بين الرقيين من م (٦) فى م : سميد (٧) من م ومد ، وفى الأصل و ظ : التى (٨) من ظ و م ومد ، وفى الأصل : الخلة (٩) فى م : يراهم (١٠) زيد فى الأصل و ظ : لها ، ولم تكن الزيادة فى م ومد فحذفنا .

إلا فيه ملك قائم يصلي ، ، ومن غير ذلك من العظمة والكبرياء
والجبروت والعلاء ، أو يكون انقطاعهم من عظيم شناعة الكفر بالذي
خلق الأرض في يومين و جعلهم له أندادا كما قال في السورة المأطرة
لهذه سورة مريم " تكاد السموات يتفطرن منه و تنشق الأرض و تخر
الجبال هدا ان دعوا للرحمن ولدا " و نقص ما في هذه عن تلك لأنه ه
لم يذكر هنا الولد ، وهذا كناية عن التخويف بالعذاب لأن من المعلوم
أن العالی إذا انفطر تهياً للسقوط ، فإذا سقط أهلک من تحته فكيف
إذا كان من العلو و العظم و ثقل الجسم على صفة لا يحيط بها إلا بارتها ،
فذكر الفوق تصويراً لما يترتب على هذا الانقطاع من البلايا الكبار ،
[و على - '] هذا يحسن أن يعود الضمير على الأراضى التي كفروا ١٠
بفطرها .

ولما بين ان سبب كيدودة انقطاعهم جلالة العظمة التي منها
كثرة الملائكة و شناعة الكفر ، بين لها سببا آخر و هو عظم قولهم ،
فقال : (و الملائكة) أى و الحال أنهم ، [و عدل عن التأنيت مراعاة
للفظ إلى التذكير و ضمير الجمع ، إشارة إلى قوة التسيح و كثرة المسبحين ١٥
فقال - '] : (يسبحون) أى يوقعون التنزيه و التقديس لله سبحانه

(١) من ظ و م و مد ، وفى الأصل : تحت (٢) من ظ و م و مد ، وفى الأصل :
با - مع يسو من البياض (٣) من ظ و م و مد ، وفى الأصل : تصويراً (٤) زيد
من م و مد (٥) من م و مد ، وفى الأصل و ظ : الأرض (٦) من م و مد ، وفى
الأصل و ظ : جلال (٧) من م و مد ، وفى الأصل و ظ : شياعه (٨-٨) سقط
ما بين الرقنين من ظ و م و مد .

و تعالى ملتبيين' (بحمد ربهم) أى باثبات الكمال للحسن إليهم [تسبيحا يليق بما لهم - بما أشارت إليه الإضافة - ٢] دائما لا يفترون، فلهم بذلك زجل و أصوات لانحملها العقول؟، ولا تثبت لها الجبال، فلا تستبعدن ذلك، فكم من صاعقة سمعتها من السحاب فرجت لها الأرض فتصدعت لها الأبنية المثينة؟ و الجبال الصلاب، و لفت؟ القول إلى صفة الإحسان ٥
لمدح الملائكة بالإشارة إلى أنهم عرفوا إحسان المحسن و عملوا في الشكر بما اقتضاه إحسانه فصار تعريضا بدم الكفرة بما غطوا من إحسانه، و تذرعوا من كفرانه .

و لما كانوا^١ لما عندهم من العلم بجلال الله سبحانه يستحيون^٢ منه ١٠ سبحانه^٣ كما يفعل^٤ أهل الأرض و يقولون ما^٥ لا يليق بحضرته الشاه و جنبه الاسمى، و كانوا^٦ يعلمون بما جادلهم سبحانه عنهم أن له بهم عناية، فكانوا يرون أن الأقرب إلى رضاه الاستغفار لهم، فذلك [عبر - ٢] عنهم سبحانه بقوله حاذفا ما أوجبه السياق في "غافر" من ذكر الإيمان، إشارة إلى [أن - ٢] أقرب الخلق من^٧ العرش كأبعد الناس في الإيمان

(١) من م ومد، وفي الأصل وظ: ملتبيين (٢) زيد من م ومد (٣) من م ومد، وفي الأصل وظ: القول (٤) من م ومد، وفي الأصل وظ: المنبئة (٥) من م ومد، وفي الأصل: الفت (٦) من م ومد، وفي الأصل وظ: بما (٧) من م ومد، وفي الأصل وظ: كان الملائكة (٨) من م ومد، وفي الأصل: يسبحون (٩-١٠) من م ومد، وفي الأصل وظ: بفعل (١٠) من م ومد، وفي الأصل وظ: كان (١٢) زيد في الأصل: اله، ولم تكن الزيادة في م ومد فحذفناها .

المشروط بالغيب إبلاغا في التنزيه لانه لامقتضى له هنا : ﴿ و يستغفرون ﴾
 أى وهم مع التسييح يطلبون الغفران ﴿ لمن في الارض ﴾^١ لما يرون
 من شدة تقصيرهم في الوفاء بحق تلك العظمة التي لاتضاهى ، أما للمؤمن
 فطلقا ، و أما للكافر فتأخير^٢ المعالجة ، وكذا لبقية الحيوانات ، وذلك
 لما يهولهم^٣ بما يشاهدونه من عظمة ذى الكبرياء و جلالة^٤ ذى الجبروت ، ه
 قال [ابن - ^٥] برجان : لم يشأ الله جل ذكره كون شيء [إلا - ^٥]
 قبض ملائكة من عباده يشفعون^٦ في كونه ، وكذلك في إبقاء ما شاء
 إبقاءه وإعدام ما شاء إعدامه ، وهذه أصول الشفاعة فلا تكن من
 المتبرين ، / و ألطف من ذلك أن تكون كيدودة انفطارهن في حال
 ٦٢٥ / تسييح الملائكة واستغفارهم^٧ لما يرين من فوقهن من العظمة ، ومن ١٠
 تحتهن^٨ من ذنوب الثقلين ، فلولا ذكرهم انفطرن و حضر العذاب ، فعوجل
 الخلق بالهلاك ، وقامت القيامة ، وقضى الأمر ، وإذا كانت^٩ كيدودة
 الانفطار مع هذا التنزيه والاستغفار ، فما ظنك بما يكون لو عرى^{١٠} الأمر
 عنه و خلا منه ، ولذلك ذكر العموم هنا ولم يخص المؤمنين بالاستغفار
 كما في ” غافر “ لما اقتضاه السياق هنا من العموم ، ولأن مقصود غافر ١٥

- (١) من م ومد ، وفي الأصل وظ : فتأخير (٢) من م ومد ، وفي الأصل وظ :
 هولهم (٣) من م ومد : جلال (٤) زيد من ظ وم ومد (٥) زيد من م (٦) من م
 ومد ، وفي الأصل وظ : فيشفعون (٧) من م ومد ، وفي الأصل وظ :
 استغفارهن (٨) من ظ وم ومد ، وفي الأصل : تحتلن (٩) من ظ وم ومد ،
 وفي الأصل : كان (١٠) من ظ وم ومد ، وفي الأصل : عدى .

تصنيف الناس في الآخرة صنفين ، و توفية كل ما يستحقه فناسب ذلك
[أفراد - '] الذين تلبسوا بالإيمان ، و مقصود هذه الجمع على الدين في
الدنيا فناسب الدعاء لكل ليجازى كل^٢ بما يستحقه من إطلاق^٣ المغفرة
في الدارين^٤ للمؤمن و تقييدها بالتأخير في الدنيا للكافر .

٥ و لما كانت أفعال أهل الأرض و أقوالهم عظيمة المخالفة لما يرضيه
سبحانه فهم يستحقون المعالجة^٥ بسببها ، أجب من كأنه قال : هذا يستجاب
لهم في المؤمنين ، فكيف يستجاب^٥ لهم في الكافرين^٥ ليجمع الكلام
التهيب و التهويل في أوله و البشارة و اللطف و التيسير في آخره ،
فقال لافتنا القول عن صفة الإحسان إلى الاسم الأعظم تعريفاً بعظيم
١٠ الأمر حملاً على لزوم الحمد و إدامة الشكر : ﴿ الآ ان الله ﴾ [أى - ']
الذى له الإحاطة بصفات الكمال ، فله جميع العظمة ، و أكد لأن ذلك
لعظمه لا يكاد يصدق ﴿ هو ﴾ أى وحده ، [ورتب وصفه سبحانه على
أعلى وجوه البلاغة فبدأ بما أفهم إجابة الملائكة : و أتبعه الإعلام بمزيد
الإكرام فقال - '] : ﴿ الغفور الرحيم ه ﴾ أى العام السر و الإكرام
١٥ على الوجه الأبلغ أما لأهل الإيمان فواضح دنيا و آخرة ، و أما لأهل
الكفران ففي الدنيا فهو برزقهم و يعافهم و يعلى لهم ” و لو يؤاخذ الله
الناس بما كسبوا ما ترك على ظهرها من دابة “ و أما غير الله فلا يغفر

(١) زيد من م ومد (٢) من ظ وم ومد ، وفي الأصل : كلا (٣-٢) في
الأصل وظ بياض ملأناه من م ومد (٤) من ظ وم ومد ، وفي الأصل : المعالجة .
(٥-٥) من ظ وم ومد ، وفي الأصل : لكم بالكافرين (٦) من م ومد ، وفي
الأصل وظ : أداة .

لأهل معصيته، ولو اراد ذلك ما تمكن .

و لما كان التقدير : فالذين تولوه و ماتوا في ولايته فهو يغفر ذنوبهم
بمعنى أنه يزيلها عنا و أثرا، عطف عليه قوله : (و الذين اتخذوا) أى
عالجوا فطرهم الأولى و عقولهم حتى أخذوا (من دونه) أى [من - ']
أدنى رتبة من رتبته (أولياء) يعبدونهم كالأصنام و كل من اتبع ه
هواه في شيء من الأشياء . فقد اتخذ الشيطان الأمر له بذلك وليا من
دون الله بمخالفة أمره .

و لما كان ما فعلوه عظيم البشاعة ، اشتد التشوف إلى جزائهم
عليه فأخبر [عنه - '] سبحانه بقوله معبرا بالاسم الأعظم إشارة إلى
وضوح ضلالهم و عظم تهديدهم معريا له عن الفاء مثلا يتوم أن ١٠
الحفظ مسبب عن اتخاذ المذكور [عادلا إلى التعبير بالجلالة تعظيما
لما في الشرك من الظلم و تغليظا لما يستحق فاعله من الزجر - '] :
(الله) أى المحيط بصفات الكمال (حفيظ عليهم ذم) أى رقيب و راع
و شهيد على أعمالهم ، لا يغيب عنه شيء من أحوالهم ، فهو إن شاء أبقاهم
على كفرهم و جازاهم عليه بما أعدده للكافرين ، و إن شاء تاب عليهم ١٥
و محاذ ذلك عنا و أثرا ، فلم يعاقبهم و لم يعاتبهم ، و إن شاء محاه عنا
و أبقى الأثر حتى يعاتبهم * (و ما انت عليهم بوكيل ه) أى حتى

- (١) زيد من م و مد (٢) من ظ و م و مد ، وفي الأصل : تعريا (٣) من م
و مد ، وفي الأصل و ظ : جزاهم (٤) من ظ و م و مد ، وفي الأصل : لا .
(هـ-ه) من ظ و م و مد ، وفي الأصل : ليعاتبهم .

يلزمك ان تراعى جميع احوالهم من افواهم وافعالهم ، / فتحفظها
وتقصرهم^١ على تركها و محو ذلك بما يتولاه الوكيل بما يقوم فيه مقام
الموكل سواء قالوا " لا تسمعوا لهذا القرآن " أو قالوا " قلوبنا فى اكته "
أو غير ذلك .

٥ ولما كان الإيحاء السابق أول السورة للبشرى لأنها المقصود
بالذات وكانت البشرى مقتضية^٢ تلويحا و رمزا بالأحرف المقطعة لاجتماع
أهل الدين و غلبتهم على^٣ سائر الأديان و أن دينهم يعم سائر الأمم
و يحيط بجميع الخلق ، و لا يريد أحد بأهله سويا إلا^٤ كان له^٥ فيه رفعة
كما مضى بيانه ،^٦ و كانت رمزا^٧ لأن المقام للإنذار بما تشهد به السورة
١٠ الماضية ، و كان المراد بها التكرار حتى لاتزال لذاذتها فى أذن المبشر
و حلاوتها فى قلبه ، ذكرها بلفظ المضارع الدال على التجدد و التكرار
و الحدوث و الاستمرار ، و كان المتعنت^٨ ربما حمله^٩ له على الوعد بالإيحاء
[فى المستقبل - "] ، و كان العاقل يكفيه فى التذرى مرة واحدة فقال^{١٠}
معبرا بالماضى الدال على الإمضاء و القطع و القضاء الحتم فى كل من
١٥ الإيحاء و فائدته التى هى الإنذار ، عاطفا على ما يتصل بالآية السالفة المختومة

(١) فى ظ : أقرهم (٢) من م و مد ، وفى الأصل و ظ : لأنه (٣) فى ظ :
مقصودة (٤) من م و مد ، وفى الأصل و ظ : فى (٥) زيد فى الأصل و ظ :
ان ، ولم تكن الزيادة فى م و مد لخدشها (٦) من م و مد ، وفى الأصل و ظ :
لهم (٧-٧) من ظ و م و مد ، وفى الأصل : كما رمز (٨) من م و مد ، وفى
الأصل و ظ : التلفت (٩) من ظ و م و مد ، وفى الأصل : يحمله (١٠) زيد
من ظ و م و مد (١١) من ظ ، وفى الأصل و م و مد : قال .

بنى الوكالة بما تقديره: إنما عليك البلاغ بالبشارة والندارة، وقد أوحينا
إليك البشارة رمزاً، كما جرت به عادة الأحياء في محاورات الخطاب،
ولفت القول إلى مظهر العظمة لأن الإنذار من مجازة^١: (وكذلك)
أى ومثل ذلك الإجماع^٢ الذى قدمنا أنا خبوناك به من وحى الإشارة
بالحروف المقطعة (أوحياً) بما لنا من العظمة مع الفرق بين كل
مجلس (إليك قرأنا) جامعاً لكل حكمة^٣ (عربياً) فهو بين الخطاب
واضح الصواب معجز الجواب (تندر) أى به (أم القرى) مكة
التي هي أم الأرض وأصلها، منها دحيت^٤ وأشرفها أوقع الفعل عليها،
غدا لها عداد العقلاء، ثم بين أن المراد أهلها بقوله: (ومن) أى
وتندر من (حولها) وهم سكان جميع الأرض التي هي أمها، وبذلك
فسره البغوي^٥ فقال: قرى الأرض كلها، وكذا القشيري وقال: العالم
محدق بالكعبة ومكة لأنها سر الأرض.

ولما كان مفعول "تندر" الثانى على ما هدى إليه السياق ما عذبت
به الأمم السالفة والقرون الماضية حين^٦ تمدى بهم الكفر وغلب عليهم
الظلم فى انجادهم أولياء من دون الله، عطف عليه: (وتندر) أى أم
القرى ومن حولها مع^٧ عذاب الأمم فى الدنيا (يوم الجمع) أى
جميع الخلائق يبعثهم من الموت، حذف المفعول الأول من الشق الثانى،

(١) من ظ ومده، وفى الأصل و م: محاذة (٢) من ظ وم ومده، وفى الأصل:
الأحياء (٣) زيد فى الأصل: مهر - كذا، ولم تكن الزيادة فى ظ وم ومده
لحذفها (٤) من ظ وم ومده، وفى الأصل: وحت (٥) فى معالم التنزيل بهامش
باب التأويل ٩٨/٦ (٦) من م ومده، وفى الأصل وظ: حتى (٧) فى ظ: من .

والمفعول الثانى من الاول، فالآية [من الاحتمالك -^١] : ذكر المنذرين
أولا دلالة على إرادتهم ثانيا، وذكر المنذر^٢ به وهو يوم الجمع ثانيا
دلالة على المنذر به من عذاب الامم أولا، ليذهب [به -^٣] اليوم في
المخدوف كل مذهب، فيكون أهول، وذكر هذا المذكور
ه انغم وأوجل .

ولما كان الإنذار - وهو الإعلام بموضع المخافة^٤ - تارة يكون عما
لا علم به، وهو الأغلب، وتارة عما وقع العلم به ثم خالف المنذر [به -^٣]
عليه فعمل^٥ أعمال من لا علم له به، به على أن هذا من القسم الثانى
بقوله في جملة حاله: (لا ريب فيه^٦) أى لانه قد ركز^٧ في فطرة كل
أحد أن الحاكم إذا استعمل عبده في شئ - ثم تظالموا فلا بد له بما
تقتضيه السياسة من جمعهم / لينصف بينهم [و -^٨] إلا عد سفيها، فاظنك
بأحكم الحاكمين .

/ ٦٣٧

ولما تشوف [السامع -^٩] إلى ما يفعل في جمعهم، وكان الثقلان
لا طبعوا عليه من نقصان أهل فرقة وطغيان، ذكر نهايته معمرا^{١٠} بما
هو من الفرقة بقوله مسوغا الابتداء بالنكرة للتفصيل^{١١} أو تقرير الوصف:
(فريق) أى من المجموعين أهل فرقة تداركهم الله بأن جعلهم أهل

(١) زيد من مد (٢) من م ومد، وفي الأصل وظ: المنذور (م) زيد من
م ومد (٤) من م ومد، وفي الأصل وظ: المخافة (ه) من ظ وم ومد، وفي
الأصل: بعمل (٦) من م ومد، وفي الأصل وظ: اركز (٧) زيد من ظ
وم ومد (٨) من ظ وم ومد، وفي الأصل: معمرا (٩) من ظ وم ومد،
وفي الأصل: للتفصيل .

جمع ﴿ في الجنة ﴾ فصلا منه وهم الذين قبلوا الإنذار و بالغوا في الحذر
 ﴿ وفريق ﴾ أى منهم [أهل -^١] فرقة خذلهم الله وكلهم إلى أنفسهم
 فزادوا في الفرقة ﴿ في السعير ﴾ عدلا منه، قال القشيري: كما أنهم
 في الدنيا فريقان: فريق في درجات الطاعة و^٢ حلاوات العبادات^٣،
 وفريق في ظلمات الشرك وعقوبات الجحد والشك، فلذلك^٤ غدا هم ه
 فريقان: فريق هم أهل اللقاء، وفريق^٥ هم أهل البلاء والشقاء، [روى
 الإمام أحمد^٦] عن [٦-] عبد الله بن عمرو رضى الله عنهما قال: خرج
 علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي يده كتابان فقال: أتدرون
 ما هذان الكتابان؟ قال: قلنا: لا، إلا أن تخبرنا يا رسول الله! قال
 للذى في يده النبی: هذا كتاب من رب العالمين بأسماء أهل الجنة وأسماء ١٠
 آبائهم وقبائلهم، ثم أجمل على آخرهم، لايزاد فيهم ولا ينقص منهم أبدا،
 ثم قال للذى في يساره: هذا كتاب أهل النار بأسمائهم وأسماء آبائهم
 وقبائلهم، ثم أجمل على آخرهم، لايزاد فيهم ولا ينقص منهم أبدا،
 فقال اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم: فلابى شيء نعمل إن
 كان هذا أمرا قد فرغ منه، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: سدوا ١٥
 وقاربوا فان صاحب الجنة يختم له بعمل الجنة [وإن عمل أى عمل -^٧]
 وأنه صاحب النار يختم له بعمل النار وإن عمل أى عمل، قال يده

(١) زيد من م ومم (٢-٢) من ظ وم ومم، وفي الأصل: حلاوة العبادة .
 (٢) من ظ وم ومم، وفي الأصل: فكذلك (٤) ومن هنا انقطعت نسخة مم .
 (٥) راجع مسنده ١٦٧/٢ (٦) زيد ولا بد منه (٧) زيد من المسند .

فقبضها، ثم قال: فرغ ربكم عز وجل من العباد، ثم قال بالنبى فنبت بها فقال: فريق فى الجنة، ونبذ بالسرى فقال: فريق فى السعير، قال ابن كثير: وهكذا رواه النسائى والترمذى جميعاً، وقال الترمذى: حسن صحيح غريب - [٢].

٥ ولما كان ملوك الدنيا غالباً لا يريدون أن يعصى أمرهم، فإذا حذروا من شيء أرادوا أن لا يقرب، فإن فعله أحد كان فعله له خارجاً عن مرادهم، وكانت عقوبتهم له لخروجه عن المراد شفاء لما حصل لهم من داء الغيظ، بين [أنه - ٢] سبحانه على غير ذلك، وأنه منزّه عن خروج شيء عن مراده، وعن أن يلحقه نفع بطاعة أو ضرر بمعصية، وإن عقوبته إمامهى على مخالفة أمره مع الدخول تحت مراده بالجائز وقسره، وهذا فى نفس الأمر، وأما فى الظاهر فالأمر أن لا يظهر [أنه - ٢] لشيء منها مانع إلا صرف الاختيار، فقال [صارفاً القول عن مظهر العظمة استيفاء لإنذار ما هو حقيق به منها إلى الاسم الجامع صفات العظمة وغيرها لاقتضاء الحال له - ٢]: ﴿ولو شاء الله﴾

١٥ أى المحيط بجميع صفات الكمال ﴿لجعلهم﴾ أى المجموعين ﴿أمة واحدة﴾ للعذاب أو الثواب ولكنه لم يشأ ذلك بل شاء أن يكونوا فريقين: مقسطين وظالمين، ليظهر فضله وعدله وأنه إله جبار واحد قهار،

(١) فى كتاب الإيمان (٢) فى جامعه ٣٦/٢ (٣) زيد ما بين الحاذرين من م.
(٤) من ظ وم، وفى الأصل: اراداً (هـ) من م، وفى الأصل وظ: فإذا.
(٦) من ظ وم، وفى الأصل: قهره (٧) من ظ وم، وفى الأصل: صروه.

لا يبالي بأحد وهو معنى قوله: ﴿ ولكن يدخل من يشاء ﴾ أى إدخاله
 ﴿ فى رحمته ﴾ بخلق الهداية فى قلبه فتكون أفعالهم فى مواضعها وهم
 المقسطون، ويدخل من يشاء فى نعمته بخلق الضلال فى قلوبهم فيكونون
 ظالمين، فلا يكون لهم [فعل - ١] فى حاق موضعه، فالمقسطون ما لهم
 من عدو ولا تنكير ﴿ والظالمون ﴾ أى العريقون فى الظلم الذين شاء
 ظلمهم فيدخلهم فى لعنته ﴿ ما لهم من دلى ﴾ بلى أمورهم فيجتهد^٢ فى
 إصلاحها ﴿ ولا نصيره ﴾ ينصرهم من الهوان^٣، فالآية من الاحتباك، وهو
 ظاهر ذكر الرحمة أولا دليلا على اللعة ثانيا، والظلم وما معه ثانيا
 دليلا على أضداده أولا، وسره أنه ذكر السبب الحقيقى فى أهل السعادة
 ليحملهم على مزيد الشكر، والسبب الظاهرى فى أهل الشقاوة لينهاهم^٤
 عن الكفر.

ولما كان التقدير: هل قصر هؤلاء الذين تنذرهم همهم وعزائمهم
 وأقوالهم وأفعالهم على الله تعالى اتعاضا وانتذارا بهذا الكلام المعجز،
 عادل به قوله: ﴿ ام اتخذوا ﴾ أى عالجوا فطهرهم الشاهدة بذلك بشهادة
 أوقات الاضطرار^٥ حتى لفتوها عنه سبحانه فأخذوا ﴿ من دونه آليات ﴾^٦
 هم عالمون بأنهم لا يغنون عنهم شيئا، ولهذا قال: ﴿ فانه ﴾ أى فتسبب^٧
 عما أفهمته صيغة الاقتعال من أنهم عالمون بأنه وحده الضار النافع علمهم
 (١) زيد من م (٢) من م، وفى الأصل و ظ: على (٣) من ظ و م، وفى
 الأصل: يجتهد (٤) من ظ و م، وفى الأصل: الهول (٥) من م، وفى
 الأصل و ظ: الاضطرابات (٦) من م، وفى الأصل و ظ: تسبب.

بأنه (هو) وحده (الولي) لا غيره، ويجوز ان يكون مسييا عن
هذا الاستفهام الإنكارى التويخى كأنه قيل : هل قصرُوا همهم عليه
سبحانه، فسبب^١ أنه وحده المستحق لما يقصدونه من التولى (وهو)
أيضا^٢ وحده^٣ لا غيره^٤ (يحى الموتى^٥) أى يحدد إحياءهم فى أى وقت
يشاءه (وهو) [أى - °] وحده^٦ (على كل شىء قدير^٧) أى بالغ
القدرة / لا يشاركه شىء فى ذلك بشهادة كل عاقل ، وأكده بالقصر لأن
شركهم بالأولياء إنكار لاختصاصه بالولاية .

/ ٦٢

ولما كانوا جميعا يقرن بجميع ما وصف به نفسه المقدسة فى هذه
الآية عند الشدائد ، بعضه تصریحا من الوجدانية فى الولاية و الإحياء فى
١٠ هذه الدار و القدرة على كل شىء ، وبعضه لزوما وهو الإحياء بالبعث ،
تسبب عن ذلك قطعا ان يقال مع صرف القول إلى الخطاب إشارة إلى
أنه تعالى قرب إليهم كل خير^٨ و قرب^٩ إليهم فهم الوجدانية لعقولهم
بعد أن فطروهم على لزومها عند الاضطرار^{١٠} ، فاتفقتم فيه^{١١} من أمره سبحانه
فهو الحق ، وذلك هو اصل الدين الذى أطبق عليه الخلائق فى وقت
١٥ الاضطرار ، لم يتلعثم فيه منهم ضعيف ، ولا جبار منيف ، عطف عليه قوله :

(١) من م ، وفى الأصل و ظ : سبب (٢) سقط من ظ و م (٣ - ٢) سقط
ما بين الرقيين من ظ و م (٤) فى م : كل (٥) زيد من ظ و م (٦) زيد فى
الأصل : لا شريك له ، ولم تكن الزيادة فى ظ و م لخذلناها (٧ - ٧) من م ،
وفى الأصل و ظ : تقرب (٨) من م ، وفى الأصل و ظ : الاضطرار (٩) من
ظ و م ، وفى الأصل : عليه .

﴿ وما اختلفتم ﴾ اى ايها الخلق ﴿ فيه من شيء ﴾ وذلك هو الفروع
مطلقا و الاصول فى حال الرفاهية ﴿ فحكمة الى الله ﴾ اى الذى هو
الولى لا غيره و هو القدير لا غيره ، فلا يخرج شيء عن امره ، فخصوا
عنه تجوده فى كتابه لان فيه تبيان كل شيء ، فان قصرت افهامكم عن
إخراجه منه فاطلبوه فى سنة نبيه صلى الله عليه وسلم ، فان عز عليكم
ففى إجماع اهل دينه ، فان أعوزكم ذلك ففى القياس على شيء من ذلك ،
قال القشيرى : هذه الأشياء هى قانون الشريعة ، و جعلتها من كتاب الله ،
فان الكتاب هو الذى يدل على صحة هذه الجملة - انتهى . و ما اجتهدتم
فيه على ما شرع لكم وفصلتموه بما ظهر لكم على حكم بذل " الجهد مضى " ،
و ما لا فصله بينكم سبجانه فى هذا اليوم إن أراد بنصر المحق و خذلان
الظالم ، و إن أراد آخره إلى يوم الدين ، فان شاء عفا [عنه - ٦] و إن
شاء عاقب عليه ، فلا حكم لغيره لا فى الدنيا و لا فى الآخرة .

و لما أنتج هذا انه لا عظيم غيره ، و لا إله إلا هو ، رجم ذلك
بقوله مخاطبا للكل : ﴿ ذلكم ﴾ اى العظيم الرتبة جدا ﴿ الله ﴾ المحيط
بجميع أوصاف الكمال ، فلا شريك له فى شيء منها بوجه ﴿ ربى ﴾ ١٥
الذى لا مربى لى غيره فى ماض و لا حال و لا استقبال . و لما كان
ذلك ، أنتج و لا بد قوله : ﴿ عليه ﴾ اى وحده ﴿ توكلت عليه ﴾ اى أسليت

(١) سقط من ظ و م (٢) من ظ و م ، وفى الأصل : لأنه (٣-٢) من ظ و م ،
وفى الأصل : المجهود قضى (٤) من ظ و م ، وفى الأصل : يليكم (٥) زيد فى
الأصل : البطل ، و لم تكن الزيادة فى ظ و م فحذفناها (٦) زيد من م .

جميع أمرى ﴿ و إليه ﴾ أى ' لا إلى غيره ﴾ انيبه ﴾ أى ارجع بالتوبة
إذا قصرت فى شيء من فروع شرعه و ارجع إلى كتابه إذا نابى امر
من الأمور، فأعرف منه حكمه فافعلوا انتم كذلك، اجعلوه^٢ الحكم تفعلوها^٢،
ولا تعدلوا عنه فى شيء من الأشياء تهلكوا .

٥. ولما تقرر بهذا الكلام أنه قد ركز فى الفطر أنه لا إله غيره
لأنه لا خالق سواه كما يهذى إليه الاضطرار و إن أغفل عنه البطر،
وصفه بالدليل على ذلك الذى جبل عليه جميع الفطر:
﴿ فاطر السموات و الارض ﴾ أى مبتدئهما بالخلق و الإخراج من
العدم، وكل ما اتخذتموه ولياً من دونه فهو منهما، فهو بما فطره كما يعلم
١٠ كل أحد منكم ذلك لا يتهامى فيه، وهذا هو السبب فى العلم المركوز فى
الفطر من أنه الواحد الذى لا إله معه [كما كان فى الأزل ولا شيء
معه - ٧] .

ولما ذكر سبحانه ما شق العدم بإيجاده من غير سبب أصلاً،
أتبعه ما سببه عن ذلك فأنشأه من العناصر التى^٨ أبدعتها يد القدرة^٨
١٥ فى الخافقين، فقال [معبرا بالفعلية تذكيراً بما يوجب لهم الاعتراف بما
اعترف به نبيه صلى الله عليه وسلم من أنه وحده ربه لا شريك له فى
ذلك، فيوجب التوكل عليه وحده - ٧] : ﴿ جعل لكم ﴾ أى [بعد - ٧]

(١) سقط من م (٢) من ظ و م، وفى الأصل: اجعلوا (٣) من ظ و م،
وفى الأصل: بينكم تساموا و تغنموا (٤) فى م: مبدئيهما (٥) من م، وفى
الأصل و ظ: عدوا (٦) من ظ و م، وفى الأصل: واحد و هو (٧) زيد
من م (٨-٨) فى ظ و م: ابدعها .

ان خلقكم من الارض (من انفسكم ازواجاً) يكون ' بالسكون إليها بقاء نوعكم'، ولما كانت الانعام و منافعها لاجلنا قال: (ومن) اى وجعل لكم من (الانعام) التى هى أموالكم و جمالكم و بها اعظم قوامكم (ازواجاً) اى من انفسها، يكون بها أيضاً بقاء نوعها، وكذا جميع

الحيوانات، ومعنى قوله مغلباً / العقلاء: (يذروكم) اى مخلوقكم ويكثركم. ٥ / ٢٦٩ /
ولما كان الأزواج فى غاية المحبة للزواج بحيث أنه مستولٍ على القلوب، كان كأنه محيط بهم فقال: (فيه) اى فى ذلك الزواج؛ بحيث يجعلكم مولعين به، من قوله ذراه: خلقه وكثره وأولعه بالشئ، فيكون لكم فى الأزواج من البشر نطقاً وجمالاً وولادة، وفى الانعام غذاء وشراباً واكلًا، وغير ذلك مما لكم فيه من المنافع، [ولا تزالون فى هذا الوجه ١٠ من المخلوق و الزواج نسلاً بعد نسل و جيلاً بعد جيل - ٧] .

ولما تقرر فى الآوهام و ثبت فى كثير من الأذهان أنه لا يكون شئ إلا بسبب الزواج، كان ربما سرى شئ من هذا الوهم فى حق الخالق سبحانه فقاه على أبلغ وجه بقوله [استئنافاً فى جواب من يسأل عنه - ٧] : (ليس) [وقدم الخبر لأن المراد نفيه فأولاه ١٥ النافى دلالة على شدة العناية بنفسه فقال - ٧] : (كثله) اى مثل

(١) زيد فى الأصل و ظ : لكم ، ولم تكن الزيادة فى م فخذناها (٢) من ظ و م ، وفى الأصل : نوع (٣) زيد فى م : اى لاجلكم (٤) من ظ و م ، وفى الأصل : الزوج (٥) من ظ و م ، وفى الأصل : مطلقاً (٦) فى م : فيها .
(٧) زيد من م .

نفسه في ذاته ولا في شيء من صفاته : (شئ^٢) يزوجه او يناسبه ، وكل ما اتخذتموه^١ وليا من دونه . فله ما يزوجه و يماثله ، فالمراد بالمثل هنا النفس وهو أصله و حقيقته في اللغة من قولهم : مثل الرجل يمثل - إذا قام و انتصب ، قال الإمام عبد الحق الأشيلي في كتابه الواعى : [و -^٢] المثل يكون هو الحديث نفسه "مثل الجنة التي وعد المتقون"^٣ فمثلا هو الخبر عنها ، و قيل : المثل ههنا الصفة "ولما ياتكم مثل الذين خلوا من قبلكم" أى صفتهم ، نقل ذلك الهروى و نقل عن أبى عبد الله القرزى قوله "ضرب مثل فاستمعوا له" كذلك ، لأنه قال : "ان الذين تدعون" [آية -^٤] فصار الخبر عن ذلك هو المثل ، قال : وهو ١٠ على اصل ما ذكرنا أن مثل^٥ الشيء صفته و صورته ، و روى عن على ابن اى طالب رضى الله عنه أنه قرأ "مثال" و قرأ "امثال الجنة التي وعد المتقون" ثم قال : وهذا كله يدل على [أن -^٦] معنى "مثل" صفة و صورة ، قال أبو عبد الله : مثلت له الشيء تمثيلا : صورته له^٧ حتى كأنه ينظر إليه ، و فى الحديث : مثلت لى الجنة و النار - انتهى . و فى ١٥ القاموس : المثل^٨ - بالكسر و التحريك و كأمر : المشبه ، و المثل محركة : الحجة

(١) من م ، و فى الأصل و ظ : اتخذوه (٢) زيد من ظ و م (م) سقط فى الاصل : فيها كذا ، و لم تكن الزيادة فى ظ و م فخذفناها (٤) زيد من م . (٥) من م ، و فى الأصل و ظ : المثل (٦) زيد فى الأصل : أى ، و لم تكن الزيادة فى ظ و م فخذفناها (٧) سقط من ظ و م (٨) من م ، و فى الأصل و ظ : بالمثل .

والحديث والصفة، والمثل: المقدار والقصاص وصفة الشيء والفراس،
 جمعه أمثلة ومثل، والتمثال - بالكسر: الصورة ومثل قائما: قام منتصبا
 كمثل بالضم مثولا^١ - انتهى . وفي شمس العلوم: والعرب تقيم المثل مقام
 النفس فقول: مثلي لا يقول هذا [أي أنا - ٢] - انتهى . فقد بان أن
 المثل بالإسكان والتحريك واحد، وأنه في الأصل عبارة عن نفس ه
 الشيء وصورته، ثم شاع فيما يشابهه، فمضى مثل أي انتصب تشكلا^٢ وتصور
 فكانت له صورة وشكل لأن بالانتصاب تتحقق صورته وتظهر،
 وكذا مثل بمعنى لصق بالأرض وإن [كان - ٣] ظهوره بالقيام
 أوضح، وكذا مثل إذا زال عن مكانه لأنه حصل الانتصاب أو اللصوق،
 وزاد الانتقال، ويوضح ذلك قولهم: مثله له - إذا صورته حتى كأنه ١٠
 ينظر إليه، فلم قطعاً أن معنى الآية ما قلته، وأنه لو قيل " ليس كمثل
 شيء "، من غير كاف، لربما قال بعض أهل التبعث: هذا معناه أنه ليس
 شيئاً، لأننا قد علمنا أن المثل هو الشيء، وقد كانوا يبعثون بدون هذا،
 فأتى بالكاف لإزالة لهذا التبعث [مع العلم القطعي بأن ظاهر ما تفهمه
 غير مراد، لأنه يؤدي إلى محالين هما في غاية الظهور يحاشى عن أحدهما ١٥
 فكيف إذا اجتماعاً من له أدنى حكمة فكيف بأحكم الحكماء، أحدهما أن له
 مثلاً، والثاني أن مثله لا مثل له مع الحكم بأنه مثله، وذلك تناقض

(١) ومن هنا استأثقت نسخة مد (٢) من م ومد، وفي الأصل و ظ: مثوى.
 (٣) زيد من ظ و م ومد (٤) من ظ و م ومد، وفي الأصل: فمضى.
 (٥) من م ومد، وفي الأصل و ظ: فشكل (٦) زيد من م ومد.

ظاهر يتعالى الله عن إرادة مثله علوا كبيرا - [١] - والله الموفق .
 ولما كان [قد - ١] أبطن نفسه سبحانه بهذا التنزيه لإبطانا عظيما ،
 وكان هذا الإعراق فى البطون لا تحتمله العقول ، فلا يؤمن عليها النزوع
 إلى التعطيل ، قربه بنوع ظهور بذكر ما نغقله من الأوصاف بعد الأمن
 ٥ / ٦٣٠ / من التشبيه لمن أمل الكلام ، وحكم العقل و طرد الوهم ، فأتى بأرضح
 ما يحسه من أوصافنا . و أظهره مع استلزامه لبقية الصفات فقال :
 (وهو) أى و الحال أنه لا غيره (السميع البصير) أى الكامل فى
 السمع و البصر و العلم من البصر و البصيرة ، و من المقطوع به أن
 ذلك لا يكون على وجه الخصوص إلا بالوحدانية و الحياة و القدرة
 ١٠ و الإرادة و الكلام ، فاستوفت هذه الآية ما لوح إليه العاطف فى قوله
 ” و ما اختلفتم “ بعد ما صرح به ، فآله هو الولي من أصول الدين
 بالصفات السبع على آتم وجه - والله الموفق ، قال الحرالي : السمع إدراك
 الطيف المثليين و هو الاسم ، و البصر إدراك أظهر المثليين و هو الصورة ،
 و بالحق سبحانه بدأ كل مثل لطيف فهو السميع بالحقيقة ان لا يسمع
 ١٥ ما هو مبدئى أطف مثليه ، أولا يبصر ما هو مبدئى أظهر مثليه ، ولما
 كان سبحانه و تعالى عليهما بأمثال البادئات قبل كونها كان سمعا لها بصيرا
 لها قبل كونها ، وإنما يستجد السمع و البصر من يتبع عليه إدراك
 (١) زيد من م و مد (٢) من مد ، و فى الأصل و ظ و م : يحسه (٣) من ظ
 و م و مد ، و فى الأصل : لوح (٤) من ظ و م و مد ، و فى الأصل : الحق .
 (٥) من م و مد ، و فى الأصل و ظ : ينبع .

حسه ، لا من هو دائما سميع بصير بما هو دائما عليم ، فهو سبحانه يسمع
الاشياء وإن لم تقسم ، ويراها وإن لم تتصور ، رؤيته لها وسمعه في خلقها
وبريها وتصويرها رؤية دائمة وسمع دائم ، والخلق لارون الشيء
قبل تصويره ولا يسمعون قبل تكلمه - انتهى . فقد صرحت الآية بتنزيهه
عن مساو في شيء ما ، فمن ادعى لاحد مساواته في شيء من صفاته علم
أو غيره فقد أشرك به في تلك الصفة وهو أشد ملامة من المشرك
بالصنم ونحوه من المخلوقات لأن إشراك هذا ظاهر الوهي واضح الخلل
بين السفسفة ، وإشراك الأول خفي لا يقدر على حله إلا راسخ وإن
كان كل منهما يصير إلى الركاكة والهديان لأنه لا يسوغ في عقل ان
يكون أحد شريكا لاحد في شيء إلا وهو مساو له في حقيقة الذات ، ١٠
و صالح في الجملة لأن يقوم مقامه في جميع الصفات ، فايك ثم إياك
من منزلة^١ ربما استغوى بها الشيطان بعض من يريد الترقى في درجات
العرفان ، ليخرجه من جميع الآديان .

ولما قرر أمر الوحي بما ثبت به من الإعجاز ، وأراهم الآيات
في الآفاق ، بأن له ما في الوجود ، وأنه هو الذي فطره ، وكان ربما ١٥
كان للانسان شيء ولم يكن كامل التصرف فيه بأن يكون مفاتيح
خزائنه مع غيره من شريك أو غيره ، وكان ربما اخترع [الإنسان -^٢
بناء و كان لغيره ، أخبر إكمالاً لتنزيه الآية السالفة [و -^٣] شرحاً له أنه

- (١) من م و مد ، وفي الأصل و ظ : ملاله (٢) من م و مد ، وفي الأصل
و ظ : منزلة (٣) من ظ و م و مد ، وفي الأصل : امر (٤) زيد من م و مد .
(٥) زيد من ظ و م و مد .

تعالى ' ليس كمثل شئ . وليس ' كغيره في هذا أيضا بل كما ان له ما
 في الخافقين و هو مخترعهما فله مفاتيح خزائنها ، فقال : ﴿ له ﴾ اى وحده
 ﴿ مقاليد السموات و الارض ﴾ اى خزائنها و مفاتيح خزائنها من
 الأمطار ^٢ و الأنبات و غيرها ^٢ و قد ثبت أنه ابتدعها ، و أن له جميع
 ه ما فيهما مما اتخذ من دونه [وليا - ^١] و غيره ، قال القشيري : و المفاتيح
 الخزائن و خزائنه مقدوراته - انتهى . و لما ^٢ كان قد حصر الامر فيه
 دل عليه بقوله : ﴿ يبسط الرزق ﴾ اى الذى فيهما و لا مانع منه
 إلا قدرته ﴿ لمن يشاء ﴾ اى ان يبسطه ^٥ له ﴿ و يقدر ^٦ ﴾ اى يضيق
 و يقبض على من يشاء كما وسع / على فارس [و - ^١] الروم و ضيق
 ١٠ على العرب و فاوت في الأفراد ، بين [أفراد - ^٤] من وسع ^٧ عليهم
 [و من ضيق عليهم - ^٤] ، فدل ذلك قطعا على أنه لاشريك له وأنه
 هو المتصرف وحده فقطع بذلك أفكار الموقنين من عباده عن غيره
 ليقبلوا عليه و يتفرغوا له ، فان عبادته هي المقاليد بالحقيقة "استغفروا ربكم
 انه كان غفارا يرسل السماء عليكم مدرارا ^٨ و يمددكم بأموال ^٩" الآية ،
 ١٥ " و من يؤمن بالله و يعمل صالحا يدخله جنّت تجري من تحتها الأنهر "

- (١ - ١) ليس ما بين الرقيين في ظ و م و مد (٢) من ظ و م و مد ، وفي
 الاصل : انه (٣ - ٣) من ظ و م و مد ، وفي الأصل : النباتات و غيرها .
 (٤) زيد من م و مد (٥) في ظ و م و مد : يبسط (٦) زيد من ظ و م و مد .
 (٧) زيد في الأصل : فيهم ، ولم تكن الزيادة في ظ و م و مد لاختلافها .
 (٨ - ٨) سقط ما بين الرقيين من م و مد .

”ولوان اهل القرى امنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركت من السماء
والارض“ ”ولوان اهل الكتب امنوا واتقوا لكفرنا عنهم سيئاتهم
ولادخلتهم جنات النعيم“ ”ولو اباهم اقاموا التوراة والانجيل“ الآية .
ولما كان كأنه قيل : لم فعل ذلك ؟ علله بقوله مؤكدا لأن
أعمال غالب الناس في المعاصي عمل من يظن أنه سبحانه يخفى عليه
عمله : (انه بكل شيء عليم) فلا فعل له إلا وهو جار على اتقن ما
يكون من قوانين الحكمة ، فلو أنه وسع العرب وقواهم ثم اباهم
ملك اهل فارس والروم لقل بقوتهم ومكنتهم ، وله في كل شيء
دق اوجل من الحكم ما يعجز عن إدراك اطائفه أفاضل الأمم .
ولما ثبت أن له كل شيء وأنه لا متصرف في الوجود سواه ، ١٠
أتبع ذلك انه لا ناهج لطرق الاديان التي هي أعظم الرزق وأعظم
قاسمة للرزق غيره ، فأعلمهم انه لم يشرع ديناً قديماً وحديثاً غير ما اتفقوا
عليه وقت الشدائد ، فقال دالاً على ما ختم به الآية التي قبلها من شمول
عليه ومرغبا في لزوم ما هدى إليه و دل عليه : (شرع) أى طرق
وسن طريقاً ظاهراً بيناً واضحاً (لكم) أيتها الأمة الخاتمة من الطرق ١٥

(١-١) سقط ما بين الرقین من م و مد (٢-٢) من ظ و م و مد ، وفي
الأصل : فعله علل (٣) من ظ و م و مد ، وفي الأصل : لاو (٤) من ظ و م
و مد ، وفي الأصل : يقبل (٥) من ظ و م و مد ، وفي الأصل : الحكمة .
(٦) من ظ و م و مد ، وفي الأصل : انه (٧) من ظ و م و مد ، وفي
الأصل : ايها .

الظاهرة المستقيمة ﴿ من الدين ﴾ وهو ما يعمل فيجازى عليه . و لما كان السياق للدين ، و كانوا هم المقصودين في هذا السياق بالامر به ، لأن [الشارع - ١] لهم قد أتجه ، و كانوا لتقليدهم الآباء يرون أن ما كان منه أقدم كان أعظم و أحكم ، ذكر لهم ' أول الآباء ' المرسلين ٥ إلى المخالفين فقال : ﴿ ما ﴾ أى الذى ﴿ وصى به ﴾ [توصية عظيمة بعد إعلامه بأنه شرعه - ١] ﴿ نوحا ﴾ في الزمان الأقدم كما ختم به على لسان الخاتم ، و أرسل به من توسط بينهما من الأنبياء المشاهير لأنه لا يرضيه^٢ سواه ، فإن كنتم إنما تأفقون من الدخول في هذا الدين لحدوثه فإنه أقدم الأديان و كل ما سواه حادث مع أنه ما بعث ١٠ نبياً من أنبياءكم و لا من غيرهم [إلا به - ١] و مع أنه توفرت على الشهادة به الفطر الأولى دائماً و الفطر اللاحقة حتى من القلوب العاتية في أوقات الشدائد أبداً فادخلوا فيه على بصيرة .

و [لما - ١] كان الإعجاز خاصاً بـ ' ، أبرزه في مظهر العظمة معبراً بالوحي ، و بالأصل في الموصولات ، و دالا على زيادة عظمته بتقديمه ١٥ على من كانوا قبله مع ترتيبهم عند ذكرهم على ترتيبهم في الوجود فقال : ﴿ و الذى أوحينا إليك ﴾ و أفرد الضمير زيادة في عظمته^٣ دلالة على

(١) زيد من م و مد (٢-٢) من ظ و م و مد ، و في الأصل : اولاً لآباء .
(٢) من م و مد ، و في الأصل و ظ : لا يوصيه (٤) من م و مد ، و في الأصل و ظ : بما (٥) زيدت الواو في الأصل ، و لم تكن الزيادة في ظ و م و مد لخدمتها .

أنه لا يفهمه حق فهمه غيره صلى الله عليه وسلم ، و دل على عظمه
 [ما - ١] كان لإبراهيم و بنيه بما ظهر من آثاره بمظهر العظمة ، و على
 نقصه عما إلى نينا صلى الله عليه وسلم بالتعبير بالوصية فقال : ﴿ و ما وصينا ﴾
 أى على ما لنا / من العظمة الباهرة التى ظهرت بها تلك المعجزات
 ﴿ به إبراهيم ﴾ الذى نجيناه من كيد نمرود بالنار و غيرها ، و وهبنا له
 على الكبر لإسماعيل و إسحاق ، و هو أعظم آباء العرب و هم يدعون
 أكبر بالآباء ، فليكنوا على ما وصيناه به ﴿ و موسى ﴾ الذى أنزلنا
 عليه التوراة موعظة و تفصيلا لكل شيء ﴿ و عيسى ﴾ الذى أنزلنا عليه
 الإنجيل فيه هدى و نور و موعظة ، و دخرناه فى سمائنا لأيد شريعة
 الخاتم الفاتح .

١٠

و لما اشتد تشوف السامع إلى الموحى الموصى به ، أرزه فى أسلوب
 الأمر فقال مبدلا من معمول " شرع " أو مستأفا : ﴿ ان اقيموا ﴾
 أى أيها المشروع لهم من هذه الأمة الخاتمة و من الأمم الماضية
 ﴿ الدين ﴾ أى الذى اتفق عليه الخلائق بالرجوع إلى ما فطروا عليه
 وقت الاضطراب و هو التوحيد و الوصف بجميع صفات الكمال على ١٥
 الإطلاق و غير ذلك من كل ما أرسل به رسله ، [هذا على تقدير ان
 تكون " ان " مصدرية ، و يجوز أن تكون مفسرة لتقدم ما هو بمعنى
 القول - ٤] .

(١) زيد من ظ و م و مد (٢) من م و مد ، و فى الأصل و ظ : غيره .

(٢) من ظ و م و مد ، و فى الأصل : الآباء (٤) زيد من م و مد .

ولما عظمه بالأمر بالاجتماع^١، أتبعه التعظيم بالنهاي^٢ 'عن الاقتراق'
 فقال: ﴿ ولا تتفرقوا ﴾ أي [تفرقا عظيما بما أشار إليه إثبات التاء ،
 و كأن ذلك إشاره إلى التحذير من التفرق في الأصل و إذن في الاجتهاد
 على قدر القوة في الفرع ﴿ فيه^٣ ﴾ أي الدين - ٢] في أوقات الرخاء
 ٥ عند الثقل في لذيذ ما أنعم به الشارع له الأمر به المرغب في اتباعه
 المرهب من^٤ اجتنابه . و اجتمعوا على من أرسله الذي أثبت له جميع
 صفات الكمال عند الشدائد من غير خلاف أصلا في شيء من الأشياء ،
 فان التفرق سبب الهلاك^٥ ، و الاجتماع سبب النجاة^٦ ، فكونوا يدا واحدة
 يا أهل الكتاب^٧ قال تعالى "يا أهل الكتب^٨ تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم
 ١٠ ان لا نعبد الا الله ولا نشرك به شيئا ولا يتخذ بعضنا بعضا اربابا من
 دون الله " .

ولما نهى عن التفرق، حث على لزوم الاجتماع اللازم به بتعليل
 النهي بقوله: ﴿ كبر على المشركين ﴾ أي جل و عظم و شق حتى ضاقت
 به صدورهم^٩ ، و هو^{١٠} ﴿ ما تدعوهم اليه^{١١} ﴾ [أيها - ٨] النبي الفاتح الخاتم
 ١٥ من الاجتماع أبدا على ما اجتمعوا عليه وقت الاضطراب من وحدانية الواحد
 القهار ، فلا^{١٢} جل كبره عليهم هم يسعون في تفرقكم^{١٣} عنه فان تفرقتم عنه

(١) من ظ و م و مد ، وفي الأصل : بالاجماع (٢ - ٢) من ظ و م و مد ،
 وفي الأصل : بالامتراق (٣) ريد من م و مد (٤) من م و مد ، وفي الأصل
 و ط : ي (٥) في م و مد : للهلاك (٦) في ظ و م و مد : للنجاة (٧ - ٧) سقط
 ما بين الرفين من ظ و م و مد (٨) ريد من ظ و م و مد .

كنتم قد تابعتم العدو^١ الحسود وخالقتم الولي الودود . ولما كان الإخبار
بكرة^٢ عليهم ربما اوهم اتباع اتباعهم له ، أزال ذلك الوهم بقوله جوابا
لمن^٣ كأنه قال : كيف السبيل مع ذلك [إلى - '] دخول أحد في
هذا الدين ، [عادلا عن مظهر العظمة إلى أعظم منه تعظيما للقدرة على
جمع القلوب - '] : ﴿ الله ﴾ أي الذي له مجامع العظمة ونفوذ الأمر
﴿ يحمي ﴾ أي يختار غاة العذابة ويصرف ﴿ إليه ﴾ أي إلى هذا الدين
الذي تدعوم إليه ﴿ من يشاء ﴾ اجتباؤه .

ولما ذكر سبحانه هذا المراد بغير تكسب منه ، أتبعه المزيد المعنى
بالسلوك^٤ فقال : ﴿ ويهدي إليه ﴾ بالتوفيق للطاعة ﴿ من ينيب ﴾ أي
فيه أهلية لأن يحدد الرجوع إلى مراتب طاعاته كل حين يباطنه بعد ١٠
الرجوع بظاهره إلى ما كتبه له من^٥ الدرجات^٦ كأنه كان^٧ الوصول
إليها قد نزل عنها وهو بترقيه في المنازلات بأحوال الطاعات يرجع إليها .
ولما كان المراد بالمشركين مع عباد الأوثان أهل الكتاب الذين
اتخذوا أحبارهم وريهانهم أربابا من دون الله لقبولهم منهم التحليل والتحرير ،

- (١) من م ومد ، وفي الأصل و ظ : الحدود (٢) من م ومد ، وفي الأصل
و ظ : يكو (٣) زيد في الأصل : كان ، ولم تكن الزيادة في ظ و م ومد
لحذفناها (٤) زيد من م ومد (٥) من ظ و م ومد ، وفي الأصل : بالسكوك .
(٦) من م ومد ، وفي الأصل و ظ : ما (٧-٧) من م ومد ، وفي الأصل
و ظ : كان كأنه ، وزيد بعده في الأصل : قد ، ولم تكن الزيادة في ظ و م
ومد لحذفناها .

و كان ذلك مفهما لأنهم فارقوا اهل الطاعة ، و كان ذلك موهما لأنهم ما فارقوهم إلا عن جهل ، قال عاطفا على ما تقديره : فأتى الرسل إلى الناس / فأقاموا لهم الدين و بينوا لهم غاية التدين فاجتبى الله بعضهم و أضل بعضهم فافترقوا : ﴿ و ما تفرقوا ﴾ أى المشركون من قبلكم من أهل الكتاب و غيرهم فى أديانهم ﴿ الا ﴾ و أدخل الجار لعدم استغراق الزمان فقال : ﴿ من بعد ما جاءهم ﴾ أى على السنة أنبيائهم ' الذين لم يدعوا لبسا ﴿ العلم ﴾ أى بما لا يسوغ معه التفرق و منه أن الفرقة ضلالة ، و أشار الجار ايضا إلى أن التفرق كان مع العلم لم يكن طال الزمان فتطرق إلى عليهم^٢ نسيان كل ذلك بيانا لعظيم قدرة الله تعالى ١٠ فى تصرفه فى القلوب ، فايأاكم أن يكون حالكم كحالهم فليشتد خوفكم لربكم و رجاؤكم له .

و لما كان ترك طريق العلم عجبا و مستبعدا ، قال فبيننا أن الذى حلهم على ذلك حظوظ الانفس التى لا نجاة منها إلا بعصمة الله تعالى : ﴿ بغيا ﴾ أى حال كون تفرقهم عداوة و لا شبهة فيها هى بينة الظلم ١٥ لأجل حظوظ الانفس و اتباع الأهواء التى يجب على العبد البعد عنها بأن لا تكون له إرادة [أصلا بل تكون إرادته - ^٤] تابعة لأمر مولا .

-
- (١) زيد فى الأصل : أى ، و لم تكن الزيادة فى ظ و م و مد لحذفها .
 (٢) زيد فى الأصل و ظ : أى ، و لم تكن الزيادة فى م و مد لحذفها .
 (٣) من م و مد ، و فى الأصل و ظ : اعلمهم (٤) زيد من ظ و م و مد .
 (٥) من م و مد ، و فى الأصل و ظ : لارادة .

ولما كان مطلق البغى منافيا لمكارم الاخلاق، فكان ارتكابه عجبا، زاد في التعجب منه بيان [أن البغى - '] لم يعد جماعتهم إلى غيرها، بل كان خاصا بها، فقال: (بينهم) .

ولما كان ذلك يقتضى المعالجة، قال عاطفا على ما تقديره: فلو لا قدرة الله و لطفه لما اجتمعوا بعد الفرقة أبدا: (ولو لا كلمة) اى ه لا تبديل لها (سبقت) اى فى الازل بتأخيرهم إلى آجالهم . ولما كان إمامهم و الرق بهم رحمة لهم، بين أن ذلك إنما هو لأجل خير الخلق ليكونوا أتباعا له فيزدادوا بذلك شرفا، وأفردوا بالذكر تتيها على ذلك فقال [مؤنسا له صلى الله عليه و سلم بلفت الكلام إلى صفة الإحسان إرضاء له بما يرجوه فى أمته، وزاد ذلك بالإضافة إلى ضميره فافهم أن ١٠ إحصائه إليهم إحسان يلقى بمقامه و يلتزم بمراده الشريف و مراده - ']: (من ربك) اى المحسن إليك بمحملك خير الخلائق و إمامهم، سبقت الكلمة بامهالهم (الى اجل مسمى) ضربه لآجالهم ثم لجمعهم فى الآخرة (لقضى) على أسروجه و أسهله (بينهم) حين الافراق باهلاك الظالم و إجماع الحق .

١٥

ولما أخبر عن حال المتقدمين، و كان [من . '] فى زمانه صلى الله عليه و سلم من أهل الكتاب يدعون غاية العلم بها - '] و الاجتماع عليها، و هى كلها داعية إلى المبادرة إلى إرث هذا الكتاب الخاتم الجامع،

(١) زيد من م و مد (٢) من ظ و م و مد، و فى الأصل: به (٣) من ظ و م و مد، و فى الأصل: لجلهم (٤) زيد من ظ و م و مد (٥) من م و مد، و فى الأصل وظ: رمة .

وكان بعضهم يتلبس^١ بالتفك والإعراض عن الدنيا وغير ذلك مما يقتضى أنه على بصيرة من أمره، وإنكار أن يكون عنده نوع شك، قال على وجهه [يعم - ٢] غيرهم، مؤكداً تنبيهاً على ذلك : ﴿وان الذين﴾ ولما كان المراد الوصول إلى الكتاب من غير منازع، ولم تدع حاجة إلى العلم بالموصل، بنى للفعول قوله : ﴿اورثوا الكتب﴾ أى الكامل الخاتم، وهم هذه الأمة بما نسخ كتابهم ما تقدمه كان غيرهم كأنه مات، فورثوا كما قال تعالى "ثم اورثنا الكتب الذين اصطفينا من عبادنا" فكان حالهم فى تمكنهم من التصرف فى الكتاب بالحفظ والفهم وغدم المنازع فى ادعائه حال الوارث والموروث منه فقال^٢ :

١٠ ﴿من بعدهم﴾ أى المتفرقين، وأثبت الجار لعدم استغراق الزمان

﴿لنى شك منه﴾ أى إراث للكتاب^٣ المقتضى للاجتماع^٤ لا للفرق

لما فيه من الخير، وذلك^٥ العملهم عمل^٦ الشاك فيقولون : إنه سحر وشعر

وكهانة، ونحو ذلك، وأن الآتى به غير صادق بعد اطلاعهم على ما

أتى به من المعجزات وبعد معرفتهم [به - ٧]، أما العرب^٨ ومن^٩ ساكنهم

١٥ من اهل الكتاب فباغمازه مع ما فى كتب اهل الكتاب من البشارة به،

(١) من ظ و مد، وفى الأصل و م : يتلبس (٢) زيد من ظ و مد (م) من

م و مد، وفى الأصل و ظ : قال (٤) من م و مد، وفى الأصل و ظ :

الكتاب (٥) من م و مد، وفى الأصل و ظ : بلاجماع (٦-٦) من م و مد،

وفى الأصل و ظ : يعلمهم علم (٧) زيد من م و مد (٨) من م و مد، وفى

الأصل العذاب (٩) فى مد : ما .

وأما غير من ساكنهم مدعوة كتابهم ﴿ مريبه ﴾ أى موقع فى
 التهمة الموقعة فى الحاجة الموقعة فى 'صروف الدهر' وهى شدائده وأفاته
 ونوائبه، هذا على أن المراد كتابنا، ويجوز أن يكون الضمير لأهل
 الكتاب خاصة والكتاب^٥ كتابهم^٥ وشكهم فيه عملهم بغير ما دعاهم^٥
 إليه من اتباع كتابنا بانواع نبينا صلى الله عليه وسلم .

٥

ولما ثبت بهذا ريغهم عن أوامر^٥ الكتاب الآتى من الله، سبب
 عنه أمره صلى الله عليه وسلم بأبلاغ الناس ما ينفعهم عن رسالة ربه
 الذى أنزل تلك الكتب فى آية واحدة مفصلة بعشر كلمات [فى - ١]
 كل كلمة منها حكم براسه، قالوا: ولا نظير لها إلا آية الكرسي فانها
 عشرة أصول^٦ كل^٦ أصل منها مستقل [براسه^٦ - ٩] فقال مسيبا^٦ عن ١٠
 حالهم الاجتهاد فى إزالتها والعمل بضدها^٦: (فلذلك) أى لهذا الوحي
 العلى الرتبة الذى وصينا بمقاصده^٦ جميع الرسل اصحاب الشرائع الكبار
 من [أبلى - ١] الغزم وغيرهم، [أولذلك - ٦] التصرف بالمعاد

(١-١) من م و مد، وفى الأصل و ظ : الصروف (٢) من ظ و م و مد،
 وفى الأصل : آياته (٣) ريدت الواو بعد فى الأصل و ظ، ولم تكن فى م
 و مد فحذفناها (٤) من م و مد، وفى الأصل و ظ : دعى (٥) من م و مد،
 وفى الأصل و ظ : امر (٦) زيد من ظ و م و مد (٧-٧) من ظ و م و مد،
 وفى الأصل : اصول غمرة (٨) فى م : بكل (٩) زيد من م و مد .
 (١٠) من م و مد، وفى الأصل و ظ : سيبا (١١) من ظ و م و مد، وفى
 الأصل : يضادها (١٢) من م و مد، وفى الأصل و ظ : بقاصده .

للصواب والشك في امر الكتاب .

ولما كان سياق الدعوة للخلق إلى ما أوحى إليه فأنزل عليه .
 قدم قوله : ﴿ فادع ﴾ إلى من أرسلك الله به من الاتفاق على ما أمر
 به الإله من الاجتماع على الملة الحنيفة . ولما كان الداعي لغيره لا ينفع
 دعاءه لذلك الغير ما لم ينفع نفسه ، قال : ﴿ واستقم ﴾ أى اطلب القوم
 من ربك على مشاق الدعوة ليعينك عليه وأوجهه^٢ على ما يدعو إليه
 كتابه بما تدعو إليه ويجب عليه ﴿ كما أمرت ﴾ بمن لا أمر لغيره في
 تفاصيل الدعاء من^٣ اللين والغلظة والتوسط وغير ذلك من تحديث
 الناس بما تحتمل عقولهم وتريتهم على حسب ما ينفعهم .

١٠ ولما كان كل ما خالف كتابنا هوى ، وكل ما خالف كتابنا
 فهو على مجرد الهوى ، قال : ﴿ ولا تتبع ﴾ أى تعمد^٤ ﴿ أهواءهم ﴾
 فى شيء ما ، فإن الهوى لا يدعو إلى خير ، والمقصود من كل أحد أن
 يفعل ما أمر به لأجل أنه أمر به لا لأجل أنه يهواه .

ولما كانوا قد تفرقوا فى الكتاب وشكوا فآمنوا ببعض وكفروا
 ١٥ ببعض ، أمره بما يخالف حالهم فقال : ﴿ وقل ﴾ أى لجميع أهل الفرق ،
 وكل من يمكن له القول فانك أرسلت إلى جميع لخلق : ﴿ آمنتم بما ﴾

(١) من م ومد ، وفى الأصل وظ : القوام (٢) من م ومد ، وفى
 الأصل وظ : أحده (٣) من م ومد ، وفى الأصل وظ : (٤) فى مد : ما .
 (٥-٥) من م ومد ، وفى الأصل . ولا تعتمد (٦) وقع فى الأصل وظ
 قل و ازل الله والترتيب من م ومد .

أى كل شيء . ولا كان اكل الناس إيماناً أكثرهم استحضاراً لأوصاف
الكمال من الجلال و الجلال . صرف القول إلى الاسم الأعظم إشارة إلى
سلوك أعلى المسالك فى ذلك فقال : ﴿ انزل الله ﴾ أى الذى له العظمة
الكاملة ﴿ من كتب ج ﴾ لا أفرق بين [شيء من - '] كتبه ولا أحد
من رسله ، بل [كل - '] كتاب ثبت أنه نزل على رسول ثبتت رسالته ه
بالمعجزة فأنا به مؤمن وإليه داع كما اقتضاه كمال القوة النظرية ، قال
أبو على القالى فى ذيل الامالى : حدثنا أبو بكر - هو ابن الانبارى -
حدثنا أبو جعفر محمد بن عثمان حدثنا أصحاب بن الحارث أنا بشر بن عمارة
عن محمد بن سودة قال : أتى علياً رضى الله عنه رجل فقال : يا أمير المؤمنين
ما الإيمان أو كيف الإيمان ؟ قال : الإيمان على [أربع - '] دعائم : ١٠
على الصبر واليقين والعدل والجهاد ، والصبر على أربع شعب : على الشوق
والشفق والزهادة والتقرب ، فمن اشتاق إلى الجنة سلى عن الشهوات ،
ومن أشفق من / النار رجع عن الحرمات ، ومن زهد فى الدنيا تهاون
بالمصيبات ، ومن ارتقب الموت سارع إلى الخيرات ، واليقين على أربع
شعاب : تبصرة الفطنة وتأويل الحكمة و موعظة العبرة وسنة الأولين ، ١٥
فمن تبصر الفطنة تأويل الحكمة . ومن تأويل الحكمة عرف العبرة ، ومن
عرف العبرة عرف السنة . ومن عرف السنة فكأنما كان فى الأولين ،

(١) ريد من م ومد (٢) من ظ وم ومد . وفى الأصل : بكر (٣) من م
ومد ، وفى الأصل وظ «و» ، م م ومد ، وفى الأصل وظ : عن .
(٥-٥) م م ومد وفى الأصل وظ . وكان .

والعدل على أربع شعب : على غائص الفهم و رهرة العلم . ر. صة العلم
 [وشرائع الحكم -^١] ، فمن فهم جمع العلم ، ومن حلم^٢ لم يضل [فى الحكم -^٣] .
 ومن علم عرف شرائع الحكم^٤ ، ومن حلم لم يفرط امره ، وعاش فى
 الناس . والجهاد على أربع شعب : [على الأمر بالمعروف والنهى عن
 المنكر والصدق فى المواطن و شأن الفاسقين -^٥] . فمن أمر بالمعروف
 شد ظهر المؤمنين^٦ ، ومن نهى عن المنكر^٧ أرغم آتاف الفاسقين^٨ . ومن
 صدق فى المواطن فقد قضى الذى عليه ، ومن شىء المنافقين غضب الله
 و غضب الله له فأزلفه و اعلى مقامه ، قال : فقام الرجل قبل
 رأسه

١٠. ولما أخبر بالعدل^٩ فى القوة النظرية ، أتبعه ذلك فى القوة العملية
 فقال . (وأمرت) أى بمن له الأمر كله بما أمرنى به بما أنزل على
 (لا عدل) أى لا جل أن اعدل (بينكم^{١٠}) أيها المفرقون [فى -^{١١}]
 الأديان من العرب و العجم من الجن و الإنس كما دعا إليه كمال القوة
 العملية . ثم علل^{١٢} ذلك بقوله : (الله) [أى -^{١٣}] الذى له الملك كله

(١) من م و مد ، وفى الأصل و ظ : العلم (٢) زيد من م و مد (٣) من ظ
 و م و مد ، وفى الأصل : علم (٤) زيد من ظ و م و مد (٥) من م و مد
 وفى الأصل و ظ : من (٦-٦) من م و مد ، وفى الأصل : شد ظهره ، وفى
 و ظ : شد ظهره (٧-٧) من م و مد ، وفى الأصل و ظ : رغم آتاف
 المنافقين (٨-٨) من م و مد ، وفى الأصل و ظ : باقوه (٩) من م و مد ،
 وفى الأصل و ظ : عدل .

(ربنا وربكم) اى موجدنا ومتولى جميع امورنا ، فلهذا امرنا بالعدل على سبيل العموم لان الكل عباده .

ولما كان الرب واحدا ، انتج عنه قوله : (لنا اعمالنا) خاصة [بنا لاتعدونا إلى غيرنا - ٢] (ولكم اعمالكم) [خاصة بكم - ١] لاتعدكم إلى غيركم . لانه لا داعى لانا نأخذ عمل بعضنا فتعطيه لغيره ، ه لأن ذلك لايفعله إلا ذو غرض ، وهو سبحانه يحيط بصفات الكمال ، فهو منزّه عن الاغراض . ولما وصل بنهام هذه الجملة فى إزالة الريب وإثبات [الحق - ٢] إلى ما هو كاشمى لثبوت الرسالة بالمعجزات وإعجاز هذا الكتاب و تصادقه مع ما عند أهل الكتاب ، و بيان هاتين المقدمتين اللتين لازاع بين احد من الخلق فيهما كانت نتيجة ١٠ ذلك : (لا حجة) [آى - ٢] موجودة بحاجة أحدنا لصاحبه (يبتنا وبينكم) لأن الأمر وصل إلى الاكشاف التام فلا فائدة بعده للحاجة فماتبقى إلا المجادلة بالسيف ، وإدارة كؤوس الختوف ، لانا نعلم باعلام الله لنا فى كتابه الذى دلنا إعجازه للخلاق على أنه كلامه ،

- (١) من م و مد ، وفى الأصل و ظ : فهذا (٢) زيد من ظ و م و مد .
- (٣-٤) من م و مد ، وفى الأصل و ظ : منه (٤) من ظ و م و مد ، وفى الأصل : بحاجة (٥) من م و مد ، وفى الأصل و ظ : الانكاف (٦) من ظ و م و مد ، وفى الأصل : إلى الحاجة (٧) من م و مد ، وفى الأصل و ظ : المجادلة (٨) من م و مد ، وفى الأصل و ظ : الحقوق (٩) من م و مد ، وفى الأصل و ظ : لا اعلام (١٠) من م و مد ، وفى الأصل و ظ : كلام .

فتحن نسمعه لذلك^١ منه أنا على محض الحق و أنكم على محض الظل .
و قد أعذرنا إليكم و أوصلناكم ببراهينه إلى المشاهدة^٢ فلم يبق إلا^٣ السيف
عملا بفضيلة الشجاعة .

و لما كان هذا موضع أن يقال : أفأ^٤ تخافون الله فيمن تقاتلون
ه و هم عباده ، أجاب بقوله مظهرا غير مضمرا تعظيما [للامر -^٥] :
(الله) [أى -^٥] الذى هو أحكم الحاكمين (يجمع بينناج) أى
نحن و أنتم على دين واحد إن أراد فلا يكون قتال ، و فى الآخرة
على كل [حال -^٤] "فهو يحكم بيننا" "و سيعلم الذين ظلموا أى منقلب
ينقلبون" فها أقدمنا على القتال إلا عن بصيرة .

١٠ و لما كان الجامع بين ناس قد يكون مآلهم إلى غيره^٦ ، بين أن
الامر فيه على غير ذلك ، فقال عاطفا على ما تقدمه : فنه كان المبدأ :
(واله) أى لا إلى غيره من حيث هذا الاسم الجامع لجميع الصفات
(المصيرة) حسا و معنى لتمام عزته و شمول عظمته "و كمال رحمته ، و ما
كان فيما" بين المبدأ و المعاد من الأمور التى كانت بحيث يظن أنها خارجة

(١) من م و مد . و فى الأصل و ظ : ذلك (٢-٢) من م و مد ، و فى
الأصل و ظ : غير السيف (٣) من ظ و م و مد . و فى الأصل : ألا
(٤) زيد من م و مد (٥) زيد من ظ و م و مد (٦) زيد فى الأصل : بكم ،
و لم تكن الزيادة فى ظ و م و مد فحذفنا (٧) من م و مد . و فى الأصل و ظ
عر (٨) سقط من م و مد (٩) فى م : بجمع (١٠-١٠) سقط ما بين الرقن
من ظ و م و مد (١١) من م و مد . و فى الأصل و ظ فيها .

٦٣٦ /

- لتصرف / الغير فيها^١ - إنما كانت ابتلاء^٢ [منه -] يقيم بها الحجة على العباد
على ما يتعارفونه بينهم، وما كان المنصرف فيها^٣ غيره فتصرفهم إنما كان
أمرا طارئا يصحح عليهم المحجة [ويلزمهم الحجة -]^٢ .
ولما كان التقدير : فالذين رجعوا إليه طوعا في هذه الدار بعد هذا
البيان والإظهار، وتركوا الجدال حجتهم ثابتة ولهم الرضا والنعيم المقيم، ه
عطف عليه قوله مبتدئا بالموصول^٤ ليصله بما يفهم التجدد والاستمرار :
(والذين يحآجون) أى يوردون^٥ تشكيكا على دينه الحق من الشبه
ما يسمونه حججا، ولعل الإدغام يشير^٦ إلى أن أهل هذا الضرب
مناققون يتقون شبههم في خفاء [فتشربها -]^٢ قلوب أمثالهم فتصير
أهوية فيضعف^٨ أمرها ويؤيده تقييد الدحوض بما عند الرب^٩ (في الله)^{١٠}
أى فى دين الملك الأعظم ليعيدوا الناس بعد ما دخلوا فى نور^{١١} الهدى
إلى ظلام^{١٢} الضلال .

ولما كانت إقامة الحجة وإظهار المعجزة أمرا ملزما لجميع [من بلغه -]^٢

- (١) من ظ و م و مد ، وفى الأصل : اشرف (٢) زيدت الواو فى الأصل
وظ ولم تكن فى م و مد فحذفناها (٣) زيد من م و مد (٤) من م و مد ،
وفى الأصل وظ : فيها (٥) من م و مد ، وفى الأصل وظ : بالموصول .
(٦) من م و مد ، وفى الأصل وظ : يوردون (٧) من م و مد ، وفى الأصل
وظ : يسموا (٨) من ظ و م و مد ، وفى الأصل : فيصحب (٩) من م
ومد ، وفى الأصل وظ : الرحب (١٠) من ظ و م و مد ، وفى الأصل :
دين (١١) من ظ و م و مد ، وفى الأصل : كلام .

الاستجابة لوصول الأمر إلى حد [من - '] البيان سقط معه الجدل ،
قال معلما أن ما كان في قوة^٢ الوجود يصح أن يطلق عليه أنه موجود ،
و منها [بالجار - '] على ذم [هذا - '] الجدال و لو قل زمنه :
(من بعد ما) و لما كان المقصود مطلق^٣ الاستجابة لا من مجيب معين قال :
هـ (استجيب له) أى استجاب له الرسول صلى الله عليه و سلم ، و صار
الناس كلهم^٤ بما بين لهم مستجيبين بالقوة و إن لم يستجيبوا بالفعل ، فإن
الأمر قد ظهر^٥ غاية الظهور ، و لم يبق إلا العناد ، فهذه الجملة هي المراد
و الثمرة من قوله ” لاحجة بيننا و بينكم “ .

و لما كان من خالف ظاهره^٦ باطنه ضعيف [الحجة - '] ملهل
١٠ النسخ ، قال معبرا^٧ بمبتدأ ثان^٨ مفردا للحجة إشارة إلى ضعفها : (حجتهم)
أى التى زعموها حجة ، و أخبر عن هذا المبتدأ الثانى ليكون هو [و - ']
خبره خبرا عن الأول فقال : (داحضة) أى زالقة فهى ذاهبة غير
ثابتة لأجل أنها فى معارضة ما ظهوره كالشمس بل أجلى ، و^٩ العبارة

(١) زيد من م و مد (٢) من م و مد ، وفى الأصل و ظ : فود (٣) زيد فى
الأصل : الاجابة و ، و لم تكن الزيادة فى ظ و م و مد فخذناها (٤) زيد فى
الأصل و ظ : أى ، و لم تكن الزيادة فى م و مد فخذناها (٥) من ظ و م
و مد ، وفى الأصل : صار فى (٦) من ظ و م و مد ، وفى الأصل : ظهره .
(٧-٧) من م و مد ، وفى الأصل و ظ : مبتدئا (٨) من ظ و م و مد ، وفى
الأصل : ثم (٩) من ظ و م و مد ، وفى الأصل : الاشارة .

لقت إلى صفة^١ الإحسان والعندية^٢ إشارة إلى شدة ظهور ما في حجتهم من الدحوض لأن "عند" للأمور^٣ الظاهرة المألوفة، وصفة الترية للعطف والرفق، والإضافة إلى ضميرهم^٤ تقتضى مزيد لطف وعطف، فهو إشارة إلى أنها هباء مشور عند تدقيق النظر ولا سيما إذا كان بصفة عزة وقهر وغضب^٥، فالعنى أن دحوضها ظاهر جدا ولو عوملوا ه بصفة الإحسان [و - ٧] لو خصوا بمزيد عطف وبر، فأين^٦ هذا بما [لو - ٧] قيل "لدى عليم قدير" فانه يفهم أن دحوضها لا يدركه إلا ببلغ العلم تام القدرة، وهو مع ذلك غريب فيصير فيه نوع مدح^٧ لحجتهم في الجملة: (عند ربهم) أى المحسن إليهم بافاضة العقل الذى جعلهم به فى أحسن تقويم، فهما جردوه^٨ عن الهوى، دلهم على أن جميع ما كانوا فيه باطل، وفيه إشارة إلى أن أدنى ما يعذبهم به قطع إحسانه عنهم، وأنه يظهر بطلان ما سموه حجة لكل عاقل فيورثهم الخزي^٩ فى الدنيا والعذاب فى الأخرى^{١٠} على أن قطع إحسانه هو عند

- (١) من م ومد، وفى الأصل وظ : حمة (٢) من م ومد، وفى الأصل وظ : العبدية (٣) من مد، وفى الأصل وظ وم : الامور (٤) من ظ وم ومد، وفى الأصل : ضمير (٥ - ه) من م ومد، وفى الأصل وظ : فهم . (٦) من م ومد، وفى الأصل وظ : دخولها (٧) زيد من م ومد (٨) من م ومد، وفى الأصل وظ : فايد (٩) من م ومد، وفى الأصل وظ : مديح (١٠) من م ومد، وفى الأصل وظ : جودوه (١١) من م ومد، وفى الأصل وظ : الجزاء (١٢) من م ومد، وفى الأصل وظ : الآخرة .

التأمل اعلى العذاب ﴿ وعليهم ﴾ زيادة على قطع الإحسان ﴿ غضب ﴾
 أى عقوبة تليق بجأهم المذموم [و وصفهم المذموم - ١] ومنه الطرد،
 فهم مطرودون عن بابهم، مبعودون عن جنابه، مهانون بحجابه . ولما أفهم
 التعبير بـ "على"، ذمهم / باستعلاء النقم عليهم^٢ لم يشكل التعبير باللام، بل
 ٥ كان مقهها^٣ التهكم والملام فقال: ﴿ ولهم ﴾ أى مع ذلك ﴿ عذاب شديده ﴾
 لاتصلون إلى إدراك حقيقة وصفه، والآية مشيرة إلى الانتصار على
 أهل الردة وضربهم بكل شدة لسوء منزلتهم عنده^٤ كما كشف عنه الحال
 عند ندب الصديق إليهم بالقتال رضى الله عنه وأرضاه .

/ ٦٣٧

[و - ٦] لما جزم سبحانه بما توعدهم به بعد أن حكم على حجتهم
 ١٠ بالدحوض، وكان لايجزم بالشئ إلا من كان نافذاً الأمر محيط الحكم، به على
 أنه كذلك^٥، مينا ما به يعرف ثبات الحجج ودحوضها المستلزم للغضب من
 الله^٦ المستعقب للعذاب، بقوله لافتا القول إلى الاسم الأعظم تتيها على عظمة
 المخبر عنه: ﴿ الله ﴾ أى الذى له جميع الملك ﴿ الذى ﴾ وأشار بالتعبير
 بالإنزال إلى أن المراد جملة الكتاب الذى لامطعن فى شئ منه فقال:
 ١٥ ﴿ انزل الكتب ﴾ أى أوجد لإزاله^٧ هو لا^٨ غيره ﴿ بالحق ﴾ أى متلبساً

(١) زيد من م ومد (٢-٢) من م ومد، وفى الأصل وظ: النعم .
 (٣) من ظ وم ومد، وفى الأصل: معها (٤) سقط من م ومد (٥) من م
 ومد، وفى الأصل وظ: عندهم (٦) زيد من ظ وم ومد (٧) فى م؛
 لذلك (٨) فى م ومد: الاله (٩-٩) من ظ وم ومد، وفى
 الأصل: مولا .

على أكمل الوجوه بالامر الثابت الذى لا يبدل و بسبب العمل الحق العام للأقوال و الأفعال و العقائد لتعرف الحجة الثابتة من غيرها .
 ولما كان الكتاب آمرا بالعدل قالاً و حالاً ، وكان من محسوسات أوامره التقدير بالمقادير الظابطة ، قال مخصصاً معبراً بأقومها^٦ إشارة إلى أن الكتاب أعدل عدالة عند^٧ العقل و أئين^٨ من الميزان للحس : هـ
 ﴿و الميزان﴾ أى الأمر به مريداً به عينه حقيقة و جميعها بل جميع العدل الذى تقدم فى "لاعدل بينكم" مجازاً . ولما ثبت أن من جادل فيه كانت حجة داحضة إذا حوسب فى^٩ الساعة فكان معذبا ، وكان التقدير بما هدى^{١٠} إليه السياق تسلية له صلى الله عليه وسلم فيما يقاسى فى إنفاذ ما أمر به من العدل فى جميع أقواله و أفعاله و صبره على أذاهم : فن ١٠
 فزوع إلى الكتاب فى المعانى و إلى الميزان فى الأعيان فبنى^{١١} أمره على تحقق العدل فيهما بهما^{١٢} فاز ، و من أهمل ذلك خاب ، فدحضت حجة ، و سقطت عند ربه منزلته ، و ما يدريك لعل من جار يعاجل فى الدنيا بالآخذ لكون أجله الذى سبقت الكلمة بتأخيرها إليه قد حضر ، عطف^{١٣} عليه .
 قوله^{١٤} موجه الخطاب إلى أعلى الخلق تعظيماً للامر : ﴿و ما يدريك﴾ ١٥

(١) من م و مد ، وفى الأصل و ظ : نسب (٢) من م و مد ، وفى الأصل و ظ : مالا (٣) من ظ و م و مد ، وفى الأصل : بالونهأ (٤-٤) من م و مد ، وفى الأصل و ظ : القطع واسن (٥) من م و مد ، وفى الأصل و ظ : من (٦) من م و مد ، وفى الأصل و ظ : اهدى (٧) من م و مد ، وفى الأصل و ظ : فبين (٨) من ظ و م و مد ، وفى الأصل : بها (٩-٩) من ظ و م و مد ، وفى الأصل : قوله إليه .

١ يا أكل الخلق (لعل الساعة) التي اشير إليها في هذه الآية بقوله
 "عند ربهم" بعد أن صرح بها في غير آية . ولما كان تأنيث الساعة
 غير حقيق لأنها بمعنى الوقت، ذكرها فقال: (قريب) فأنهم ذلك
 أنها ذات شدائد وان شدائدها ذكور الشدائد وأن قربها أسرع من
 ه لمع الرق لما له من الثبات في الحق، أو ذكرها على إرادة السبب أي
 ذات قرب، أو [على -] حذف مضاف أي مجيئها، وعلى كل حال
 فهو دال على تفخيمها^١ أي إنك بمطة من قرب القيامة، فيقع بهم ما
 توعدوا به بما ينبغي الإشفاق منه، فيظهر فيها العدل بموازين القسط
 لجميع الأعمال ظهورا لا يتماهى فيه أحد فيشرف^٢ من وفي، ويخزي^٣
 ١٠ من جار و جفا^٤.

ولما تصور بهذا قربها^٥ أشارا بالتحير بلعل إلى "ان حال المستعجل
 بها حال المترجى لشيء محبوب وهو جهل منه عظيم، شرع في تفصيل
 الناس في أمرها فقال مشيرا إلى أنه ينبغي للعاقل / الاستعداد لها للخلاص
 في وقتها لظهور دلائلها^٦ من غير بحث عن قربها. أو بعدها، فانه لا بد

/ ٦٣٨

(١) زيد في ظ: اي (٢) زيد من م ومد (٣) من م ومد، وفي الأصل
 و ظ: حجتها (٤) من ظ و م ومد، وفي الأصل: نعتها (٥) من م ومد،
 وفي الأصل و ظ: بحميم (٦) من م ومد، وفي الأصل و ظ: لايتماهى .
 (٧) من ظ و م ومد، وفي الأصل: فليشتر (٨) من ظ و م ومد، وفي
 الأصل: يخوف (٩) من م ومد، وفي الأصل و ظ: خفي (١٠) من م ومد،
 وفي الأصل و ظ: قريبا (١١) من مد، وفي الأصل و ظ و م: أي (١٢) من
 ظ و م ومد، وفي الأصل: ويلها .

من كونها ﴿ يستعجل بها ﴾ أى يطلب أن تكون قبل الوقت المضروب لها ﴿ الذين لا يؤمنون بها ﴾ أى لا يتجدد لهم ذلك أصلا وهم غير مشفقين منها و يظنون أنها الباطل ، و كان الحال يقتضى أن يكونوا أنفروا الناس منها لكن حملهم على ذلك تكذيبهم بها واستهزاءهم وظنهم عدم كونها جهلا بمن هم معترفون بقدرته و علوه و عظمته . ٥

ولما دل على جهل الكافرين ، دل على علم أضدادهم فقال : ﴿ والذين آمنوا ﴾ و إن كانوا فى أول درجات الإيمان ﴿ مشفقون ﴾ أى خائفون خوفا عظيما ﴿ منها ﴾ لأن الله هدام بآيمانهم ، فصارت صدورهم معادن المعارف ، و قلوبهم منابع الأنوار ، فأيقنوا بما فيها من الأهوال [الكبار - °] ، فخافوا للطافتهم أن يكونوا مع صلاحهم من أهل النار . ١٠
ولما قدم الإشفاق تنبيها على أن العاقل ينبغي أن يخشى ما يمكن وقوعه ، قال : ﴿ و يعلمون أنها الحق ﴾ إعلاما بأنهم على بصيرة من أمرها ، فهم لا يستعجلون بها ، فالآية من الاحتباك : ذكر الاستعجال أولا دليلا على حذف ضده ثانيا ، والإشفاق ثانيا دليلا على حذف ضده أولا ، قال ابن كثير : و قد روى من طرق^٦ تبلغ درجة التواتر فى الصحاح ١٥ و الحسان^٨ و السنن^٩ و المسانيد أن رجلا سأل رسول الله عليه و سلم

(١) فى ظ و م : لا يتجدد (٢) من ظ و م و مد ، و فى الأصل : جهلهم (٣) من م و مد ، و فى الأصل و ظ : ما (٤) من م و مد ، و فى الأصل و ظ : يخفون (٥) زيد من ظ و م و مد (٦) راجع من تفسيره ١١٠/٤ (٧) من مد و التفسير ، و فى الأصل و ظ و م : طريق (٨-٨) سقط ما بين الرقعين من م .

[بصوت جهورى وهو فى بعض أسفاره فناداه : يا محمد ، فقال له النبي صلى الله عليه وسلم - ١] " بنحو من ٢ صوته " هاوم " ٣ فقال : متى الساعة ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ويحك إنها كائنة ٤ فما أعددت لها ؟ فقال : حب الله ورسوله ، فقال : أنت مع من أحببت . قال ابن كثير : فقله ٥ فى الحديث " المرء مع من أحب " متواتر ٦ لاجالة ، والغرض أنه لم يحبه عن وقت الساعة ، بل أمره بالاستعداد لها - [انتهى - ٦] ، وهو مشروط بالبراءة من ٧ أعداء الله ٨ بدليل قصة أبى طالب فإنه لم ينفعه حب الولي نقعا تاما بدون البراءة من العدو .

ولما أعلم بتعريف الحق أنها ثابتة ٩ ثباتا كاملا ١٠ لا انقضاء له أصلا ١١ ولا زوال لآثارها ١٢ ، أتج قوله مؤكدا معظما ١٣ فى مقابلة [إنكارهم - ١٤] :

(الآ ان الذين يمارون) أى يظهرون شكهم فى معرض اللجاجة الشديدة طلبا لظهور شك غيرهم من : مریت الناقة - إذا مسحت ضرعها بشدة للطلب لتستخرج ما عساه يكون فيها من اللبن (فى الساعة) أى القيامة وما تحتوى عليه (لى ضدل) أى ذهاب جائر عن الحق

(١) زيد من م ومد والتفسير (٢ ٢) من م ومد ، وفى الأصل وظ : من نحو ، وفى التفسير : نحو (٣) من ظ وم ومد والتفسير ، وفى الأصل : ما ذم (٤) من م ومد والتفسير ، وفى الأصل وظ : بانية (٥) من م ومد والتفسير ، وفى الأصل وظ : متواترا (٦) زيد من م ومد (٧-٧) من ظ وم ومد ، وفى الأصل : الغدالقه (٨-٨) من م ومد ، وفى الأصل وظ : كلاما (٩) من م ومد وفى الأصل وظ : الآثار بما (١٠) من م ومد ، وفى الأصل وظ : حظها .

(بعيداً) جداً عن الصواب ، فان لها من الأدلة الظاهرة في العقل المؤيد
بجازم النقل ما الحقها حال غيابها بالمحسوسات ' لو كشف ' الغطاء
ما ازددت يقيناً .

ولما كان حاصل أمر الفريقين أنه ' أظهر خوف الكافرين في غاية
الآمن و أبطن أمن ' المؤمنين في ازعاج [خوف - °] ، وكان هذا عين ه
اللطف ، فانه الوصول إلى الشيء بضده ، و يطلق على إيصال البر إلى الخلق
على وجه يدق إدراكه ، و كان أكثر ما ييطى بالإنسان في أمر الدين
اهتمامه بالرزق ، اتج ذلك قوله : (الله) أى الذى له الأمر كله
فهو ' يفعل ما يريد (لطيف) أى بالغ في العلم و إيقاع الإحسان
بإيصال المنافع ، و صرف المضار على وجه يلطف إدراكه ، قال القشيري : ١٠
اللطيف العالم بدقائق الأمور و غوامضها و هو الملقب ' المحسن و كلاهما
في صفته سبحانه صحيح ، [و أكثر - °] ما يستعمل اللطف في وصفه
بالإحسان في الأمور الدينية ، و قال الرازى في اللوامع : هو اسم مركب
من علم و رحمة و رفق خفي (بعباده) - انتهى . أما بالمؤمن فواضح ،
/ و أما الكافر فأقل لطفه به أنه لا يعاجله في الدنيا ولا يعذبه فوق ما ١٥ / ٦٣٩

(١) من م و مد ، وفي الأصل و ظ : في المحسوسات (٢) من م و مد ، وفي
الأصل و ظ : كشفت (٣) من م و مد ، وفي الأصل : كانه (٤) من م
و مد ، وفي الأصل و ظ : امر (٥) زيد من ظ و مد (٦) من ظ و م و مد ،
وفي الأصل : فهل (٧) من ظ و م و مد ، وفي الأصل : الطف (٨) من
م و مد ، وفي الأصل و ظ : لا يعرفه .

[يستحق - '] فى الأخرى، فالاسم [الأول - '] تخويف و الثانى ترجمه ظاهرة باطنها تخويف . إشارة إلى ما ينبغى من الخوف و الرجاء ، و ان يكون الخوف اغلب .

و لما كان اظهر ما يكون هذا الوصف فى الرزق ، فانه يوسع
 ٥ على من لاحيلة له ، و يحرم من هو فى غاية القوة^٢ و القدرة ، و يرفع
 الضعيف الجبان و يخفض القوى الشجاع ، و كل ذلك على حسب ما يعلم
 من بواطنهم و يريد من اعمالهم ، قال دالا على ذلك استثناء لمن^٣ سأل
 عن كيفية اللطف : ﴿ رزق من يشاء ٥ ﴾ مهما شاء على سبيل من السعة
 او^٤ الضيق او التوسط لا مانع له من شئ من ذلك ، و يمنع الرزق عن
 ١٠ يشاء إذا علم فراغ اجله فيتوفاه إليه فأجهدوا أنفسهم^٥ فى طلب^٦ مرضاته ،
 و لا تلتفتوا^٧ إلى الخوف^٨ من الحاجة فانه^٩ قد فرغ^٩ من تقدير^٩ الرزق
 و نهى عن المبالغة فى طلبه .

و لما كان ذلك لا يستطيعه أحد سواه لما يحتاج إليه من القوة
 الكاملة و العزة الشاملة [قال - '] : ﴿ و هو القوى ﴾ [أى - ']

(١) زيد من م و مد (٢) زيد فى الأصل و ظ : العقل ، و لم تكن الزيادة فى م
 و مد لحدفاها (٣) زيد فى الأصل : كان كانه ، و لم تكن الزيادة فى ظ و م
 و مد لحدفاها (٤) - ن م و مد ، و فى الأصل و ظ : كيف (٥) م م و مد ،
 و فى الأصل و ظ « و » (٦ - ٦) م م و مد ، و فى الأصل : لطلب :
 (٧ - ٧) م م و مد ، و فى الأصل و ظ : لاخوف (٨ - ٨) م م و مد ، و فى الأصل :
 و فى الأصل : فرق (٩) م م و مد ، و فى الأصل و ظ : تقررو . . .

فلا يضيق عطاؤه بشيء ﴿ العزيز ﴾ فلا يقدر أحد ان يمنعه [عن شيء - ١] .
ولما بين بهذا ان الرزق ليس إلا في يده ، أتبعه ما يزهد في
طلب رزق البدن ، ويرغب في رزق الروح فقال على سبيل الاستئناف
جوابا لمن يسأل : هل يكون الرزق بشدة السعي أو لا ، وبدأ برزق الروح
لشرفه : ﴿ من كان ﴾ أى من شريف أو ذنى ﴿ يريد ﴾ ولما كان مدار ه
مقصد السورة على الدين ، و كان الدين معاملة بين العبد وربه يقصد
به ما يقصد بالحرث [من حصول الفائدة ، و كان الحرث من أجل أسباب
المكاسب ، و كانت الجنة قيعانا غراسها ذكر الله ، عبر عن مطلق الكسب
بالحرث - ٢] فقال : ﴿ حرث لاخرة ﴾ أى اعمالها التى تستتمى بها
الفوائد . ولما كانت أسباب الحروث و ثمراتها لا يقدر على تعطيها ١٠
وإنجاحها إلا الله ، و كان الآدمى يظن لنفسه فى ذلك قدرة ، نبه سبحانه
بالإلفات إلى أسلوب العظمة ان أمره سبحانه فى ذلك لا يستطاع دفاعه
ولا مانعته ونزاعه : ﴿ نزل له ﴾ [أى بعظمتنا التى لا يقدر أحد على
تحويلها - ٢] ﴿ فى حرثه ج ﴾ بأن يعينه على الأعمال الصالحة بانارة
القلب و تصفية الحال و تهدئة السر و نفوذ البصر فيما يضر و ينفع ١٥
و يضاعف له ثوابها من العشر لكل حسنة إلى ما لانهاية له و يغطي
من الدنيا التى أعرض عنها ما قدر له إعانة له ٢ على ما أقبل عليه من

(١) زيد من ظ و م و مد (٢) زيد من م و مد (٣) من ظ و م و مد ،
وفى الأصل : شرعه (٤) من م و مد ، وفى الأصل و ظ : تهدر (٥) فى ظ
و مد : لضف (٦) من ظ و م و مد ، وفى الأصل : ثوابه (٧) سقط من م .

الآخرة. و طوى ذكر الدنيا فى هذا الشق تنبيها على أنها ' أحقر من
 ' أن تذكر' مع أنه معلوم من آيات آخر (ومن كان) أى من 'قوى
 أو' ضعيف (يريد حرث الدنيا) أى أرزاقها التى تطلب ' بالكد
 والسعى' ويستتمى به' مكفيا به مؤثرا [له - ١] على الآخرة
 ٥ (ثوته منها) ما' قسمناه له، و لو تهاون به و لم يطلبه لآتاه، و لا ينال
 كل ما يتمناه و لو جهد كل الجهد، و أما الآخرة فكل ما نواه طالبها
 من أعمالها حصل له و إن لم يعملها (و ما) أى و الحال أن طالب
 الدنيا ما (له فى الآخرة من نصيب) أصلا، روى أبى بن كعب
 رضى الله عنه أن النبى صلى الله عليه و سلم قال : " بشر هذه الأمة
 ١٠ بالسنا و الرفعة و النصرة و التمكين' فى الأرض فمن عمل منهم عمل
 الآخرة للدنيا لم يكن له فى الآخرة من نصيب " رواه أحمد' و ابن
 حبان' فى صحيحه" و الحاكم- و قال : صحيح الإسناد - و البيهقي، و ذلك لأن
 الأعمال بالنيات، و إنما لكل امرئ ما نوى، و هذا تهاون بها فلم ينوها
 و هى أشرف من [أن - ١] تقبل على من أعرض عنها [فانها - ١]

(١) من م و مد، و فى الأصل و ظ : انه (٢-٢) من ظ و م و مد،
 و فى الأصل : الذكر (٣-٣) من ظ و م و مد، و فى الأصل : كان (٤-٤) من
 م و مد، و فى الأصل و ظ : بالسعى و الكد (٥) من ظ و م و مد، و فى
 الأصل : بها (٦) زيد من م و مد (٧) فى م : ما (٨) من ظ و مد و المستند،
 و فى الأصل و م : التمكن (٩) راجع المستند ٥ / ١٣٤ (١٠) من م و مد،
 و فى الأصل و ظ : حسان (١١) من م و مد، و فى الأصل و ظ : تصحيحه -

ضرة الدنيا [وضدها -^١] ، فالدنيا لحسناتها تقبل على من اعرض عنها
و تبع^٢ عن / أقبل عليها حتى تهلك في مهاوئها ، و الآخرة تقبل على
من أقبل عليها أضما^٣ إقباله^٤ ، و تنادى من أدبر عنها لينتهي عن غيه
و ضلاله ، قال الرازي في اللوامع : أهل الإرادة على أصناف : مرید
للدنيا ، و مرید للآخرة^٥ و مرید للحق جل و علا ، و علامة لإرادة الدنيا
أن يرضى في زيادة دنياه بنقص دينه و الإعراض عن فقراء^٦ المسلمين
و أن تكون حاجاته في الدعاء مقصورة على الدنيا ، و علامة لإرادة الآخرة
بعكس ذلك^٧ ، و أما علامة لإرادة الله سبحانه و تعالى كما قال^٨ " و يريدون
وجهه " طرح الكونين و الحرية عن الخلق^٩ و الخلاص من^{١٠} يد النفس -
انتهى ، و حاصله أن يستغرق أوقاته في التوفية بحقوق الحق و حقوق
الخلق و تزكية [النفس -^١] لا طمعا في جنة و لا خوفا من نار^{١١} ، بل
امثالاً لأمر الملك الأعلى " الذي لا إله غيره " لأنه أهل لذلك مع
اعترافه بأنه لن^{١٢} يقدر الله حق قدره .

- (١) زيد من م و مد (٢) من ظ و م و مد ، في الأصل : تعرض (٣) من
م و مد ، وفي لأصل وظ : اقبال (٤) من م و مد ، وفي الأصل وظ : الدنيا .
(٥) من م و مد ، وفي الأصل وظ : الآخرة (٦) من م و مد ، وفي الأصل
وظ : فقهاء (٧) زيد في الأصل : والله اعلم ، ولم تكن الزيادة في ظ و م
و مد فحذفنا (٨) زيد في الأصل : عز من قائل ، ولم تكن الزيادة في ظ و م
و مد فحذفنا (٩-١٠) من ظ و م و مد ، وفي الأصل : الاخلاص (١٠) من
م و مد ، وفي الأصل وظ : النار (١١-١٢) سقط ما بين الرقيين من م و مد .
(١٣) من ظ و م و مد ، وفي الأصل : لا .

ولما تقرر ما شرع من الدين بما وصى به جميع البين فبانت اصوله :
 واتضحت فروعه وفصوله ، وظهرت غرائبه واشرفت فرائده وآياته ،
 وختم بالقانون الاعظم في ٢ أمر الدارين بما هو مشاهد ولا يقدره
 عليه غيره ، فكان التقدير من غير خفاء : هذا شرع الله الذي ارتضاه
 لعباده وحكم بأن الإقبال عليه غير ضار بطلب الرزق وقدر الأرزاق
 فلا قدرة لاحد أن يزيد في رزقه شيئا ، ولا أن ينقص منه شيئا ،
 اقبلوه ؟ عادل ذلك بقوله تعالى مقررًا موجبًا منها على ما هو الأصل
 في الضلال عن قوانينه المحررة وشرائعه الثابتة المقررة : ﴿ ام لهم ﴾ أى
 لهؤلاء الذين يروغون فيما وشمالا ﴿ شركوا ﴾ على زعمهم شاركوا
 ١٠ الشارع الذى مضى بيان عزته وظهور جلاله وعظمته فى أمره
 حق ﴿ شرعوا ﴾ أى الشركاء الذين طرخوا ونهجوا ﴿ لهم ﴾ أى للكفار ،
 ويجوز أن يكون المعنى : شرع الكفار لشركائهم ﴿ من الدين ﴾ فى العبادات
 والعادات التى تقرر فى الأذهان أنه لا بد من الجزاء عليها لما جرت به
 عوائدهم من محاسبة من تحت أيديهم وقدروا لهم من الأرزاق ، وعدل
 ١٥ عن اسلوب العظمة إلى الاسم الأعظم إشارة إلى ما فيه مع العظمة

- (١) من م و مد ، وفي الأصل و ظ : بها (٢) من ظ و م و مد ، وفي
 الأصل : م (٣ - ٢) من ظ و م و مد ، وفي الأصل : يشاهد (٤) من ظ
 و م و مد ، وفي الأصل : احد (٥) من ظ و م و مد ، وفي الأصل : معورا .
 (٦) من ظ و م و مد ، وفي الأصل : هيوا (٧) من م و مد ، وفي الأصل :
 و ظ : كما (٨) من م و مد ، وفي الأصل و ظ : من .

من الإكرام الذى من جلته الحلم المقتضى لعدم معاجلتهم بالأخذ فقال تعالى : ﴿ ما لم يأذن به الله ﴾ أى يمكن العباد منه بأمرهم به وتقريرهم عليه الملك الذى لا أمر لأحد معه ، وقد محقت صفاته كل صفة وتضائل عندها كل عظمة ، فأقبلوا عليه دون غيره لكونه معتدا به ، فإن كان كذلك فليسعدوا من أقبل على الدنيا التى هى محط أمرهم . فلا يعرفون غيرها بأن يعطوه^٢ جميع^٣ مراده ويشقوا^٤ من أراد الآخرة وسعى لها سعيها ، ونسب الشرع إلى الإوثان لأنها سببه كما كانت سبب الضلال فى قوله سبحانه وتعالى حكاية عن إبراهيم خليله^٥ عليه الصلاة والسلام " رب انهن اضللن كثيرا من الناس " ويضاف الشركاء إليهم تارة لأنهم متخذوها^٦ وتارة^٧ إلى الله تعالى لأنهم^٨ أشركوه به^٩ ، والعبارة ١٠ تأتى بحسب المقام .

ولما علم قطعاً أن التقدير : فلولا أن هذه الأفعال التى يفعلونها من غير إذن منه لا تنقص من ملكه سبحانه شيئاً ، ولا تنصّر إلا فاعلها مع أنها بارادته ، فكانت لمنعم عنها لم^{١١} يصلوا إلى شيء منها ، عطف عليه قوله تعالى : ﴿ ولو لا كلمة الفصل ﴾ التى سبق فى الأزل أنها لا تكون^{١٥}

- (١) من ظ و مد ، وفى الأصل وم : تحت (٢) من ظ و م و مد ، وفى الأصل : يعطون (٣-٣) من ظ و م و مد ، وفى الأصل : مرادهم ويسعوا . (٤) ليس فى م و مد (٥-٥) من ظ و م و مد ، وفى الأصل : تارته . (٦-٦) من م و مد ، وفى الأصل و ظ : أشركوه (٧) من ظ و م و مد ، وفى الأصل : فلا (٨) يزيد فى الأصل : الإلهى ، ولم تكن الزيادة فى ظ و م و مد فحذفها .

ولما كان أمرهم حينئذ، بنى الفعل للفعول، فقال: ﴿لَقَضَىٰ بَيْنَهُمْ﴾ أي بين الذين امتثلوا أمره. فالتزموا شرعه وبين الذين [اتبعوا - ٢] ما شرعوه لمن سمعهم شركاء في أقرب وقت^٣ ولكنه [قد - ٤] سبق القضاء في [أزل - ٥] الأزل بمقادير الأشياء وتحديد ما على وجه الحكمة، فهي تجري على ما حد لها لا تقدم لشيء^٥ منها ولا تأخر ولا تبدل ولا تغير، وستكشف لكم الأمور وتظهر مخآت^٦ المقدور فلا يقع الفصل إلا في الآخرة كما سبق به القضاء بأن يكون للقسطين نعم مقيم.

ولما كانوا ينكرون أن يقع بهم عذاب، قال^٧ مؤكدا عطفاً على ما قدرته بما^٨ أرشد إليه السياق: ﴿وإن الظالمين﴾ بشرع ما لم يأذن به الله من الشرك وغيره ﴿لهم عذاب اليم﴾ أي مؤلم ببلغ إيلاجه.

ولما علم من هذا السياق كما ترى أنه لا بد من الفصل، وأن الفصل لا يكون إلا يوم القيامة، قال شارحاً للفصل بين الفريقين في ذلك اليوم^٩ مقبلاً على خطاب أعلى الخلق إشارة إلى أن هذا لا يفهمه حق الفهم ويوقن به حق الإيقان غيره صلى الله عليه وسلم، أو يكون المراد

- (١) من م ومد، وفي الأصل وظ: الذي (٢) زيد من م وظ وم ومد.
(٣) من م ومد، وفي الأصل وظ: وقته (٤) زيد من م ومد (٥) من م ومد، وفي الأصل وظ: شيء (٦) من م ومد، وفي الأصل وظ: محات.
(٧) من م ومد، وفي الأصل وظ: فقال (٨) من م ومد، وفي الأصل وظ: عاتفاً (٩) من م وظ وم ومد، وفي الأصل: بما (١٠) سقط من م.

كل من يصح أن يخاطب إشارة إلى أن الأمر في الوضوح بحيث لا يختص به أحد دون أحد فقال : ﴿ ترى ﴾ أى فى ذلك اليوم الذى لا يشك فيه عاقل لما له من الأدلة القطرية الأدلية والعقلية والنقلية ﴿ الظلمين ﴾ أى الواضعين الأشياء فى غير مواضعها ﴿ مشفقين ﴾ أى خائفين أشد الخوف كما هو حال من يحاسبه من هو أعلى منه وهو مقصر . ولما ه كان الكلام فى الذين ظلمهم صفة راسخة لهم ، كان من المعلوم أن كل عملهم عليهم ، فلذلك عبر بفعل الكسب مجردا فقال : ﴿ بما كسبوا ﴾ أى عملوا معتقدين أنه غاية ما ينفعهم ﴿ وهو ﴾ أى جزاؤه وباله الذى هو من جنسه حتى كأنه^١ هو ﴿ واقع بهم^٢ ﴾ لاحتالة من غير أن يزيدهم خوفهم إلا عذابا فى غمرات التيران ، ذلك هو الخسران المبين ، ١٠ ذلك الذى ينذر به [الذين ظللوا - ٢] ﴿ والذين آمنوا ﴾^٣ يصح أن يكون معطوفا على مفعول " ترى " وأن يكون معطوفا على جميع الجملة فيكون مبتدأ ﴿ وعملوا الصلحت ﴾ وهى التى أذن الله فيها [غير - ٤] خائفين بما كسبوا لأنهم^٥ مأذون لهم^٦ فى فعله وهو مغفور^٧ لهم ما فرطوا فيه ﴿ فى روضة الجنة ﴾ أى فى الدنيا بما^٨ يلذذهم الله^٩ به من لذائذ ١٥ / ٦٤٢

- (١) من ظ و م و مد ، وفى الأصل : كأنه (٢) زيد من م و مد (٣) زيد فى الأصل و ظ : والذين آمنوا ، ولم تكن الزيادة فى م و مد فخذناها (٤) زيد من ظ و م و مد (٥ - ٦) من ظ و م و مد ، وفى الأصل : مأذونون بهم . (٦) من ظ و م و مد ، وفى الأصل : بمقصود (٧) من م و مد ، وفى الأصل و ظ : كما (٨) من ظ و م و مد ، وفى الأصل : أنه .

الآقوال و الأعمال و المعارف و الأحوال ، فى الآخرة حقيقة بلازوال
 ﴿ لهم ما يشآمون ﴾ أى دائماً أبداً كأن ذلك لكونه فى غاية الحفظ
 و الترية و التنبيه على مثل هذا الحفظ لفت القول إلى صفة الإحسان ،
 فقال : ﴿ عند ربهم ﴾ أى الذى لم يوصلهم إلى هذا الثواب العظيم إلا
 حسن تربيته لهم ، و لطف بهم على حسب ما رباهم .

و لما ذكر مآلهم من الجزاء عظمه فقال : ﴿ ذلك ﴾ [أى - ٣]
 الجزاء العظيم الرتبة الجليل القدر ﴿ هو ﴾ لا غيره ﴿ الفضل ﴾ [أى - ٤]
 الذى هو أهل لأن يكون فاضلاً عن كفاية صاحبه ، و لو بالغ فى الإنفاق
 ﴿ الكبيره ﴾ الذى ملا جميع جهات الحاجة و صغر عنده كل ما ناله
 ١٠ غيرهم من هذا الحطام ، فالآية كما ترى من الاحتباك : أثبت الإشفاق
 أولاً دليلاً على حذف الأمن ثانياً ، و الجنات ثانياً دليلاً على حذف
 النيران أولاً .

و لما ذكر محالهم و مآلهم فيه ، بين دوامه زيادةً فى تعظيمه فقال
 مبتدئاً : ﴿ ذلك ﴾ أى الأمر العظيم من الجنة و نعيمها ، و أخبر عن
 ١٥ المبتدأ بقوله : ﴿ الذى يبشر ﴾ أى مطلق بشارة عند من خفف و بشارة
 كثيرة عند من ثقل ، و زاد البشارة عظماً بالامم الأعظم ، فقال لافتاً
 القول إليه : ﴿ الله ﴾ أى الملك الأعظم و العائد هو " به " محذوف

(١) من ظ و م و مد ، و فى الأصل : كايثا (٢) من م و مد ، و فى الأصل
 و ظ : عن (٣) زيد من م و مد (٤) زيد من ظ و م و مد (هـ) من
 ظ و م و مد ، و فى الأصل : عنه فكل (٦ - ٦) من م و مد ، و فى الأصل
 و ظ : راده بشارة .

تفخيماً للبشر به لأن السياق لتعظيمه بالبشارة وجعلها بأداة البعد وبالوصف بالذئ، وذكر الاسم الأعظم والتعبير بلفظ العباد مع الإضافة إلى ضميره سبحانه فأفهم حذفه أن الفعل واقع عليه وأصل ' بغير واسطة إليه، فصار كأنه مذكور [و - ٢] ظاهر و منظور فقال: (عبادة) ومن المعلوم أن كل أحد يعظم من اختصه لعبوديته .

ولما أشعر بالإضافة إصلاحهم، نص عليه بقوله: (الذين آمنوا) أي صدقوا بالغيب (وعملوا) تحقيقاً لإيمانهم (الصلحت) وذلك الذي مضى قبله الذي يندز به الذين كفروا . ولما كانت العادة جارية بان البشير لا بد له من حياة وإن لم يسأل لأن بشارته قائمة مقام السؤال . قال كعب بن مالك رضى الله عنه : لما أذن الله بتوبته علينا ركض نحوى ١٠ راكض على فرس وسعى ساع على رجله فأراني على جبل سلع ونادى : يا كعب بن مالك أشبر، فقد تاب الله عليك، فكان الصوت أسرع من الفرس، فلما جاءني الذي سمعت صوته خلعت له ثوبي، فدفعتهما إليه، والله ما أملك يومئذ غيرهما، واستعرت ثوبين فلبستهما - إلى آخر حديثه، كان كأنه قيل : ما ذا تطلب على هذه البشارة، فأمر ١٥

(١) من م ومدة وفي الأصل واظ : بالذكر (٢) من م ومدة ، وفي الأصل و ظ : وصل (٣) زيد من م ومدة (٤) من ظ و م ومدة ، وفي الأصل : لم يسد (٥) ذكره البخاري في أبواب المغازي و مسلم في التوبة من صفيحيهما . (٦-٦) من م ومدة ، وفي الأصل و ظ : نحو (٧) من ظ و م ومدة ، وفي الأصل و ظ : يبلغ (٨) من ظ و م ومدة ، وفي الأصل خلقت .

الجواب بقوله: ﴿ قل ﴾ أى لمن توهم فيك ما جرت به عادة المبشرين: ﴿ لا أسئلكم ﴾ أى الآن ولا فى مستقبل الزمان ﴿ عليه ﴾ أى البلاغ بشاره ونذارة ﴿ اجرا ﴾ أى وإن قل ﴿ الا ﴾ أى لكن أسألكم ﴿ المودة ﴾ أى المحبة العظيمة الواسعة .

٥ ولما كانوا يثابرون على صلة الأرحام وإن بعدت والأنساب لذلك قال: ﴿ فى القربى ﴾ أى مظهرة فيها بحيث يكون القربى موضعاً للمودة وظرفاً لها، لا يخرج شئ من محبتكم عنها، فانها بها يتم أمر الدين ويكمل الاجتماع فيه، فانكم إذا وصلتم ما بينى وبينكم من الرحم لم تكذبونى بالباطل، ولم تردوا ما جئتكم به من سعادة الدارين، فأفلحتم .
١٠ كل الفلاح ودامت^٢ الألفة بيننا حتى نموت ثم ندخل الجنة فتستمر ألفتنا دائماً أبداً، / وقد شمل ذلك جميع القرايات^٣ ولم يكن^٤ بطن من قريش إلا وله صلى الله عليه وسلم فيهم قرابة، رواه البخارى [عن^٥] ابن عباس رضى الله عنهما^٦ وقال: إلا أن تصلوا [ما^٧ - بينى وبينكم من القرابة، وروى البخارى عن سعيد بن جبير^٨: إلا أن تؤدوني^٩ فى قرابتي

/ ٦٦٣

(١) من ظ و م و مد، وفى الأصل: قبل (٢) من م و مد، وفى الأصل وظ: كذلك (٣) من ظ و م و مد، وفى الأصل: امت (٤) من ظ و م و مد، وفى الأصل: القربان (٥) زيد فى الأصل: ذلك، ولم تكن الزيادة فى ظ و م و مد فحذفناها (٦) زيد من م و مد (٧) راجع صحيح البخارى ٧١٣/٢ - أبواب التفسير (٨) زيد من م و مد والصحيح (٩) من م و مد، وفى الأصل وظ: تؤدولي .

أى^١ تبرؤهم وتحسنوا إليهم، قال ابن كثير^٢ : وقال السدى : لما جرى بعلي^٣ ابن الحسين أسيراً فأقيم على درج دمشق قام^٤ رجل من أهل الشام فقال : الحمد لله الذى قتلكم^٥ واستأصلكم وقطع قرن الفتنة ، فقال له علي^٦ : أقرأت القرآن ؟ قال : [نعم قال : ما - °] قرأت " قل لا أسألكم عليه أجراً الا المودة فى القربى " قال : وإنكم لأنتم هم ، قال : نعم^٧ ، وعن العباس^٨ رضى الله عنه قال : قلت : يا رسول الله ! إن قريشاً إذا لقي بعضهم بعضاً لقوهم ببشر حسن و إذا لقونا لقونا بوجوه لا نعرفها ، فغضب النبي صلى الله عليه وسلم غضباً شديداً وقال : والذى نفسى بيده لا يدخل قلب رجل الإيمان حتى يحكم الله^٩ ورسوله ، وعنه أنه دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال^{١٠} : إنا لنخرج قريشاً تحدث ، فاذا رأونا سبكتوا ، فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم ودر عرق بين عينيه ، ثم قال : والله لا يدخل قلب امرئ [مسلم - °] إيمان حتى يحكم الله^{١١} ولقرايى . وعبر فى المنقطع بأداة الاستثناء إعرافاً فى النسخ بالإعلام بأنه لا يستثنى أجراً أصلاً إلا هذه المودة إن قدر^{١٢} أحد أنها تكون أجراً ، ويجوز أن تكون

(١) من م ومد ، وفى الأصل وظ : او (٢) فى التفسير ١١٢/٤ (٣) من ظ وم ومد والتفسير ، وفى الأصل : فقام (٤) من ظ وم ومد والتفسير ، وفى الأصل : فتلکم (٥) زيد من م ومد والتفسير (٦) من ظ وم ومد والتفسير وفى الأصل : هم (٧-٧) من م ومد والتفسير ، وفى الأصل وظ : يحب الله . (٨) من ظ وم ومد والتفسير ، وفى الأصل : قل (٩) من ظ وم ومد والتفسير ، وفى الأصل : رأينا (١٠) زيد من ظ وم ومد والتفسير (١١) من ظ وم ومد والتفسير ، وفى الأصل : الله (١٢) من م ومد ، وفى الأصل وظ : قد .

«إلا، بمعنى «غير» فيكون من باب :

ولا يُعيب فيهم غير أن سيفهم بهم^١ فلول من قراع الكتاب
فمن كان بينه وبين أحد من المسلمين قرابة فهو مسؤول أن يراقب الله
في قرابته تلك، فيصل صاحبها بكل ما تصل قدرته إليه^٢ من جميع ما
أمره الله به من ثواب أو عقاب، فكيف بقرابة النبي صلى الله عليه وسلم
فانه قد قال صلى الله عليه وسلم فيما رواه الطبراني^٣ وأبو نعيم في الحلية
عن أبي ذر رضى الله عنه "مثل أهل بيتي كمثل سفينة نوح عليه الصلاة
والسلام، من ركب فيها نجا، ومن تخلف عنها هلك" وقال فيما
رواه في الفردوس^٤ عن ابن عباس رضى الله عنهما: أصحابي بمنزلة النجوم
١٠ [في السماء - ٢] بأيهم أقتديتم اهتديتم . قال الأصهباني : ونحن الآن
[في - ١] بحر التكليف محتاجون إلى السفينة الصحيحة والنجوم الزاهرة،
فالسفينة حب الآل، والنجوم حب الصحب، فترجوا^٥ من الله السلامة
و السعادة بحبهم في الدنيا والآخرة - والله أعلم .

ولما كان التقدير حتما : فمن يقترب سيئة فعليه وزرها، ولكنه
١٥ طوى لأن المقام للبشارة كما يدل عليه ختم الآية مع سابقه، عطف
عليه قوله : (ومن يقترب) أى يكسب ويخالط ويعمل بمجد واجتهاد
و تعمد وعلاج (حسنة) [أى - ٤] ولو صغرت، وصرف القول

(١) راجع مجمع الزوائد للهيثمى ١/١٦٨ (٢) راجع تلخيصه (بخ) ص :
(٣) زيد من م ومد والتلخيص (٤) زيد من م ومد (٥) من م ومد ، وفي
الأصل و ظ : فترودوا (٦-٧) ليس ما بين الرقين في ظ و م ومد

إلى مظهر العظمة [إشارة إلى أنه لا يزيد في الإحسان إلا العظمة] ، وإلى أن الإحسان قد يكون سببا لعظمة - ١ [المحسن فقال : ﴿ نزد ﴾ على عظمتنا ﴿ له فيها حسنا ﴾] بما لا يدخل تحت الوهم ، ومن الزيادة أن يكون له مثل أجر من اقتدى به [فيها - ٢] إلى يوم القيامة لا ينقص / من أجورهم شيئا ، وهذا من أجر الرسل على إبلاغهم إلى الأمم ، فهم ٥ / ٦٤٤ أغنياء عن طلب غيره - هذا إن اهتموا به ، وإن دعاهم فلم يهتموا كان له مثل أجورهم لو اهتموا ، فإن عدم اهتمامهم ليس من تقصيره ، بل قدر الله وما شاء فعل .

ولما كانوا يقولون : إنا قد ارتكبنا من المساوئ ما لم ينفع معه شيء ، قال نافيا لذلك على سبيل التأكيد معللا ميثا بصرف القول إلى ١٠ الاسم الأعظم أن مثل ذلك لا يقدر عليه ملك غيره على الإطلاق : ﴿ ان الله ﴾ أى الذى لا يتعاضده شيء ﴿ غفور ﴾ لكل ذنب تاب منه صاحبه أو ٢ كان يقبل الغفران وإن لم يتب منه إن شاء ، فلا يصدن أحدا سيرة عملها عن الإقبال على الحسنة .

ولما كان إثبات الحسنة فضلا عن الزيادة عليها لا يصح إلا مع ٥ / الغفران ، ولا يمكن أن يكون مع المناقشة ، فذكر ذلك الوصف الذى هو أساس الزيادة ، أفادها - أى الزيادة - بقوله : ﴿ شكوره ﴾ فهو يحزى

(١) زيد من م ومد (٢) زيد من ظ وم ومد (٣) من م ومد ، وفى الأصل وظ وم (٤ - ٤) من م ومد ، وفى الأصل وظ ؛ يصدق (٥) من م ومد ، وفى الأصل وظ ؛ على (٦ - ٦) من ظ وم ومد ، وفى الأصل ؛ فذلك

بالحسنة أضعافها و يترك سائر حقوقه . و لما أثبت أنه أنزل الكتاب
 بالحق ، و دل على ذلك إلى أن ختم بنى الغرض فى البلاغ فحصل^١ القطع
 بمضمون الخبر ، كان كأنه [قيل -^٢] إنكارا عليهم و توبيخا لهم : هل عملوا
 بما نهىهم عليه بما يدعون أنهم عريقون فيه من صلة الرحم و الإقبال
 ٥ على معالي^٣ الاخلاق باجتناب السيئات و ارتكاب الحسنات ، و البعد عن
 الكذب و المكابرة و البهتان ، فاعتقدوا أنه حق و أنه وحي من عند الله
 بما قام على ذلك من البرهان : (ام يقولون) عنادا : (اقترى) أى
 تعمد أن يقطع ، و قدم ذكر الملك الأعظم تنبيها على أنه لا أنقطع
 من الكذب على ملك الملوك مع فهم المفعول به من لفظ الاقتراء
 ١٠ فقال : (على الله) الذى أحاط بصفات الكمال ، فله العلم الشامل بمن
 يقول عليه و القدرة التامة على عقابه (كذابا) حين زعم أن هذا
 القرآن من عنده و أنه أرسله لهذا الدين .

و لما كان التقدير قطعاً : إنهم ليقولون ذلك و كان قولهم [له -^٢]
 قولاً معلوماً بالطلان^٤ لأنه تحداهم بشيء من مثله فى زعمهم أن له مثلاً
 ١٥ ليعلم صحة قولهم فلم يأتوا بشيء و هم وإن كانوا قد يدعون أنه يمنهم
 من ذلك أنهم [لا -^٥] يستجيزون الكذب مبطلون لا يمتري عاقل

(١) من م و مد ، و فى الأصل و ظ : نهل (٢) زيد من م و مد (٣) من م
 و مد ، و فى الأصل و ظ : تعاطى (٤) من م و مد ، و فى الأصل و ظ :
 تقدم (٥) زيد فى الأصل و ظ : لا ، و لم تكن الزيادة فى م و مد لخذناطه
 (٦-٦) من م و مد ، و فى الأصل و ظ : معلوماً بالطلان .

في بطلان ذلك [منهم أيضا لأنهم لم يطلب منهم أن ينسبوا ما يأتون به إلى الله على أنه لو طلب منهم ذلك - '] لما كان عذرا ، لأنه لا يتوقف أحد في أن الضرورات تنبيح المحذورات ، وأنه يرتكب أخف الضررين لدفع أنقلهما ، فالإتيان بكلام يسير يسكن به قن^١ طوال و تنقطع به شرو^٢ كبار في غاية الحسن لأن الخطب فيه سهل ، والأمر يسير ، هـ فكان ذلك وهم يرتكبون^٣ أكبر منه من قطع الأرحام و تفريق الكلمة لقتل النفوس و تخريب الديار وإتلاف الأموال دليلا قاطعا على أنهم [إنما - '] يتركونه^٤ عجزا ، تسبب عن قولهم هذا وهو نسبتهم له إلى تعمد الكذب أن قال تعالى ردا^٥ عليهم ببيان كذبهم فيما قالوا ببيان ما له صلى الله عليه وسلم من نور القلب اللازم عنه^٦ استقامة القول : ١٠ (فان) وأظهر الجلالة ولم يضم تعظيما للأمر بأن الختم لا يقدر عليه إلا المتصف^٧ بجميع صفات الكمال^٨ على الإطلاق من غير^٩ تقيد بقيد^{١٠} أصلا فقال : (يشاء الله) أى الذى له الإحاطة بالكمال^{١١} (يختم) وجرى على الأسلوب السابق في الخطاب لأعظم أولى الأبواب فقال معبرا بأداة الاستعلاء : (على قلبك^{١٢}) فيمنعه من / [قبول - '] روح [هذا - '] ١٥ / ٦٤٥

- (١) زيد من م ومد (٢) من ظ و م ومد ، وفي الأصل : سنن (٣) من م ومد ، وفي الأصل و ظ : يركبون (٤) في م : يرتكبوا (٥) من م ومد ، وفي الأصل و ظ : رادا (٦) من م ومد ، وفي الأصل و ظ : منه (٧-٧) من ظ و م ومد ، وفي الأصل : بالكمال (٨-٨) من م ومد ، وفي الأصل و ظ : تقييد (٩) من ظ و م ومد ، وفي الأصل : بجميع أوصاف الكمال .

الوحى كما ختم على قلوب أعدائك من قبول ذلك، فتستوى حينئذ
 'معههم في' عدم القدرة على الإتيان بشيء منه وتصير^٢ لو قلت وقد
 أعاذك الله^٣ عما يقولون^٤ بما يصح نسبته إلى الباطل لم تقله إلا ومعه
 الأدلة قائمة على بطلانه^٥ كما أنهم هم كذلك لا يزالون^٦ مفضوحين بما
 ه على أقوالهم من الأدلة [قائمة - ١] على بطلانها، وكان الأصل في الكلام:
 أم يقولون [ذلك - ١] ^٧و أنهم لكاذبون فيه بسبب أن الله قد شرح
 صدرك و أنار قلبك فلا تقول قولاً إلا كانت الأدلة قائمة على صدقه،
 ولكنه ساق الكلام هكذا لأنه مع كونه^٨ أنصف دال على تعليق^٩
 الوصف بالافتراء على ختم القلوب، وذلك دال^{١٠} قطعاً على أنهم هم
 ١. الكاذبون لما على قلوبهم من الختم الموجب لأنها تقول ما الأدلة قائمة
 على كذبه .

ولما كان التقدير كما دل عليه السياق : ولكنه لم يشأ ذلك ، بل
 شاء جعله قابلاً لروح الوحى "واعيا لفنون" العلم فهو يقذف بأنواع
 المعارف ، ويهتف بتلقى أعاجيب اللطائف ، ويثبت الله ذلك كله من غير
 (١-١) من م ومد ، وفي الأصل وظ : مع (٢) من م ومد ، وفي الأصل
 وظ : تعبر (٣-٣) سقط ما بين الرقين من م (٤) من م ومد ، وفي الأصل
 وظ : بطلانهم (٥) من ظ وم ومد ، وفي الأصل : لم يزالوا (٦) زيد من
 م ومد (٧-٧) زيد في م : أى تعمد الكذب (٨-٨) من ظ وم ومد ، وفي
 الأصل : لانصف على تعليق (٩) من م ومد ، وفي الأصل وظ : إلى (١٠-١٠) من
 ظ وم ومد ، وفي الأصل : و لقبول .

مانع ولا صارف، عطف عليه قوله: ﴿ ويوح الله ﴾ [أى - ١] الذى
له جميع صفات الكمال ﴿ الباطل ﴾ وهو قولهم « اقترى »، وكل كذب
فلا يدع له أثرا، وهنالك يظهر خسران الجاحد و ينقطع لسان الآله المعاند،
ولم يذكر أن آله^٢ المحو الكلمات وغيرها استهانة به بالإشارة إلى أنه
تارة يحويه بنفسه بلا سبب وتارة بأضعف^٣ الأسباب وتارة بأعلى منه، ه
وحذفت واوه فى [الخط فى - ١] جميع المصاحف مع أنه استئناف غير
داخل فى الجواب لأنه تعالى [يمحو - ٤] الباطل مطلقا إيماء إلى أنه
سبحانه يمحى^٥ رفعه وعلوه و غلبته^٦ التى دلت عليها الواو مطابقة بين
خطه ولفظه، ومعناه تأكيد^٧ للإشارة بمحوه محو لا يدع له عينا ولا أثرا
لمن ثبت اصوله^٨ : وصبر كما أمر لحولته، اعتمادا على صادق وعد الله إيماننا ١٠
بالغيب وثقة بالرسول عليهم الصلاة والسلام، وفى الحذف أيضا تشبيه
[له - ٩] بفعل الأمر إيماء إلى أن إيقاع هذا المحو أمر لا بد من كونه
على أتم الوجوه وأحكمها وأعلاها وأتقنها كما يكون المأمور به من
الملك المطاع، وأما الحق فانه ثابت شديد مضاعف فلذا^{١٠} قال: ﴿ ويحق ﴾
أى يثبت على وجه لا يمكن زواله ﴿ الحق ﴾ أى كل ما من شأنه الثبات ١٥

- (١) زيد من ظ و م ومد (٢) من ظ و م ومد، وفى الأصل: الآلة .
(٣) من م ومد، وفى الأصل و ظ : باصعب (٤) زيد من م ومد (٥) من
ظ و م ومد، وفى الأصل : نحو (٦-٦) فى م : غلبته وعلوه (٧) من م ومد،
وفى الأصل و ظ : تأكيد (٨) من ظ و م ومد، وفى الأصل : اصوله .
(٩) من م ومد، وفى الأصل و ظ : فكذا .

لأنه أذن فيه وأقره، وعظم الحق وإحقاقه بذكر آلة الفعل فقال :
 ﴿ بكلمته ﴾ أى التى " لو كان البحر مدادا لها " الآية التى يقولون إن
 ما أناتهم من العبارة عنها اقترأ للكذب ، والحاصل أنه سبحانه أثبت
 'صفاء له ونورانية ' قلبه وسداد قوله وصواب أمره ، ' وظلام ' ^٢
 قلوبهم وبطلان أقوالهم إثباتا مقرونا بدليله أما لأهل ' البصار فبعجزهم
 عن معارضته ، وأما اللاغيباء فبإثبات قوله ومحو قولهم .

ولما كانوا يعلمون أنه [على - °] حق وهم على باطل ، وكان
 من أحاط عليه بشئ قدر على ما يريد من ذلك الشئ ، بين ذلك
 بقوله معللا على وجه التأكيد لأن عملهم عمل من يظن أن الله
 ١٠ لا يعلم مكرهم : ﴿ انه عليم ﴾ أى بالغ العلم ﴿ بذات الصدوره ﴾ أى ما
 هو^٥ فيها مما يعلمه صاحبه وما لا يعلمه^٦ فيطل باطله ويثبت حقه وإن
 كره / الخلاق ذلك " ولتعلمن نبأه بعد حين " ولقد صدق الله فأثبت
 ببركته^٧ هذا القرآن كل^٨ ما كان يقوله صلى الله عليه وسلم ، وأبطل^٩ بسيف

/ ٦٤٦

(١ - ١) من ظ و م و مد ، وفى الأصل : صقالته ونورانيته (٢ - ٢) من ظ
 و م و مد ، وفى الأصل : بظلام (٣) من م و مد ، وفى الأصل وظ : باهل .
 (٤) من مد ، وفى الأصل وظ و م : الاعتناء (٥) زيد من م و مد .
 (٦ - ٦) من ظ و م و مد ، وفى الأصل : بكل شئ . قادر (٧) زيد فى الأصل :
 تخفى ، ولم تكن الزيادة فى ظ و م و مد فخذناها (٨) زيد فى الأصل : صاحبه
 أيضا ، ولم تكن الزيادة فى ظ و م و مد فخذناها (٩) من م و مد ، وفى
 الأصل وظ : بركة (١٠) من م و مد ، وفى الأصل وظ : على (١١) من م
 و مد ، وفى الأصل وظ : بطل .

هذا البرهان كل ما كانوا يخالفونه فيه ، ومن أصدق من الله قيلا .
ولما أخبر بضلالهم وجزم بإبطال أعمالهم ، رغبتهم^١ رحمة منه لهم
في التوبة التي هي من الحق الذي يحقه ولو على أقل وجوهها بأن يقولوها
بألسنتهم ليلغف ذلك عنهم^٢ ، فإن قول اللسان يوشك أن يدخل [إلى -]^٣
الجنان ، فقال^٤ مذكرا له^٥ بامتثاته عليهم بقبول توبتهم وتطهير^٥
حوبتهم^٦ كرما^٧ منه وحلما^٨ معبرا بالضمير الذي هو غيب إشارة إلى
إلغائه في علمه^٩ الغيب نذارة في طي هذه البشارة : ((وهو)) [أي -]^{١٠}
لا غيره^{١١} أزلا وأبدا^{١٢} ((الذي يقبل التوبة)) كلما شاء بالغفلة له^{١٣} أو متجاوزا^{١٤}
((عن عباده)) الذين هم خالصون لطاعته ، سئل [أو -]^{١٥} الحسن
البوشنجي عن التوبة فقال : إذا ذكرت الذنب فلا تجد له حلاوة^{١٥}
في قلبك .

ولما كان القبول قد يكون في المستقبل مع الأخذ بما مضى قال :
((ويعفو عن السيئات)) [أي -]^{١٦} التي كانت التوبة عنها صغيرة

(١-١) من م ومد ، وفي الأصل وظ : عملهم وغيبهم (٢) من ظ وم ومد ،
وفي الأصل : منهم (٣) زيد من م ومد (٤) زيد في الأصل : وهو الجنان
المنان ، ولم تكن الزيادة في ظ وم ومد فخذناها (٥) من م ومد ، وفي
الأصل وظ : لهم (٦-٦) من ظ وم ومد ، وفي الأصل : تطهر حوبهم .
(٧-٧) سقط ما بين الرقين من م ومد (٨-٨) من م ومد ، وفي الأصل
وظ : انت : افظة في علم (٩-٩) سقط ما بين الرقين من ظ وم ومد .
(١٠-١٠) من م ومد ، وفي الأصل وظ : وتجاوزا (١١) زيد من ظ
وم ومد .

كانت أو كبيرة . وعن غير ما فلا يؤاخذ بها إن شاء لأن التوبة تجب ما قبلها كما أن الإسلام الذي هو توبة خاصة يجب ما كان قبله .
 • لما كانت تعدية القبول بدعنه مفهومة لبلوغه ذلك بواسطة ، فكان ربما أشعر بنقص في العلم ، أخبر بما يوجب التنزه عن ذلك ترغيباً
 هـ و ترهيباً بقوله : ((و يعلم)) أى و الحال أنه يعلم كل وقت ((ما يفعلون لا))
 أى كل ما يتجدد لهم عمله سواء كان عن علم أو داعية شهوة و طبع سيئة
 كان أو حسنة ، و قرأ حمزة^١ و الكسائي و حفص عن عاصم و رويس^٢
 عن يعقوب بالخطاب لاقتنا للقول عن غيب العباد لأنه أبلغ في التخويف
 و قرأ الاقون باليعيب نسقا على العباد و هو ، أعم^٣ و أوضح في المراد
 ١٠ ففعوه^٤ مع العلم عن سعة الحلم .

و لما رغب بالعفو زاد بالإكرام فقال : ((و يستجيب)) أى يوجد^٥
 بغاية العناية و الطلب إجابة ((الذين آمنوا)) أى دعاء الذين أقروا بالإيمان
 فى كل ما دعوه به أو^٦ شفعوا عنده فيه^٧ لأنه لولا إرادته^٨ لهم الإكرام^٩
 بالإيمان ما آمنوا ، و عدى الفعل بنفسه تنديها على زيادة بره لهم و وصلتهم به

(١) زيد في الأصل و ظ : عن ، و لم تكن الزيادة في م و مد فحذفناها (٢) داجع
 نحو المرجان ٦ / ٢٦٤ (م) من م و مد ، و في الأصل و ظ : ورس (٤) في
 م : لقتا (هـ) من م و مد ، و في الأصل و ظ : أشهر (٦) من ظ و م و مد ،
 و في الأصل : يعفوه و (٧) من م و مد ، و في الأصل و ظ : بوحب (٨) من
 م و مد ، و في الأصل و ظ هـ و هـ (٩-٩) سقط ما بين الرقن من م (١٠) في
 م : لاكرام .

(و عملوا) تصديقا لدعواهم [الإيمان] (الصلحت) فيثيهم النعيم المقيم (و يزيدهم) أى [مع - ٢] ما دعوا به ٢ ما لم يدعوا به ولم يخطر على قلوبهم . ولما كان هذا وإن كان الأول فضلا منه أئين فى الفضل قال تعالى : (من فضله ٣) على أنه يجوز تعليقه بالفعلين . ولما رغب الذين طالت مقاطعتهم فى المواصلة بذكر إكرامهم إذا ه اقبلوا عليه ، رهب الذين استمروا على المقاطعة فقال : (والكفرون) أى العريقون فى [هذا - ٢] الوصف ، الذين منعتهم عراقتهم من التوبة والإيمان (لهم عذاب شديد) ولا يجيب دعاءهم ، فغيرهم من العصاة لهم عذاب غير لازم التقيد بشديد ، والآية من الاحتباك : ذكر الاستجابة أولا دليلا على ضدها ثانيا ، والعذاب / ثانيا دليلا على ضده أولا ، وسره ١٠ ٦٤٧ أنه ذكر الحامل على الطاعة والصادق عن المعصية .

ولما كان المتبادر من الاستجابة إجماد كل ما سأله فى هذه الدنيا على ما أرادوه و كان الموجود غير ذلك بل كان أكثر أهل الله مضيقا عليهم ، و كانت الإجابة إلى كل ما يسأل بأن يكون فى هذه الدار يؤدى فى الغالب إلى البطر المؤدى إلى الشقاء فيؤدى ذلك إلى عكس المراد ، ١٥ قال على سبيل الاعتذار لعباده وهو الملك الأعظم مينا ان استجابته تارة تكون كما ورد به الحديث لما سأله ، وتارة تكون بدفع مثله

(١) فى م : للإيمان (٢) زيد من م ومد (٣) من م ومد ، وفى الأصل وإظ : إليه (٤) من م ومد ، وفى الأصل و ظ : التقيد (٥) من م ومد ، وفى الأصل : الصادر (٦) من م ومد ، وفى الأصل و ظ : صادر عن .

من البلاء و نارة تكون بتأخيره إلى الدار الآخرة (ولو) أى^٢
هو يقبل و يستجيب و الحال أنه لو (بسط) و لما كان هذا المقام
عظيماً لاحتياجه إلى الإحاطة بالخلائق و الإحاطة بأخلاقهم و أوصافهم
و ما يصلحهم و يفسدهم و القدرة على كل بذل و منع، عبر بالاسم
ه. الأعظم فقال: (الله) أى الملك الأعظم الجامع لجميع صفات الكمال
تنبيهاً على عظمة هذا المقام: (الرزق) لهم - هكذا كان الأصل،
لكنه كره أن يظن خصوصيته ذلك بالتائبين فقيل: (لعباده) أى
كلهم التائب منهم و غيره بأن أعطاهم فوق حاجتهم (لبغوا فى الارض)
أى لصاروا يريدون كل ما يشتهونه، فان لم يفعل سعوا فى إنفاذه
١٠. كالملوك بما لهم من المكنة بكل طريق يوصلهم إليه فيكثر القتل و السلب
و النهب و الضرب و نحو ذلك من أنواع الفساد، و قد تقدم فى النحل^٣
من الكلام على^٤ البغى ما يتقن به علم هذا المكان .

و لما كان معنى الكلام أنه سبحانه لا ييسط لهم ذلك بحسب^٥
ما يريدونه^٦، بنى عليه قوله سبحانه: (ولكن ينزل) أى لعباده من الرزق

(١) زيد فى الأصل: فى وقت يكون محتاجاً إليها أشد الاحتياج فقال تعالى،
و لم تكن الزيادة فى ظ و م و مد لحذفها (٢) زيدت الواو فى الأصل
و لم تكن فى ظ و م و مد لحذفها (٣) من م و مد، و فى الأصل و ظ: بل .
(٤) زيد فى الأصل: ما سبق، و لم تكن الزيادة فى ظ و م و مد لحذفها .
(٥) زيد فى الأصل: من، و لم تكن الزيادة فى ظ و م و مد لحذفها (٦) من
ظ و م و مد، و فى الأصل: على (٧) فى مد: يرويه .

(بقدر) أى بتقدير لهم جملة ولكل [واحد - '] منهم لا يزيد
عن تقديره دره ولا ينقصها (مأشأه) من الماء الذى هو اصل
الرزق والبركات التى يدبر بها عباده كما افوضه حكمته التى بنى عليها
احوال هذه الدر .

ولما كان اكثر الناس يقول فى نفسه : لو بسط لى الرزق لعمت ه
الخير ، ونجبت الشر ، وأصلحت غابة الإصلاح . قال معللا ما احبر به
فى أسلوب التأكد : (انه) و كان الأصل : بهم ، ولكنه قال :
(بعباده) لئلا يظن ان الأمر خاص بمن وسع عليهم أو ضيق
عليهم : (خير صيره) يعلم جميع ظواهر امورهم و حركاتهم وانتقالاتهم
وكلامهم^١ وبواطنها^٢ فيقيم كل واحد فيما يصلح له من فساد^٣
وصلاح وبعى وعدل ، ويهتق لكل شئ [من ذلك - '] أسبابه^٤ .
ولما ذكر إزال الرزق على هذا المتوال ، و كان من الناس ممن^٥
خذه الإصلاح من^٦ يقول : إن ما الناس فيه من المطر والنبات

(١) زيد من م ومد (٢) من م ومد ، وفى الأصل وظ : على (٣) سقط
من ظ وم ومد (٤) من ظ وم ومد ، وفى الأصل : خاصا بهم (٥) من م
ومد ، وفى الأصل وظ : لو (٦) من ظ وم ومد ، وفى الأصل : ظواهرهم
من (٧-٨) سقط ما بين الرقنين من م ومد (٨) من ظ وم ومد ، وفى
الأصل : بواطنهم (٩) زيد من ظ وم ومد (١٠) زيد فى الأصل : كما يرى
ويطلع لى كما يروى ، ولم تكن الزيادة فى ظ وم ومد فحذفها (١١) من
ظ وم ومد ، وفى الأصل : من (١٢) من ظ وم ومد ، وفى الأصل : من .

وإحراج الأقوات إنما هو عادة الدهر. ^١بين أنه سبحانه هو الفاعل
لذلك بقدرته و اختياره بما هو كالشمس من أنه قد يحبس المطر عن
إيائه. وإعادته في قته وأوانه، حتى يأس [الناس - ٢] منه ثم ينزله
إن شاء، فقال معبرا الضمير الذي هو غيب لأجل أن إنزال الغيث
من مفاتيح الغيب: (وهو) [اى - ٢] لا غيره قادر على ذلك
/ فانه هو (الذى ينزل الغيث) أى المطر الذى يعاثر به الناس أى
يجابون إلى ما سألوا ويعاثنون ظاهرا كما ينزل الوحي الذى يعاثنون به
ظاهرا و باطنا .

١٦٤٨

ولما كان الإنزال لا يستغرق زمان القنوط، أدخل الجار فقال:
١٠ (من بعد ما قنطوا) أى يتسوا من إزاله وعلوا أنه لا يقدر على إزاله
عمره، ولا يقصد فيه سواه. ليكون ذلك أدعى لهم إلى الشكر و ينشره -
هكذا كان الأصل ولكنه لما بين أنه غيث قال بيانا لأنه رحمة، و تعميما
لآثره من النبات وغيره: (و ينشر رحمته) [اى - ١١] على السهل
والجبل فينزل من السحاب المحمول بالريح من الماء ما يملأ الأرض

(١) م م و مد . وى الأصل و ظ : م (٢) م م و مد . وى الأصل
و ظ : أيامه (٣) زيد فى الأصل : ولو ، ولم تكن الزيادة فى ظ و م و مد
لقد فتاه (٤) زيد من م و مد (٥) م م و مد . وى الأصل و ظ : بالصير .
(٦) م م و مد ، وى الأصل و ظ : عجيب (٧-٧) سطر ما بين الرقيين
من ظ و م و مد (٨) فى مد عبث (٩) م م و مد ، وى الأصل و ظ :
رحمة (١٠) م م و مد ، وى الأصل و ظ : لامره (١١) زيد من ظ
و م و مد .

بحيث لو اجتمع عليه الخلائق ما أطافوا حمله ، فتصبح الأرض ما بين
غدران وأنهار ، ونات بحم وأشجار ، وحب وثمار ، وغير ذلك من
المنافع الصغار والكبار ، والله ما على هذه القدرة الباهرة والآية
الظاهرة ، فيخرج من الأرض التي هي من صلابتها تعجز عنها الماعول
نجمها هو في لينة ألين من الحرير ، وفي لطافته ألطف من النسيم ، ومن
سوق الأشجار إلى تنثي فيها المناقير أغصانا الطف من ألسنة العصاير ،
فما أجلف من ينكر إخراجه الموى من القبور ، أو يجيد عن ذلك بنوع
من الغرور .

ولما أنكر عليهم فيما مضى اتخذوا لى من دونه يقول تعالى "ام
اتخذوا من دونه أولياء" ، وأثبت أنه هو الولي ، وتعرف إليهم بآثاره التي ١٠
حوت أفانين أنواره ، وكانت كلها في غاية الكمال موجبة للحمد المتواتر
المتوال ، قال : (وهو) أى وحده ^١ لا غيره (الولي) أى الذى
لا أحد اقرب منه إلى عبادته فى شيء من الأشياء (الحميد) أى الذى
استحق بجامع الحمد مع أنه يحمد من يطيعه فيزيده من فضله ويصل

-
- (١) زيد في الأصل : أحلاو ، ولم تكن الزيادة في ظ و م ومد فحذفناها .
(٢) زيد في الأصل : اليبة ، ولم تكن الزيادة في ظ و م ومد فحذفناها .
(٣) من ظ و م ومد ، وفي الأصل : الحاول (٤) من م ومد ، وفي الأصل
وظ : شوق (هـ) من م ومد ، وفي الأصل وظ : أغصانه ، وفي مد : أغصان .
(٦-٦) من م ومد ، وفي الأصل وظ : اوما (٧) زيد في الأصل : الجمال و ،
ولم تكن الزيادة في ظ و م ومد فحذفناها (٨-٨) سقط ما بين الرقين من ظ
وم ومد .

١ حبله دائما بحبله .

ولما كان ما مضى من بسط الرزق وقبضه ، وإزال الفيث وحبسه ،
من الآيات العظيمة ، عجم بذكر ما 'ذلك بعض' منه ، وهو دال على
جميع ما ختم به الآية السالفة من الحمد الذى هو الاتصاف بجميع صفات
الكمال ، فقال عاطفا على ما تقديره : **فذلك من آيات الله الدالة على**
قدرته واختياره وانه [هو - ٣] الذى يحى هذا الوجود بالمعانى من
روح الوحى وغيره تارة والاعيان من الماء وغيره اخرى : **(ومن آياته)**
العظيمة على ذلك وعلى استحقاقه لجميع صفات الكمال (خلق السموات)
التي تعلون أنها متعددة بما ترون من امور الكواكب (والارض)
١٠ أى جنسها على ما هما عليه من الهيئات وما اشتملا عليه من المنافع
والخيرات (وما بث) أى فرق بالأبدان والقلوب على هذا المتوال
الغريب من الحس والحركة بالاختيار مع التفاوت فى الاشكال ،
والقدور والهيئات والأخلاق وغير ذلك من النقص والكمال .

ولما كانت الأرض بناء و السما سقفة ، فمن كان فى أحدهما صح
١٥ **نسبته إلى أنه فى كل منهما : الأسفل بالإقلال والأعلى بالإطلاق قال تعالى :**
(فيهما) أى السماوات والأرض ولا سيما وقد جعل لكل منهما تسبعا

(١) من ظ و م و مد ، وفى الأصل : دائما حبله (٢-٢) من م و مد ، وفى
الأصل و ظ : ذكر بعض (٣) زيد من م و مد (٤) زيد فى الأصل : من م
ولم تكن الزيادة فى ظ و م و مد فحذفناها (٥-٥) من ظ و م و مد ، وفى
الأصل : الحركة بالأخبار (٦) من م و مد ، وفى الأصل و ظ : باطلال .

في ذلك بما أودعها^١ من الجواهر^٢ وأشأ^٣ عنها^٤ من العناصر .

ولما كانت الحياة التي هي سبب الانتشار والدب ربما أودعت

[صاحبها - ٢] كبرا و غلظا في [نفسه - ٣] ظن انه / تام القدرة ، ٦٤٩ /

أنت تحقيرا لقدرته وتوهية لشأنه ورنته فقتل (من دابة^٥) أي شيء

فيه أهلية الدم^٦ بالحياة من الإنس والجن والملائكة وسائر الحيوانات ه

على اختلاف أصنافهم وأوانهم وأشكالهم : لغة لهم وطباعهم واجناسهم

وأنواعهم : أقطارهم ونواحيهم وأصقاعهم^٧ ، [و - ١] من يظر إلى

صنائه^٨ سبحاته يفتن وجوده وقدرته واختياره ، ثم إذا أمعن في النظر

وتابع التدبر في الفكر وصل إلى معرفة الصانع بأسمائه وصفاته وما

ينفي له ويستحيل عليه فيحمده بمحامده^٩ التي لا نهاية لها^{١٠} ويسبحه ١٠

بسبحاته ثم إن^{١١} امعن سما إلى الوقوف على حكمة ما جاءت به الرسل

ونزلت به الكتب .

ولما كنا عالمين بأن من أوجد أشياء^{١٢} قدر على ضم أشتاتهم متى

شاء مع نقص التصرف والعجز في القلب^{١٣} كنا جديرين بالعلم^{١٤} القطعي

(١) من ظ و م و مد ، وفي الأصل : اودعها (٢ - ٢) من ظ و م و مد ،

وفي الأصل : ساغها (٣) زيد من م و مد (٤) من ظ و م و مد ، وفي

الأصل : الديبة (٥) من ظ و م و مد ، وفي الأصل : اصنافهم (٦) زيد من

ظ و م و مد (٧) من م و مد ، وفي الأصل و ظ : صانعه (٨ - ٨) سقط ما بين

الرقين من ظ و م و مد (٩) من م و مد . وفي الأصل و ظ : اذا (١٠) من

م و مد : وفي الأصل و ظ : شيئا (١١) من ظ و م و مد ، وفي الأصل :

جانب قدرته (١٢) ومن هنا انقطعت نسخة مد .

بمضمون قولہ تعالیٰ: ﴿وہو﴾ ای بما لہ من صفات العظیمة الی علم
الظاهر مہا، و ما غاب عنا کبر ﴿علی جمعہم﴾ ای ہدہ الدواب من
ذوی العقول و غیرہم بعد تفرقہم بالقلوب و الابدان بالموت و غیرہ
من الحظوظ و الآہو و غیر ذلك .

ولما كان الجمع لابد منه، عبر بأداة التحقق فقال معلقا بجمع:
﴿إذا﴾ و حقق النظر إلى البحث عبر بالمضارع فقال: ﴿يشاء قدرع﴾
ای باغ القدرة ° كما كان بالغ القدرة عند الإيجاد من العدم بجمعہم
فی صعيد واحد یسمعہم الداعی و یفزعہم البصر ° و لما ذکرہم سبحانه
[بنعمہ، و كان السياق لتعداد ما ناسب -^٨] مقصود هذه السورة منها،
١٠ . كان الفكر جذرا بأن يخطر له ما في الدنيا من الأمراض و الانكاد
و الهموم و الفهوم بالإشقاء فيها و الإسعاد، قال شافيا لحي^٩ سؤاله عن
ذلك بیان ما فیہ من نعمتہ علی وجہ دال علی تمام قدرتہ و علیہ، عاطفا
علی ما ہو مضمون^{١٠} ما مضی [بما -^{١١}] تقديره: فهو الذي خلقكم و رزقكم
و هو المتصرف فيكم بعد بثكم بالعافية و البلاء تمام التصرف، فلا نعمة

- (١) في م: الصفات (٢) من م، وفي الأصل و ظ و ذی (٣) زيدتم
الواو في الأصل و ظ و لم تكن في م. فحدثنا (٤) من م، وفي الأصل
و ظ: التحقيق (٥ - ٦) سقط ما بين الرقيين من ظ (٧) من م، وفي الأصل
و ظ: البصير (٨) من م، وفي الأصل و ظ و ذکر (٩) زيد من م (و) محذوف
ظ و م، وفي الأصل: لعل (١٠) من م، وفي الأصل و ظ: المضمون
(١١) زيد من ظ و م .

عندكم ولا رخصة إلا منه ، لا يقدر أصحابها على ردها ولا رد شيء منها فهو
وليكم برحمة (وما أصابكم) واجههم بالخطاب زيادة في تقريب الطائع
وتبكيك العاصي ، وعم بقوله : (من لم يصية) وأخبر عن المبتدأ
بقوله : (وبما) أى كان بسبب الذى - هذا على [فراءة نافع وابن عامر ،
وإثبات الفاء فى -] الباقيين^٢ زيادة فى إيضاح السببية فقرأوا " فيما " ه
لتضمن المبتدأ الشرط أى فهو بالذى .

ولما كانت الفوس مطبوعة على النقائص ، فهى لا تنفك عنها
إلا بمعونة من الله شديدة ، كان عملها كله أو جله عليها ، فعبر بالفعل
المجرد إشارة إلى ذلك فقال : (كسبت) .

ولما كان العمل غالباً باليد قال : (ايديكم) أى من الذنوب ، ١٠
فكل نكيد لاحق إنما هو بسبب ذنب سابق أقله التقصير ، روى ابن
ماجة فى سننه^٣ و ابن حبان فى صحيحه - و الحاكم و اللفظ له - و قال :
صحيح اسناد - عن ثوبان رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم لا يرد القدر إلا الدعاء^٤ ولا يزيد فى العمر إلا البر ، وإن
الرجل ليحرم الرزق بالذنب يصيه . فالآية داعية لكل إحد إلى المبادرة ١٥
عند وقوع المصيبة إلى محاسبة النفس ليعرف^٥ من أين جاء تقصيره

(١) من ظ و م ، و فى الأصل : ثم (٢) من م ، و فى الأصل و ظ : قوله -

(٣) و اجمع ثمر المزياني ٦ / ٣٩٨ (٤) من م ، و فى الأصل و ظ : فيها (٥) و اجمع

المقدمة ص ٤١٠ (٦) من م و السنن ، و فى الأصل و ظ : بالدعاء (٧) فى م ما

ليعلم (٨-٨) فى م : الى .

فيبادر^١ إلى التوبة عه والإقبال على الله / لينقذ نفسه من الهلكة، و فائدة ذلك و إن كان الكل بخلقه و إزادته إظهار الخضوع و التذلل و استعمار^٢ الحاجة و الافتقار إلى الواحد القهار، و لولا ورود الشريعة لم يوجد سبيل^٣ إلى الهدى : لا إلى^٤ هذه الكمالات الدبية، و مثل هذه التنبهات ٥ ليستخرج من العبد ما أودع في طبيعته و ركز في غريزته كغرس و زرع سبق إليه ماء و شمس لاستخراج ما أودع في طبيعته من المعلومات الإلهية و الحكم العلية.

و لما ذكر عدله، أتبعه فضله فقال : (و يعفو عن كثير^٥) و لولا عفوه و تجاوزه لما ترك على ظهرها من دابة و يدخل في هذا [ما -^٦] ١٠ يصيب الصالحين لإزالة درجات^٧ و فضائل و خصوصيات^٨ لا يصلون إليها إلا بها لأن أعمالهم لم تبلغها فهي خير واصل^٩ من الله لهم، و قيل لآلئ سليمان الداراني : ما بال العقلاء أزالوا اللوم عن أساء إليهم؟ قال : لأنهم علموا أن الله إنما ابتلاهم بذنوبهم - و قرأ هذه الآية .

و لما كان من يعاقب بما دون الموت ربما ظن أنه عاجز قال : ١٥ (و ما أنتم بمعجزين) لو أريد^{١٠} محكم الكلية و لا في شيء أراد سبحانه

(١) من م، و في الأصل و ظ : فيادر (٢) من م، و في الأصل و ظ : استشفال (٣-٤) سقط ما بين الرقيين من ظ و م (٤) في م : ما (٥) زيد من م. (٦-٧) من اظ و م، و في الأصل : فضل (٧) سقط من ظ و م (٨) في ظ و م : أنهم (٩) من م، و في الأصل و ظ : يقال (١٠) من ظ و م و مد، و في الأصل و ظ : اراد .

منكم كائنا ما كان . و لما كان من ثبتت قدرته على محل العلو بخلقه
وما اودعه من المصنوعات احدر بالقدرة على ما دونه ، أشار إلى ذلك
بقوله : ﴿ في الارض ملج ﴾ و لما كان الكلام في العقوبة في الدنيا قبل الموت ،
ولم يكن أحد يدعى فيها التوصل إلى السماء ، لم يدع داع إلى ذكرها
بخلاف ما مضى في العنكبوت . و لما نفى امتاعهم بأنفسهم ، و كانت له
سبحانه من العلو ما تقصر عنه العقول ، فكان كل شيء دونه ، فكان قادرا
على كل شيء قال : ﴿ و ما لكم ﴾ اى عند الاجتماع فكيف عند الانفراد .
و لما كانت الرتب في غاية السفل عن رتبته والتضال^٩ دون حضرته ،
اثبت الجار منها على ذلك فقال : ﴿ من دون الله ﴾ اى المحيط بكل
شيء عظمة و كبرا و عزة ، و عم^{١٠} بقوله : ﴿ من ولى ﴾ اى يكون متوليا
لشيء من أموركم بالاستقلال ﴿ و لا نصيره ﴾ يدفع عنكم شيئا يريد^{١١}
سبحانه بكم .

و لما دلل سبحانه على تمام قدرته [و إختياره - °] و ختم بنفى
الشريك اللازم للوحدانية التى اعتقادها أساس الأعمال الصالحة ، دل
عليها بأعظم الآيات عديم و اوضحها فى أنفسهم و أقربها إلى أفهامهم لما
لهم من الإخلاص عدها فقال تعالى : ﴿ و من آيته ﴾ اى الدالة على
تمام قدرته و إختياره و وحدانيته و عظيم سلطانه ، تسخير و تذليله ليسير

(١) من ظ و م ، و فى الأصل : و كان (م) من ظ و م ، و فى الأصل :
انتظاؤنا (م) ق م : هم (ن) من سبواق الأصل و ظ : يريد (ه) زيد من
ظ و م (٦) من م ، و فى الأصل و ظ : بما عظم .

الفلك فيه حاملة ما لا يحمله غيرها ، وهو معنى قوله : (الجوار)
 أى من السفن ، وهى من الصفات التى جرت مجرى الأعلام ، ودل
 على الموصوف ما بعده فاذلك حذف لأن القاعدة أن الصفة إذا لم تخص
 الموصوف امتنع حذفه فنقول : مررت بمهندس ، ولا تقول : مررت
 ٥ بماش - إلا بقرينة كما هنا .

ولما كانت ثقيلة فى أنفسها ، وكان يوضع فيها من الأحمال ما
 يشغل الجبال ، وكان كل ثقل ليس له من ذاته إلا الغوص فى الماء ،
 كانت كأنها فيه لا عليه لأنها جذيرة بالفرق فقال ثمالى محذرا^٢ من سطواته
 متعرفا^٣ بحليل نعمته معرفا^٤ بحقيقة الجوارى^٥ : (فى البحر كالأعلام)
 ١٠ أى الجبال الشاهقة بما لها من العلو فى نفسها عن الماء ثم بما يوصلها^٦
 وما فيه من الشراع غليها^٧ من الارتفاع^٨ ، وقال الخليل : كل شيء مرتفع
 / ٦٥١ عند العرب فهو علم .

ولما كان كأنه قيل : وما تلك الآيات ؟ ذكر ما يخوفهم منها
 ويعرفهم أن جميع ما ألاحهم إياه من شؤنها^٩ إنما هو بقدرته واختياره

- (١) من م ، وفى الأصل و ظ : الأعمال (٢) من م ، وفى الأصل و ظ :
 العرض (٣) زيد فى الأصل و ظ : لهم ، ولم تكن الزيادة فى م لحذفها .
 (٤) زيد فى الأصل : لهم . ولم تكن الزيادة فى ظ و م لحذفها (هـ) من ظ
 و م ، وفى الأصل : بحميم نعمته وبمعرفا^٦ (٦) زيد فى الأصل و ظ : فقال ،
 ولم تكن الزيادة فى م لحذفها (٧) من ظ و م . وفى الأصل : ترمها .
 (٨-٨) فى م : وارتفاع (٩) من ظ و م ، وفى الأصل : سورها .

فقال

فقال: ﴿ ان يشأ ﴾ أى الله الذى حكم فيها على ظهر الماء آية بينة سقط اعتبارها عندكم لشدة الفكر [لها - '] ﴿ يسكن الريح ﴾ التى يسيرها و اتمّ مقرّون أن أمرها ليس إلا بيده ﴿ فيظللن ﴾ أى فلتسبب عن ذلك أنهن يظللن لى يقمن ليلا كان او نهارا ، و اعله عبر به مع أن أصله الإقامة نهارا لأن النهار موضع الاقتدار على الأشياء و هو المنتظر عند ه كل متعسر للسعى فى إزالة عسره و تيسر أمره ﴿ روكد ﴾ أى ثوابت مستقرات من غير سير ﴿ على ظهره ﴾ ثابا ظاهرا بما دل عليه إثبات اللامين و فتح لامة الأولى للكل

ولما كان ذلك موضع إخلاصهم^٧ الدعوة لله و الإعراض عن الشركاء^٨ فانهم كانوا يقولون فى مثل هذا الحال : اخلصوا فان اهلكم - أى من ١٠ الأصنام و غيرها من دون الله - لا تغنى فى البحر شيئا ، و كانوا ينسبون ذلك شركاء مع طلوعهم^٩ إلى البر كانوا بمنزلة من لا بعد ذلك آية أصلا ، فلذلك^{١١} أكد قوله : ﴿ ان فى ذلك ﴾ أى ما ذكر من حال السفن فى سيرها و ركودها بما لا يقدر عليه إلا الله سبحانه بدليل ما للناس

(١) زيد من م (٢) من م ، وفى الأصل و ظ : أى (٣) من م . وفى الأصل و ظ : لاقامة (٤) من م ، وفى الأصل و ظ : عن (٥) من م ، وفى الأصل و ظ : ثابتا (٦-٦) من م ، وفى الأصل و ظ : الابن و صح الامة (٧) من م ، وفى الأصل و ظ : اطلعهم (٨) من ظ و م . وفى الأصل : الاشرار . (٩) من م ، وفى الأصل و ظ : اطلع (١٠) من م . وفى الأصل و ظ : فكذلك (١١) فى م : بما .

كافه من الإجماع على التوجه 'فى ذلك' إليه 'خاصة' و الانخلاع مما سواه
 ﴿لأثبت﴾ أى على [ان - ٢] إحاطته سبحانه بجميع [صفات - ٢]
 الكمال امر مركوز فى العقول ثابت فى الفطر الأولى مما 'لا يصد عنه'
 إلا الهوى، وعلى أن بطلان أمر ما دونه لذلك 'هو من' الظهور
 ٥. بمكان لا يحهل .

ولما كانوا يتماذحون بالصبر على نوازل الحدثان و الشكر لكل
 إحسان و يتدامون بالجزع و الكفران، و كان ذلك يقتضى ثباتهم
 على حال واحد فان كان الحق عليهم لمعبوداتهم فرجوعهم [عنها - ٢]
 عند الشدائد مما لا ينحو نحوه و لا يلتفت لفته أحد من كل الرجال
 ١٠. الذين يجابون 'العار و الاتسام' بمسبم الإغمار، و إن 'كان الحق' كما هو
 الحق لله فرجوعهم عنه عند الرخاء بعد إنعامه عليهم بانجائهم من الشدة
 لا يفعله ذوعزيمة^٨، قال مشيرا إلى ذلك بصيغتي المبالغة: ﴿لكل صبار﴾
 أى فى الشدة ﴿شكور لا﴾ أى فى الرخاء و إن كثر مخالفوه، و عظم
 نزاعهم له، و هاتان 'صفتا المؤمن' المخلص الذى وكل همته بالنظر فى
 ١٥ الآيات فهو يستملئ منها العبر و يجلو بها من البصيرة عين^{١١} البصر .

(١-١) من م، و فى الأصل و ظ : اليه فى ذلك (٢) زيد من ظ و م (٣) زيد
 من م (٤-٤) من م، و فى الأصل و ظ : يصدر (٥) من م، و فى الأصل
 و ظ : بذلك (٦) من ظ و م، و فى الأصل : كهل (٧-٧) من ظ و م، و فى
 الأصل : الصار و لا يسام عليهم الأعمال و اذا (٨) من م، و فى الأصل و ظ :
 عظمت (٩-٩) من ظ و م، و فى الأصل : صفاتان للمؤمن (١٠) من م، و فى
 الأصل و ظ : غير .

و لما نبه بهذا الاعتراض بين^١ الجزاء و معطوفه على ما فيه من دقائق المعاني في جلائل الجاني، قال مكملًا لما في ذلك من الترغيب في صورة الترهيب: (أو) أي أو ان يشاء في كل وقت أرادته^٢، و اسند الإيقاع^٣ إلى الجوارى تأكيداً لإرادة^٤ العموم في هلاك^٥ الركاب فقال: (يوقهن) أي يهلكهن بالإغراق بإرسال الرياح و غير ذلك من التباريح حتى كأنهن بعد ذلك العلو^٦ في وقعه أي حفرة، و طاق في الماء و فعره، و قد تقدم تحقيق معنى "وق" بجميع تقالييه / في سورة الكهف، و منه [أن وق -^٧] كوعد و وجل و ورث و بوقاً^٨ و موبقا: هلك، و الموبق كمجلس: المهلك و كل شيء حال بين شيئين^٩ لأن^{١٠} الوقفة تحول بين ما فيها و بين غيره^{١١}، و منه قيل للوعد: موق، و أربقه: حبسه^{١٢}. أو أهلكه .

و لما كان الإهلاك لمن إهلاكاً للركاب، قال مبيناً أنهم المقصودون مجرداً بالفعل^{١٣} إشارة إلى [أن -^{١٤}] ابن آدم لما طبع عليه من النقائص

(١) من م، و في الأصل و ظ: مبين (٢) من م، و في الأصل و ظ: أراد.
 (٣) من ظ و م، و في الأصل: الأباق (٤) من م، و في الأصل و ظ: لارادته.
 (٥) من ظ و م، و في الأصل: الركائب قال (٦) من م، و في الأصل و ظ: العلوة (٧) زيد من ظ و م (٨) من م، و في الأصل و ظ: بواق (٩) من م، و في الأصل و ظ: شيء (١٠) و صرح هنا تستأنف نسخة مد.
 (١١) من م، و في الأصل و ظ: غيره (١٢) من م، و في الأصل و ظ: حبه
 (١٣) من ظ و م و مد، و في الأصل: للفعل (١٤) زيد من م و مد.

ليس له من نفسه فعل خال عن شوب نقص حثاله على اللجوء إلى الله
في تهذيب [نفسه - '] و [إخلاص فعله] : (بما كسوا) أي فعلوا من
المعاصي بجدهم فيه و اجتهدهم^٢ .

ولما كان التقدير تفصيلا للإيقاق : فيفرق كل من فيهن إن شاء
و يفرق [كثيرا - '] منهم^١ إن شاء . عطف عليه قوله : (و يعف)
[أي - °] إن يشأ (عن كثير) أي من الناس الذين في هذه السفن
الموقفة ، فينجيهم بعم أو حمل على خشبة أو غير ذلك ، وإن
يشأ يرسل الريح^٣ [طيبة - '] فينجيها ويلبثها أقصى المرات إلى
غير ذلك من التقادير الداخلة تحت المشيئة ، فالعمل كما ترى عطف على
١٠ يوبق^٤ ، و عطف بالواو لأنه قسم [من - '] حال الموقفة ، وهو بمعنى
ما روى عن أهل المدينة من نصب ديعفوه بتقدير " أن " ليكون^٥ المعنى :
يوقع إيقاقا و عفوا .

ولما كان هذا كلاً على صورة الاختيار^٦ لمن يستبصر فيدوم
إخلاصه^٧ ، و من يرجع إلى العمى فلا يكون خلاصه ، قال مينا بالنصب
(.) زيد من م و مد (٢) من م و مذ ، وفي الأصل و ظ : فعليه (٣) من
م و مد ، وفي الأصل و ظ : جهادهم (٤) من ظ و م و مد ، وفي الأصل :
منهن (٥) زيد من ظ و م و مد (٦ - ٧) من ظ و م و مد ، وفي الأصل :
عن عشبه (٧) من م و مد ، وفي الأصل و ظ : الرياح (٨) من ظ و م
و مد ، وفي الأصل : موبق (٩) من ظ و م و مد ، وفي الأصل : يكون^٨ .
(١٠) من م و مد ، وفي الأصل و ظ : الاختيان (١١) من م و مد ، وفي
الأصل و ظ : خلاصه .

للصرف عن^٩ العطف على شيء من الأفعال الماضية لفساد المعنى لكونها في حيز الشرط ، فيصير العلم أيضا مشروطا : (و يعلم الذين يجادلون)
 أي عند النجاة بالعفو . ولما كان مقام العظمة شديدا المناقاة للجدالة ،
 لفت القول إليه فقال : (في 'ايننا') أي هذه التي لاتضاهي عظمتها
 ولا تقايس جلالها وعزتها رجوعا إلى ما كانوا عليه من الشرك والنزاع^٥
 في تمام القدرة بانكار البعث ، ومن واو^٢ الصرف يعرف^٢ أن مدخولها^٤
 مفرد في تأويل المصدر لأن النصب فيها بتقدير أن فيكون مبتدأ خبره
 ما يدل عليه السياق فالتقدير هنا : و عليه سبحانه بالمجادلين عند هذا حاصل ،
 والتعبير عنه بالمضارع لإفادة الاستمرار لتجدد تعلق العلم بكل مجادل
 كلما حصل جدال^٩ ، وقراءة نافع^٥ وابن عامر [بالرفع -^٤] دالة على هذا ، ١٠
 فإن التقدير : وهو يعلم - فالرفع هنا والنصب^٩ سواء ، قال الرضي في
 شرح قول ابن الحاجب في نواصب الفعل : والفاء - أي ناصبة - بشرطين :
 السببية ، والثاني أن يكون قبلها^{١١} [أحد الأشياء الثمانية ، والواو بشرطين :
 الجمعية وأن يكون قبلها^٩ -^٤] مثل ذلك ، وقد تضمنر " أن " الناصبة
 بعد الفاء والواو الواقعتين بعد الشرط قبل الجزاء^{١١} نحو إن تأتي ففكرني ١٥

- (١) من م ومد ، وفي الأصل و ظ : على (٢) من م ومد ، وفي الأصل
 و ظ : راوا (٣) سقط من م (٤) من م ومد ، وفي الأصل و ظ : مدحلهما .
 (٥) زيدت الواو في الأصل و ظ ، ولم تكن في م ومد لحذفها (٦) من ظ
 وم ومد ، وفي الأصل و ظ : بمجدال (٧) راجع نثر المرجان ٦/٣٧٢ - ٣٧٣ .
 (٨) زيد من م ومد (٩) من م ومد ، وفي الأصل و ظ : للرفع (١٠) من م
 ومد ، وفي الأصل و ظ : فيها (١١) من ظ وم ومد ، وفي الأصل : الخبر .

أو تكرمنى. أنت، أو بعد الشرط و الجزاء^١: إن تأتى إنك^٢ فأكرمك
 أو وأكرمك، وذلك لمشابهة الشرط فى الأول و الجزاء فى الثانى النى،
 إذا الجزاء مشروط و وجوده بوجود الشرط، و وجود الشرط مفروض،
 فكلاهما غير موصوفين بالوجود حقيقة، و عليه حمل قوله تعالى «و يعلم
 الذين» فى قراءة النصب، ثم قال: وكذا يقول فى الفعل المنصوب بعد
 و أو الصرف أنهم [لما - ٣] قصدوا فيها معنى الجمعية نصبوا المضارع بعدها^٣
 ليكون الصرف / عن سنن الكلام المتقدم مرشدا من أول الأمر أنها
 ليست للعطف فهى^٤ إذن إما و أو الحال و أكثر دخولها [على - ٢]
 الاسمية فالمضارع بعدها فى تقدير مبتدأ محذوف الخبر وجوبا، فعنى قم
 ١٠ و أقوم: [قم - ٢] و قايى ثابت: أى فى حال ثبوت قايى، و أما بمعنى
 مع و هى لا تدخل إلا على^٥ الاسم قصدوا هاهنا مصاحبة الفعل للفعل
 منصوبا ما [بعدها، فعنى قم و أقوم: قم مع قايى كما قصدوا فى المفعول
 معه مصاحبة الاسم للاسم فنصبوا ما - ٦] بعد الواو، و لو جعلنا الواو
 عاطفة للمصدر على مصدر متصيد^٦ من الفعل قبله كما قاله النحاة، أى
 ١٥ لم يكن منك [قيام و قيام منى، لم يكن فيه نصوصية على معنى الجمع،
 و الأولى فى - ٢] قصد النصوصية فى شيء على معنى أن يجعل على وجه

/ ٦٥٣

(١) من ظ و م و مد، و فى الأصل: الخبر (٢) من ظ و م و مد، و فى
 الأصل: انت (٣) زيد من م و مد (٤) من م و مد، و فى الأصل و ظ:
 بعدد (٥) من م و مد، و فى الأصل و ظ: فهو (٦) من ظ و م و مد
 و فى الأصل: أو (٧) من ظ و م و مد، و فى الأصل: مع (٨) زيد من ظ
 و م و مد (٩) من ظ و م و مد، و فى الأصل: مقصود.

يكون ظاهرا فيما قصدوا النصوصية عليه، وإنما شرطوا في نصب ما بعد فاء السببية كون ما قبلها أحد الأشياء المذكورة^١ أى الأمر والنهى [والتقى^٢] والاستفهام والتعجب [والمعرض^٣] والتحضيض^٤ والرجاء لأنها غير حاصلة المصادر فتكون كالشرط الذى ليس بمتحقق الوقوع، ويكون ما بعد الفاء كجزائها ثم حملوا ما قبل وأو^٥ الجمعية في وجوب كون أحد الأشياء المذكورة على ما قبل [فاء^٦] السببية التى هى أكثر استعمالا من الواو فى مثل هذا الموضع أعنى فى انتصاب المضارع بعدها، وذلك لمشابهة الواو للفاء فى أصل العطف، وفى صرف ما بعدهما عن سنن العطف لقصد السببية فى إحداها و الجمعية فى الأخرى، ولقرب الجمعية من التعجب الذى هو لازم السببية ثم قال: وكذا ربما^{١٠} لم يصرف بعد واو الجمعية إلى النصب أمنا من اللبس، نحو اتقى وأكرمك - بالرفع، لأن واو الحال قد تدخل على المضارع المثبت كما ذكرنا فى باب الحال، نحو قت وأضرب زيدا أى وأنا أضرب.

ولما كان علم القادر بالمعصية موجبا لعذاب من عصاه، كان كونه قيل: قد خسر من فعل ذلك فإليت شعرى ما يكون حالهم؟ أجاب^{١٥} بقوله: (ما لهم من محيص^٥) أى محيد ومفر أصلا عن عذابه، ولا بشيء.

- (١) من م ومد، وفى الأصل وظ: المذكور (٢) زيد من م ومد.
(٣) من م ومد، وفى الأصل وظ: التخصيص (٤) من م ومد، وفى الأصل وظ: (٥) زيد فى الأصل: ما، ولم تكن الزيادة فى ظ وم ومد فحذفها (٦) من م ومد، وفى الأصل: بعد ما.

يسير، وإن تأخر في نظركم إيقاع العذاب بهم فإن عذابه سبحانه منه
ما هو باطن وهو الاستدراج بالنعم [وهذا ١] لا يدركه إلا أرباب
القلوب "المقربون لدى" علام الغيوب، ومنه ما هو ظاهر، ويجوز أن
يكون "الذين" ٢ فاعل "يعلم"، وحينئذ يكون هذه الجملة في محل
نصب لسدها 'مسد مفعول' العلم.

ولما علم أن جميع النعم من الغيث واثاره، ومن شر الدواب
را وبحرا بمعرض من الزوال وهو عظيم التقلبات هائل 'الأحوال سبب،
عنه قوله محقرا لدينام' وما فيها من الزهرة بسرعة الذبول والزوال،
و الآفول والارتحال، ولهم بأنهم مع ما ذكر لا قدرة لهم على شيء منها
١٠ إلا يموت يمن عليهم بها، و'أما هم' فقوم ضعفاء لا قدرة لهم على شيء
وليس لهم من أنفسهم إلا العجز، فلو عقلوا 'اعلموا ولو علموا لعملوا'
عمل العبيد، واطاعوا القوى الشديد: ﴿فَأُوتِيتُمْ﴾ أي أيها الناس
(من شيء) أي من النعم الظاهرة، وأجاب "ما" الشرطية بقوله:
﴿فتناع الحبوّة الدنيا﴾ [أي - ١] القرية الدنيئة لا نفع فيه لأحد

(١) زيد من ظ و م ومد (٢-٢) من ظ و م ومد، وفي الأصل: المقربين اللذين.
(٣) من م ومد، وفي الأصل و ظ: الذي (٤-٤) من ظ و م ومد، وفي
الأصل: من معصول (٥) من م ومد، وفي الأصل و ظ: هل بل (٦) من
ظ و م ومد، وفي الأصل: الدنيا (٧-٧) من ظ و م ومد، وفي الأصل:
املهم (٨) في م ومد: غير (٩-٩) سقط ما بين الرقيين من ظ و م ومد.
(١٠) زيد من م ومد (١١-١١) من م ومد، وفي الأصل و ظ: لأحد فيه.

إلا مدة حياته، وذلك جدير بالإعراض عنه^١ و عما يسيه من الأعمال
إلا^٢ ما يقرب إلى الله ﴿وما﴾ أى والذى . ولقت الكلام عن مظهر
المظمة إلى أعظم منها^٣ بذكر الاسم الجامع للترعيب فى ذكر [آثار -^٤
الأوصاف / الجمالية و الترهيب من آثار^٥ النعوت الجلالية فقال : ﴿عند الله﴾
أى الملك الأعظم المحيط بكل شىء قدرة و علما من نعم الدارين ﴿خير﴾^٥
أى فى نفسه وأشد خيرية من النعم الدنيوية [المحضة -^٦] لانقطاع
نفعها . ولما كانت النعم الدنيوية قد تصحب الإنسان طول عمره فتسبب
بذلك إلى البقاء قال : ﴿وابقى^٧﴾ أى من الدنيوية لأنه لا بد من نزعها
منه بالموت ، ولذلك^٨ قيد بالحياة فلا تؤثر^٩ القانى على خساسته^{١٠} على الباقي
مع نقاسته .

١٠

ولما بين ما لها من [النفاسة -^١] ترغيا فيها ، بين من هى له فقال :
﴿ للذين آمنوا ﴾ أى أوجدوا هذه الحقيقة ﴿وعلى﴾ أى والحال
أنهم صدقوها بأنهم على ، ولقت القول إلى صفة الإحسان^٢ لأنها نسب شىء^٣
للتوكل ، وأحكم الأمر بالإضافة^٤ إشارة إلى " أنه إحسان " هو فى غاية

- (١) من ظ و م و مد ، وفى الأصل : عنها (٢) من ظ و م و مد . وفى الأصل :
إلى (٣) من ظ و م و مد ، وفى الأصل : منه (٤) زيد من ظ و م و مد .
(٥) من ظ و م و مد ، وفى الأصل : الأرا (٦) زيد من م و مد (٧) من ظ
وم و مد ، وفى الأصل : لذيد - كذا (٨-٨) من ظ و م و مد ، وفى الأصل :
الفاء فى حساسته - كذا (٩-٩) من م و مد ، وفى الأصل و ظ : لاسبب بشىء .
(١٠) من ظ و م و مد ، وفى الأصل : بإضافة (١١ - ١١) من م و مد ،
وفى الأصل و ظ : ان احسانه .

المناسبة لحالمهم فقال: ﴿ ربهم ﴾ أى الذى لم يروا إحسانا قط إلا منه وحده بما رباهم من الإخلاص له ﴿ يتوكلون ﴾ أى يحملون جميع أمورهم عليه كما يحمل غيرهم متاعه على [من - ٢] يتوسم فيه قوة على الحمل ولا يلتفتون فى ذلك إلى شئ غيره أصلا لبتنى عنهم بذلك الشرك الخفى كما أتقى بالإيمان الشرك الحلى، والتعبير بأداة الاستعلاء تمثيل للاسناد، التفويض إليه، بالحمل عليه لأن الحمل أبين فى الراحة، وأظهر فى البعد من ^٥ الهم والمشقة، ولعل التعبير بالمضارع للتخفيف فى [أمر ٢] التوكل بالرضى بتجديده ^٦ كلما تجدد مهم، ومن كان كذلك كان الله كافيه كل ملء، فيشاركون أهل الدنيا فى نيل نعمها ويفارقونهم ^{١٠} فى أن ربهم سبحانه يجعلها على وجه ^٧ لا حساب ^٨ عليهم فيها، بل ولهم فيها الأجور الموجبة ^٩ للنعمة والخبور، وفى أنه يجعلها كافية لمهماتهم ^٩ وسادة لخلاتهم، ويزيدهم الباقيات الصالحات التى يتسبب عنها نعيم الآخرة بعد ^{١٠} راحة الدنيا.

ولما كان كل من الإيمان والتوكل أمرا باطنا فكان لا بد من

(١-١) من ظ و م و مد، وفى الأصل: المكسبة لحالمهم على (٢) من ظ و م و مد، وفى الأصل: لا (٣) زيد من م و مد (٤) من م و مد، وفى الأصل وظ: عليه (٥) من م و مد، وفى الأصل وظ: عن (٦-٦) من ظ و م و مد، وفى الأصل: كما يتجدد منهم (٧-٧) من م و مد، وفى الأصل وظ: الاحسان (٨) من ظ و م و مد، وفى الأصل: المرجية (٩) من ظ و م و مد، وفى الأصل: لماتهم (١٠) من م و مد، وفى الأصل وظ: بقدر.

دلائله من ظواهر الأعمال، وكانت تحليات من الرذائل وتحليات بالقضائل،
وكانت التخلّيات لكونها دزء^١ للفساد مقدمة على التحليات التي هي
جلب للصالح قال عاطفا على "الذين": ﴿ولذين يحبّون﴾ أي يكفون
أنفسهم أن يحابوا ﴿كثير الائم﴾ أي [جنس -^٢] الفعال
الكبار التي لا توجد إلا ضمن أفرادها^٣ [ويحصل بها -^٤] دنس
للنفس، فيوجب عقابا لها مع الجسم، وعطف على "كبار" قوله:
﴿والفواحش﴾ وهي ما أنكره الشرع والعقل والطبع التي هي
آيات الله الثلاث التي نصبها حجة على عباده وله الحجة البالغة فاستعظم
[الناس -^٥] أمرها ولو أنها صغار لدلائلها على الإخلال^٦ بالمرودة
كسرة لقمة والإقرار^٧ على المعصية من شيخ جليل القدر لمن لا يخشاه ١٠
ولا يرجوه، وقرأ حزة والكسائي: كبير^٨، وهو للجنس، فهو بمعنى
قراءة الجمع^٩ أو هي الملع لشمولها المفرد. ولما ذكر ما قد 'تقود إليه'
المطامع دون حمل 'الغضب الصارع'^{١٠} قال مثبها على عظمتها^{١١} معبرا بأداة
(١) من م ومد، وفي الأصل و ظ : دارا (٢) زيد من ظ وم ومد.
(٣) من ظ وم ومد، وفي الأصل: أفرادها (٤) زيد من م ومد (هـ) من
ظ وم ومد، وفي الأصل: الإخلال (٦) من م ومد، وفي الأصل و ظ :
الاضرار (٧) من م ومد ونز المرجان ١٠٧، وفي الأصل: كثير.
(٨) من ظ وم ومد. وفي الأصل وم : الجسيم (٩ - ٩) من م ومد، وفي
الأصل و ظ : عليه، مع بياض قبله قدر أمثلة (١٠ - ١٠) من م ومد، وفي
الأصل و ظ : النصب على المضارع (١١) ق م ومد: غظمه.

التحقق^١ دلالة على أنه لا بد منه توطينا للنفس عليه معلقا بعمل الغفر:
 (و اذا) و أكد بقوله: (ما) و قدم^٢ الغضب إشارة إلى الاهتمام
 باطفاء جمره و تبريد حره فقال: (غضبوا) / أى غضبا هو على حقيقته
 من امر مغضب فى العادة، و بين بضمير الفصل أن^٣ بواطهم فى غفرهم^٤
 كظواهرهم فقال: (هم يغفرون^٥) أى الإحصاء و الإخفاء بأنهم كلما
 جدد لهم غضب جددوا غفرا^٦ أى محوا للذنب عينا و أثرا مع القدرة
 على الانتقام فسجايهم^٧ تقتضى الصفح دون الانتقام ما لم يكن من
 الظالم بقى لأنه لا يؤاخذ^٨ على مجرد الغضب إلا متكبرا، و الكبر لا يصلح
 لعير الإله و ذلك لأنه لا يغيب أحلامهم عند اشتداد الأمر ما يغيب
 ١. أحلام غيرهم من طيش الجهل و سفاهة الرأى^٩، فدل ذلك على أن الغفر
 دون غضب لا يعد^{١٠} بالنسبة إلى الغفر معه، و فى الصحيح أنه " صلى الله
 عليه و سلم ما انتقم لنفسه قط إلا أن تنتهك حرمة الله، و روى ابن
 أبى حاتم عن إبراهيم قال: كان المؤمنون يكرهون أن يستدلوا و كانوا
 (١) من م و مد، و فى الأصل و ظ: التحقيق (٢) من ظ و م و مد، و فى
 الأصل: قد (٣) فى الأصل يابض ملأناه من ظ و م و مد (٤) من ظ و م
 و مد، و فى الأصل: مفرهم (٥) زيد فى الأصل و ظ و م: هم، و لم تكن
 الزيادة فى مد فحذفناها (٦) من ظ و م و مد، و فى الأصل: غفرانا (٧) من م
 و مد، و فى الأصل و ظ: فيهم (٨) من ظ و م و مد، و فى الأصل: لا يؤخذ.
 (٩) من م و مد، و فى الأصل و ظ: الراى (١٠) من م و مد، و فى الأصل
 و ظ: لا يعيد (١١) فى م و مد: ان النبي .

إذا قدروا عفواً

ولما أتم ما منه التحلى، أتبعه ما به التخلى، وذكر أوصافاً أربعة
 هي قواعد النصفة ما انبنى عليها قط ربها إلا كان الفاعلون لها كالجسد
 الواحد لا تأخذهم نازلة في الدنيا ولا في الآخرة فقال: ﴿والذين استجابوا﴾
 أى أرجدوا الإجابة بما لهم من العلم الهادى إلى سبيل الرشاد ﴿لربهم﴾
 أى الداعى لهم إلى إجابته إحسانه إليهم إيجاداً من شدة حمل أنفسهم
 عليه يطلبونه من أنفسهم طلباً عظيماً صادقاً لم يبق [معه - ٢] لأحدهم
 نفس ولا بقية من وهم ولا رسم إلا على موافقة رضاه سبحانه لأنهم
 يعلنون أنه ما دعاهم إليه وهو مريهم إلا لصلاحهم وسعدهم وفلاحهم،
 لأنه محيط العلم شديد الرحمة لا يهتم بوجه من الوجوه .

١٠

ولما كان هذا عاماً لكل خير دعا إليه سبحانه، خص أعظم
 عبادات البدن، وزاد في عظمتها بالتعبير بالإقامة فقال: ﴿واقموا﴾
 أى بما لهم من القوة ﴿الصلوة﴾ فأفهم ذلك مع اللام أنهم أوجدوا
 صورتها محمولة بروحها على وجه يقتضى ثبوتها دائماً . ولما كانت
 الاستجابة توجب للاتحاد القلوب بالإيمان الموجب للاتحاد فى الأقوال ١٥
 والأفعال، والصلوة توجب الاتحاد بالأبدان، ذكر الاتحاد بالأقوال

(١-١) من م ومد، وفى الأصل و ظ : الصفة ما انتها إليها (٢) من ظ و م
 ومد، وفى الأصل : اجابة (٣) زيد من م ومد (٤) زيد فى الأصل : مر،
 ولم تكن الزيادة فى ظ و م ومد فحذفناها (٥) من ظ و م ومد، وفى
 الأصل : انما (٦) من م ومد، وفى الأصل و ظ : دعاهم .

الناشئ [عنه - ١] عند أولى الكمال الاتحاد في الأفعال، فقال معبرا بالاسمية
 حثا على أن 'جعلوا ذلك لهم خلقا ثانيا لا يفك: (و امرم) أى كل
 ما ينوبهم بما يحوجهم إلى تدبير (شورى) أى يتشاورون فيه
 مشاورة عظيمة مباغين بما لهم من قوة الباطن و صفاته في ٢ الإخلاص
 و النصيح، من شور و هو العرض و الإظهار (بينهم م) أى بحيث أنهم
 لا فرق في حال المشاورة بين كبير منهم و صغير [بل كل منها - ١]
 يصفى إلى كلام الآخر و ينظر في صحته و سقمه بتنزيله على أصول الشرع
 و فروعه، فلا يستدل ٤ أحد منهم برأى لدوام اتهامه لرأيه لتحقيقه نقصه
 بما له من غزارة العلم و صفاء [الفهم - ١] و لا يجعلون ٦ في شيء بل
 ١٠ / ٦٥٦ صار / التأتى لهم خلقا، و سوق المشورة ٥ هذا السياق دال على عظيم جدواها
 و جلالة نفعها قال الحسن ٨ رحمه الله: ما تشاور قوم إلا هدوا لأرشد
 أمرم - على أنه روى الطبراني في الصغير و الأوسط لكن بسند ضعيف
 عن انس رضى الله عنه ٩ أن النبي صلى الله عليه و سلم قال: ما خاب
 من استخار و لاندم من استشار و لا عال من اقتصد، و روى في الأوسط
 ١٥ عن ابن عباس رضى الله عنهما أن النبي صلى الله عليه و سلم قال: من

(١) زيد من م و مد (٢) في م: بان (٣-٢) من ظ و م و مد، وفي الأصل:
 صفاته بما لهم من (٤) من م و مد، وفي الأصل و ظ: فلا يستبدل (٥) من م
 و مد، وفي الأصل و ظ: نفقه (٦) من ظ و م و مد، وفي الأصل: لا يجعلون.
 (٧) زيد في الأصل و ظ: على، ولم تكن الزيادة في م و مد لحذفها.
 (٨) رواه عنه السيوطي في الدر المنثور ١٠/٦ (٩) راجع محممة الزوائد

للهمنى ٩٦/٨ .

أراد أمرا ففاد فيه أمرا مسلما وفقه الله لأرشد أمره .

ولما كانت المواساة بالأموال بعد الاتحاد في الأقوال والاتفاق

في الأفعال أعظم جامع على محاسن الخلال، و أظهر دال على ما ادعى

من الاتحاد في الحال والمآل، قال مسهلا عليهم امرها [بأنه - ٢]

لامدخل لهم في الحقيقة في تحصيلها راضيا منهم باليسير منها: (وما) ٥

ولفت القول إلى مظهر العظمة تذكيرا بما يتعارفونه بينهم من أنه

لامطمع في التقرب من العطاء إلا بالهدايا فقال: (رزقهم) أي عظمنا

من غير حول منهم ولا قوة (يتفقون) أي يديمون الإنفاق كرما منهم

و إن قل ما بأيديهم اعتمادا على فضل الله سبحانه وتعالى لا يقبضون

[أيديهم - ٢] كالماتقين، وذلك الإنفاق على حسب ما حددناه لهم ١٠

فواسوا بالمشورة في فضل عقولهم و بالإتفاق في فضل أموالهم تقوى

منهم و مراقبة لله لا شهوة نفس

ولما كان في العقوبة مصلحة و مفسدة فندب سبحانه إلى المغفرة

تقدما لندره المفسدة لأن الإنسان لعدم غلبه بالقلوب لا يصح له بوجه

أن يعاقب بمجرد الغضب لأنه قد يخطئ فيعاقب من أغضبه، وهو ١٥

(١) من م ومد، وفي الأصل و ظ : في (٢) من م ومد . وفي الأصل و ظ :

الخلال (٣) زيد م ومد (٤) من ظ وم ومد، وفي الأصل : الى (٥) من

م ومد، وفي الأصل و ظ : يدعون (٦) من ظ وم ومد، وفي الأصل : اوجبه

(٧) من ظ وم ومد، وفي الأصل : في المشورة (٨-٨) من ظ وم ومد،

وفي الأصل - اقه ومراقبه (٩) من ظ وم ومد، وفي الأصل : ندب .

شريف الذات كرم الطبع على ' الهمة أبى النفس ، ما وقع منه الذنب
الذى أعضب إلا خطأ معصوا عنه أو ' كذب عليه ' فيه فى رضى نفسه أخته
تفقد داب البين فجر ' إلى خراب كبير ، وكانت إدامة الغفر جالبة
للفساد مجرمة على العناد ، وكان البغى هو التهادى [فى السوء - ٧] محققا
لقصص الذنب مجوزا للأقدام على الانتقام ، وكان الانتصار من الفجار
ربما أحوج مع قوة الجنان إلى إنفاق المال ، عقب الإنفاق ' بمدح الانتصار
بقوله : (والذين) وذكر أداة التحقيق ' إشارة إلى أن شرطها لا يد
من وقوعه ' بالفعل أو بالقوة فقال ناصبا بفعل الانتصار مقدما لما
شأن النفس الاهتمام بدفعه لعدم صبرها عليه : (إذا أصابهم) أى وقع
بهم و أثر فيهم (الغنى) وهو التهادى على الرمي بالشر (هم) أى
بأنفسهم خاصة لما لهم من قوة الجان والاركان المدلية بأن ما تقدم
من غفرائهم ما كان إلا لعلو شأنهم لاهوائهم (ينصرون) أى يوقعون
بالعلاج بما أعطاهم الله من سعة العقل و شدة البطش وقوة القلب النصر
لأنفسهم فى محله على ما يذخى من زجر الباغى عن معاودتهم " وعن

(١) من ظ و م ومد ، وفى الأصل : على (٢) من م ومد ، وفى الأصل وظ :
«و» (٣) سقط من م (٤) من ظ و م ومد ، وفى الأصل : مجرد (هـ) من ظ
وم ومد ، وفى الأصل : حاسبة (٦) من م ومد ، وفى الأصل وظ : الفساد .
(٧) زيد من م ومد (٨) من ظ و م ومد ، وفى الأصل : الاتفاق (٩) من م
وم ، وفى الأصل وظ : التحقيق (.) من م ومد ، وفى الأصل وظ :
وقوعها (١١) من ظ و م ومد ، وفى الأصل : لها (١٢) من ظ و م ومد ،
وفى الأصل : معادتهم .

الاجتراء على غيرهم مكررين لذلك كلما كرر لهم فيكون [ذلك - ٢]
 من إصلاح ذات البين، ليسوا بعاجزن ولا في أمر دينهم متوانين، والتعبير
 في هذه الأفعال بالإسناد إلى الجمع إشارة إلى أنه لا يكون تمام التمكن
 الرادع / إلا مع الاجتماع، ومن كان فيها مفردا كان همه طويلا و^٢ به
 جليلا^٢، قال النخعي: كانوا يكرهون أن يذلوا أنفسهم فيجتري^٣ د
 عليهم الف باق .

ولما كان [الإذن - ٢] في الاتصاف في هذا السياق المادح^٤ مرغبا
 فيه [مع ما للنفس من الداعية إليه، زجر عنه لمن كان له قلب أولا
 بكفها عن الاسترسال فيه - ٢] وردها^٥ على حد^٦ المائلة، و ثانيا^٧ بتسميته
 سيئة^٨ وإن كان على طريق المشاكلة، وثالثا بالنذب إلى العفو، فصار ١٠
 المحمود منه إنما هو ما كان لإعلاء كلمة الله لا شائبة^٩ فيه للنفس^٩ أصلا
 [فقال - ٩]: (و جزأوا سيئة) أي أي سيئة كانت (سيئة مثلهاج)
 [أي - ٢] لا تزيد عليها في عين ولا معنى أصلا، وقد كفلت^{١٠} هذه
 الجمل بالدعاء إلى أمهات^{١١} الفضائل الثلاث العلم والعفة^{١٢} والشجاعة على

(١) من م ومد، وفي الأصل وظ: الى (٢) زيد من م ومد (٣-٢) من
 ط وم ومد، وفي الأصل: سه خليلا (٤) زيد في الأصل: قال، ولم تكن
 الزيادة في ظ وم ومد لحذفها (٥) من ظ وم ومد، وفي الأصل: ردا .
 (٦) من م ومد، وفي الأصل وظ: خبر (٧-٧) من ظ وم ومد، وفي الأصل:
 بتسميه سبيه (٨-٨) من م ومد، وفي الأصل وظ: للنفس فيه (٩) زيد من
 ظ وم ومد (١٠) من م ومد، وفي الأصل وظ: تكلفت (١١) من ظ
 وم ومد، وفي الأصل: مهمات (١٢) من م ومد، وفي الأصل وظ: امقه .

أحسن الوجوه، فالمدح بالاستجابة و الصلاة دعاء إلى العلم، و بالنفقة^١
إلى العفة، و بالانتصار إلى الشجاعة، حتى لا يظن ظاناً أن إذعانهم لما
مضى مجرد ذل، و القصر على المائلة دعاء إلى فضيلة التقسيط^٢ بين الكل
و هي العدل، و هذه الأخيرة كافلة بالفضائل الثلاث، فإن من علم المائلة
ه كان عالماً، و من قصد الوقوف عندها كان عفيفاً، و من قصر نفسه
على ذلك كان شجاعاً، و قد ظهر من المدح بالانتصار بعد المدح بالغفران
أن الأول للعاجز، و الثاني للتغلب المنكب - بدليل البغي .

و لما كان شرط^٣ المائلة نادياً بعد شرع العدل الذي هو القصاص
إلى العفو الذي هو الفصل لأن تحقق المثلية من العبد الملزوم للعجز
١٠ لا يكاد يوجد، سبب عنه قوله : ﴿ فن عفا ﴾ أى بإسقاط حقه كله
أو بالنقص عنه لتحقيق البراءة مما حرم من المجاوزة ﴿ واصلح ﴾ [أى
أوقع الإصلاح - ٦] بين الناس بالعفو و الإصلاح لنفسه ليصلح الله
ما بينه و بين الناس، فيكون بذلك منشئاً من نفسه لنفسه ﴿ فاجره على الله ﴾
أى المحيط بجميع صفات الكمال فهو يعطيه على حسب ما يقتضيه مفهوم
١٥ هذا الاسم الأعظم، و هذا سر لفت الكلام [إليه - ٦] عن مظهر العظمة
و قوله صلى الله عليه وسلم : ما زاد الله عبداً بعفو إلا عزاً .

(١) من م و مد، وفى الأصل وظ : بالنفقة (٢) سقط من ظ و م و مد (٣) من م
و مد، وفى الأصل وظ : التقسط (٤) من م و مد، وفى الأصل وظ : للفاجر .
(٥-هـ) من ظ و م و مد، وفى الأصل : كات (٦) زيد من م و مد .

ولما كان هذا ندبا إلى العفو بعد المدح بالانتصار، بين أن علة كراهة أن يوضع شيء في غير محله^١ لأنه لا يعلم المائلة في ذلك إلا الله، فقال^٢ مضمرا بإشارته إلى أن المثلية من الغيب الحق مؤكدا لكف النفس لما لها من عظم الاسترسال في الانتصار: ﴿لأنه لا يحب الظالمين﴾ أي لا يكرم^٣ الواسعير للشيء في غير محله داب من يمشي في مأخذ الاشتقاق^٤ إذا كان عريقا في ذلك سواء كان ابتداء أو مجاورة في الانتقام بأخذ النار.

ولما كان هذا سادا لباب الانتصار لما يشعر به من أنه ظلم على كل، قال^٥ مؤكدا [نفا - °] لهذا الإشعار: ﴿ولمن انتصر﴾ أي سعى في نصر نفسه بجده ﴿بعد ظلمه﴾ أي بعد ظلم الغير له وإيس^{١٠} قاصد البعد عن حقه ولو استغرق انتصاره جميع أزمان البعد^٦، ولما بين تعالى ما لذلك الناظر في مصالح العباد المنسلخ^٧ من خط نفسه إحسانا إلى عباد الله من الرتبة العليا، بين ما لهذا الذاب عن نفسه القاصد لشفاء صدره وذهاب / غيظه، فقال رابطا^٨ للجزاء بقاء السبب بيانا لقصور نظره صدره / ٦٥٨ / على دفع الظلم عن نفسه. ويجوز كون "من" موصولة والفاء ١٥

(١) في م ومد : موضعه (٢) من م ومد ، وفي الأصل و ظ : تعالى (م) من م ومد ، وفي الأصل و ظ : يكره (٤) من م ومد ، وفي الأصل و ظ : حال (٥) زيد من ظ و م ومد (٦-٦) من م ومد ، وفي الأصل و ظ : الزمان البعيد (٧) من م ومد ، وفي الأصل و ظ : المصلح (٨) من م ومد ، وفي الأصل و ظ : ارتباطا .

[لما - '] للوصول من شبه الشرط .

و لما عر أولا بالافراد^١ فكان ربما قصر الإذن^٢ على الواحد لثلا
تعظم الفتنة، جمع إشارة إلى ان الفتنة^٣ إنما هي في إقرار الظلم لا في نصره^٤
المظلوم واحدا كان او جماعة [فقال - '] : (فاولئك) اى المتصرون
٥ لاجل دفع^٥ ظلم الظالم عنهم فقط (ما عليهم) و أكد باثبات الجار
فقال : (من سبيل^٦) أى عقاب و لا عتاب ، و روى النسائي وابن ماجه^٧
عن عائشه رضى الله عنها قالت : ما علمت حتى دخلت على زينب
رضى الله عنها بغير إذن و هى غضبي ثم أقبلت على^٨ فأعرضت عنها حتى
قال النبي صلى الله عليه و سلم : دونك فاتصرى ، وأقبلت عليها حتى رأيتها
١٠ قد يبس ريقها في فيها^٩ ما ترد على^{١٠} شيئا ، فرأيت النبي صلى الله عليه و سلم
يتהלل وجهه .

و لما نفى السبيل عنه بعد تشوف السامع إلى موضع ما أشعر به
الكلام السابق من الظلم ، بين^{١١} ذلك فقال : (اتما السبيل) اى " الطريق
السالك " الذى لا منع^{١٢} منه أصلا بالخرج و العنت (على) و جمع
١٥ إعلاما بكثرة المفسدين تجرئة^{١٣} على الانتصار منهم و إن كانوا كثيرا

(١) زيد من م و مد (٢) من م و مد ، وفى الأصل و ظ : الاقرار (٣) من
ظ و م و مد ، وفى الاصل : الادهان (٤ - ٥) سقط ما بين الروين من م .
(٥) فى م : نصرة (٦) من ظ و م و مد ، وفى الأصل : قطع (٧) راجع سنته
ص ١٤٣ (٨) فى ظ و م و مد : فمها (٩) من ظ و م و مد ، وفى الاصل :
من (١٠ - ١١) من ظ و م و مد ، وفى الأصل : المسلك (١١) من م و مد ،
وفى الأصل و ظ : مانع (١٢) من ظ و م و مد ، وفى الاصل : عربه .

فان الله غاذلهم^١ فقال: ﴿الذين يظلمون الناس﴾ أى يوقعون بهم^٢ ظلهم
تعمداً^٣ عدواناً ﴿ويغنون﴾ أى يتجاوزون الحدود ﴿فى الارض﴾
بما يفسدها بعد إصلاحها بتهيئتها للإصلاح طبعاً^٤ وفعلاً^٥ وعلماً وعمالاً.
ولما كان الفعل قد يكون بغياً وإن كان مصحوباً بحق كالانتصار المقترن
بالتعدى [فيه - °] قال: ﴿بغير الحق﴾ [أى الكامل - °] ولما أثبت^٦ هـ
عليهم بهذا الكلام السيل، كان السامع^٧ جديراً بأن يسأل عنه فقال:
﴿أوانك﴾ أى البغضاء^٨ البعداء من الله ﴿لهم عذاب اليم﴾ أى مؤلم
بما آلموا من ظلموه [من عباد الله - °] بحيث يعم لإيلاهم أبدانهم وأرواحهم
بما لها من المشاعر الطاهرة والباطنة.

ولما أفهم سياق هذا الكلام^٩ وترتيبه هكذا^{١٠} أن التقدير: فلن صبر^{١١}
عن "الانتصار أحسن حالا من انتصر، لأن الخطأ فى [العفو - °] أولى
من الخطأ فى الانتقام، عطف عليه مؤكداً لما أفهمه السياق أيضاً من
مدح المنتصر: ﴿ولمن صبر﴾ عن الانتصار من غير انتقام ولا شكوى
(١) من م ومد، وفى الأصل وظ: جادلهم (٢) من م ومد، وفى الأصل
وظ: لهم (٣) زيدت الواو فى الأصل ولم تكن فى ظ وم ومد فحدثناها.
(٤-٥) سقط ما بين الرقيين من ظ وم ومد (٥) زيد من م ومد (٦) من م
ومد، وفى الأصل وظ: ثبت (٧) فى م: السائل (٨) سقط من ظ وم
ومد (٩) زيد من م (١٠-١١) من ظ وم ومد، وفى الأصل: برده هذا.
(١١) من ظ وم ومد، وفى الأصل: على (١٢) زيد من ظ وم ومد.

(وغفر) فصرح^١ باسقاط العقاب و العتاب فحاجين الذنب و أثره^٢ :
 (ان ذلك) أى ذلك الفعل الواقع منه البالغ فى العلو جدا لا يوصف
 (لمن عزم الامور) أى الامور التى هى لما لها من الإهلية^٣ لأن يعزم
 عليها^٤ قد صارت فى انفسها كأنها^٥ دوات العزم أو متأهله^٦ لأن تعزم
 ٥ على ما تريد ، و العزم : الإقدام على الأمر بعد الروية و الفكرة^٧ ، قال
 أبو علي بن الفراء : آيات العفو محمولة على الجاني النادم ، و آيات مدح
 الانتصار على المصر ، و ذلك إنما يحمد مع القدرة [على تمام النصرة -^٨]
 كما قال يوسف عليه الصلاة و السلام / لإخوته : لا تثريب عليكم اليوم
 يغفر الله لكم - الآية ، و قال : فعل النبی صلى الله عليه و سلم فى مواطن
 ١٠ كثيرة منها الموقف الأعظم الذى وقفه يوم الفتح عند باب الكعبة
 و قال لقريش و هم [تحته -^٩] كأنتم المطيرة : ما تظنون أنى فاعل بكم
 يا معشر قريش ؟ قالوا : خيرا^{١٠} ، أخ كريم و ابن أخ كريم ، قال : اذهبوا
 فأنتم الطلقاء ، [و روى أحمد^{١١} و أبو داود عن أبى هريرة رضى الله عنه
 أن رجلا شتم أبا بكر رضى الله عنه -^{١٢}] فلما ردد عليه قام^{١٣} صلى الله عليه
 (١) من م و مد ، و فى الأصل و ظ : و صرح (٢) زيد فى الأصل : فقال ،
 و لم تكن الزيادة فى ظ و م و مد فحذفناها (٣-٣) من ظ و مد ، و فى
 الأصل : لا يعزم (٤) من م و مد ، و فى الأصل و ظ : نفسها (٥) زيد فى
 الأصل : من ، و لم تكن الزيادة فى ظ و م و مد فحذفناها (٦) من ظ و م
 و مد ، و فى الأصل : يتأمله (٧) من م و مد ، و فى الأصل و ظ : الفكر .
 (٨) زيد من ظ و م و مد (٩) من م و مد ، و فى الأصل و ظ : خير (١٠) راجع
 مستند ٤٣٦ / ٢ (١١) زيد من م و مد (١٢) من م و مد ، و فى الأصل
 و ظ : قال .

وسلم ثم قال: يا أبا بكر ثلاث كلهن حق [ما - '] من عبد ظلم مظلة فغنى عنها الله إلا أعز الله بها نصره، وما فتح رجل باب عطية يريد بها صلة إلا زاده الله بها [كثرة] وما فتح رجل باب مسألة يريد بها كثرة إلا زاده الله بها [قلة] .

ولما بان في هذا الكلام المقتصر على الصبر والجامع إليه الغفران والمقتضى بالنصر ادرجهم كلهم في دائرة الحق، أتبعه من خرج عن تلك الدائرة، فقل مخبرا أن ما شاء كان وما لم يشأ لم يكن عظاما على نحو: فمن هدى الله للوقوف عند هذه الحدود فما له من مضل، ميبا بلفظ الضلال أن ما شرعه [من الطريق - °] في غاية الوضوح لا يزيغ عنه أحد إلا بطرد عظيم: ﴿ ومن يضل الله ﴾ أى الذى له ١٠ صفات الكمال إضلالا واضحا بما ٧ افاده الفك ٨ بعدم البيان أو بعدم التوفيق لمطلق الصبر أعم من أن يكون بالاعتصار على أخذ الحق وتأخير الحق إلى وقت وبالغفو وبالغفر .

ولما كان الضال عن ذلك لا يكون إلا مجبولا على الشر، سبب عنه قوله: ﴿ فإله ﴾ أى فى ذلك الوقت ﴿ من ولى ﴾ أى يتولى ١٥

- (١) زيد من م ومد والمسد (٢) من م ومد والمسد، وفى الأصل وظ: اعزه .
 (٣) من م ومد والمسد، وفى الأصل: راد (٤) من م ومد، وفى الأصل وظ: بما (٥) زيد من م ومد (٦) من م ومد، وفى الأصل وظ: الموصوع (٧) من م ومد، وفى الأصل وظ: لما (٨) من م ومد، وفى الأصل وظ: اليك (٩ - ٩) من م ومد، وفى الأصل وظ: مجبولا عن .
 (١٠) من م ومد، وفى الأصل: يتوال .

أمره في الهداية بالبيان لما أخفاه الله عنه أو التوفيق لما بينه له
 ﴿من بعده﴾ أى [من - '] بعد معاملة^٢ الله له معاملة البعيد من وكله
 إلى نفسه وغيره من الخلق في شيء من زمان البعد ولو قل .

و لما كان مبنى أمر الضال على الندم ولو بعد حين ، قال عاطفا
 ه على نحو : فترى^٢ الظالمين قبل رؤيته العذاب في غاية الجبروت
 و البطر و التكذيب بالقدرة عليهم ، فهم لذلك لا يرجون حسابا
 و لا يخافون عقابا : ﴿ و ترى ﴾ و قال : ﴿ الظالمين ﴾ موضع " و ترام " لبيان
 أن الضال لا يضع شيئا في موضعه . و لما كان عذابهم حتما ، عبر عنه
 بالماضى فقال : ﴿ لما راوا العذاب ﴾ أى المعلوم^٣ مصير الظلم إليه رؤية
 بحيطه بظاهره و باطنه يتمنون الرجعة إلى الدنيا لتدارك ما فات من
 الطاعات الموجبة للنجاة ﴿ يقولون ﴾ أى مكروب مما اعتراه من الدهش
 و غلب على قلوبهم من الوجع : ﴿ هل الى مرد ﴾ أى ردا إلى دار
 العمل و زمناه عظيم^٤ مخلص من هذا العذاب ﴿ من سبيل ﴾ .

و لما أثبت رؤيتهم العذاب ، أثبت دنوهم من محله و بين حالهم
 ١٥ في ذلك الدنو فقال : ﴿ و ترهبهم ﴾ أى يا أكمل الخلق و يا أيها المشوف

(١) زيد من م و مد (٢) من م و مد ، و فى الأصل و ظ : مقابلة (٣) من م
 و مد و فى الأصل و ظ : و ترى (٤) من م و مد ، و فى الأصل و ظ :
 كذلك (٥) زيد فى الأصل و ظ : صير ، و لم تكن الزيادة فى م و مد فخذناها .
 (٦) من م و مد ، و فى الأصل و م : ردا (٧) من م و م و مد ، و فى
 الأصل : عظم (٨) زيد فى الأصل و ظ : الخلق ، و لم تكن الزيادة فى م و مد
 فخذناها .

إلى العلم بحالهم بعينك حال كونهم ﴿ يعرضون ﴾ أى يحدد عرضهم
و يكرر، وهو إلجاؤهم إلى أن يقاربوها^١ بعرضهم الذى يلزم^٢ [محاذاتهم
لها أيضا بطولهم ليعلموا أنها مصيرهم فلا مانع لها منهم -^٣] ﴿ عليها ﴾
أى النار التى هى دار العذاب مكررا عرضهم [فى طول الموقف مع ما
هم فيه من تلك الأحوال بمقاسة ما عليهم من الأحوال الثقالة -^٤] حال ه
كونهم ﴿ خشعين ﴾ أى فى غاية الضعة والإلقاء باليد خشوعا هو
ثابت لهم .

ولما كان الخشوع قد يكون محمودا قال : ﴿ من الذل ﴾ لأنهم
عرفوا إذ ذاك ذنوبهم وانكشفت لهم عظمة من عصوه .

ولما كان الذل الوانا، صورته بأقبح صورة / فقال معبرا بلفظ ١٠ ، ٦٦

النظر الذى هو عمامة البصر لظاهر^١ المبصر : ﴿ ينظرون ﴾ أى يتبدى
نظرهم المتكرر ﴿ من طرف ﴾ أى تحريك للاجفان^٢ ﴿ خفي ﴾ يعرف^٣
فيه الذل لأنه لا يكاد [من -^٤] عدم التحديق يظن أنه يطرف^٥ لأنهم
يسارقون النظر مسارقة كما ترى الإنسان ينظر إلى المكاره، والصبور ينظر

- (١) فى الأصل و ظ بياض ملائنه من م ومد (٢) من م ومد ، وفى الأصل
- و ظ : يلزمهم (٣) زيد من م ومد (٤) من م ومد ، وفى الأصل و ظ :
- الاتعاد (٥) من م ومد ، وفى الأصل و ظ : فإنهم (٦) من م ومد ، وفى
- الأصل و ظ : بما (٧) من م ومد ، وفى الأصل : يظهر (٨) من م ومد ، وفى
- مد ، وفى الأصل : الاجفان (٩) من م ومد ، وفى الأصل و ظ : يصرف .
- (١٠) من م ومد ، وفى الأصل و ظ : مطرف .

إلى السيف الذى جرد^١ له فهو بحيث لا يحقق منظورا إليه ، بل ربما تخيله^٢
 بأعظم مما هو عليه . و لما^٣ صور حالهم وكان من أظع^٤ الأشياء و أظعها
 للقلوب شماتة العدو ، قال مبشرا لجميع [أصاف - ^٥] أهل الإيمان
 و رادعا لأهل الكفران : (و قال) أى فى ذلك [الموقف الأعظم - ^٦]
 ه على سبيل التعبير لهم و التبكيث و التوبيخ^٧ و التقريع (الذين آمنوا) أى
 أوقعوا هذه الحقيقة سواء كان إيقاعهم لها فى أدنى الرتب أو أعلاها
 عند رؤيتهم إياهم^٨ على هذا الحال ، مؤكداين لتحقيق مقامهم عند من قضى
 بضلالهم [و الإعلام - ^٩] بما لهم من السرور بصلاح حالهم ، و الحمد لمن
 من عليهم بحسن منقلبهم و ما لهم ، و يجوز أن يكون قولهم هذا فى
 ١٠ الدنيا لما غلب على قلوبهم من الهية عند ما تحققوا هذه المواعظ :
 (ان الخسرين) أى الذين كملت خسارتهم هم خاصة (الذين خسروا أنفسهم)
 بما استغرقها من العذاب (و اهلهم) بمفارقتهم لهم إما فى اطلاق
 العذاب إن كانوا مثلهم^{١١} فى الخسران أو فى دار الثواب إن كانوا من
 أهل الإيمان .

(١) من ظ و م و مد ، و فى الأصل : جروا (٢) من م و مد ، و فى الأصل
 و ظ : يجمعه (٣) زيد فى الأصل : كان قد ، و لم تكن الزيادة فى ظ و م
 و مد فحذفناها (٤) من ظ و م و مد ، و فى الأصل : اعظم (٥) زيد من م و مد
 (٦) من ظ و م و مد ، و فى الأصل : التخويف (٧) من م و مد ، و فى
 الأصل و ظ : اياها (٨) زيد من ظ و م و مد (٩) زيد قبله فى الأصل : أى ، و لم
 تكن الزيادة فى ظ و م و مد فحذفناها (١٠) من م و مد ، و فى الأصل و ظ : مسلمين .

ولما أخبر بحسارتهم بين ظرفها تهويلا لها، ويجوز أن يكون
 ظرفا لهذا القول : هو أردع لمن له مسكة لأن من جوز أن يخسر
 وأن عدوه^٢ يطلع على خسارته [و-٢] يظهر الشهادة^٣، كان جدرا
 بأن يترك السبب احامل على الخسارة فقال: ﴿يوم القيمة﴾ أى الذى
 هو يوم فوت التدارك لآله للجزاء لا للعمل لقوات شرطه بقوات الإيمان^٤
 بالغيب لانكشاف العناء . ولما كان هذا نهاية الخسارة . أنتج قوله مناديا
 ذاكرا سبب هذه الخسارة المعينة مؤكدا لأجل إنكار الظالمين لها وإن
 كان من تتمه قول المؤمنين هناك ، قالتا كيد مع ما يفيد الإخبار به فى
 هذه الدار من ردع^٥ المنكر للاعلام بما لهم من اللذة فيما رأوا من
 سوء حالهم وتقطع أوصالهم ورجائهم من أن ينقطع [عنهم ذلك]^٦
 كما ينقطع - [٧] عن عصاة المؤمنين : ﴿الآن الظالمين﴾ أى الراسخين
 فى هذا الوصف فهم بحيث لا ينفكون عن فعل الماشى فى الظلام بوضع
 الأشياء فى غير مواضعها ﴿فى عذاب مقيم﴾ لا يزالهم أصلا ، فلذلك^٧
 لا يفرغون منه فى وقت من الأوقات ، فلذلك كان خسارتهم لكل شئ .
 ولما كانت العادة جارية بأن من وقع فى ورطة [وجد - ٨]^٨
 فى الأغلب ولما ينصره أو سيلا ينجيه ، قال عاطفا على "وترهم" أو

- (١) من م ومد ، وفى الأصل وظ : يلا (٢) من م ومد ، وفى الأصل وظ :
 عذره (٣) زيد من م ومد (٤) العبارة من هنا ساقطة من مد (٥) من م
 وفى الأصل وظ : عمة (٦) من م ، وفى الأصل وظ : رجوع .
 (٧) زيد من م م (٨) من م ، وفى الأصل وظ : فكذلك .
 (٩) زيد من م .

”الا ان“: ﴿وما كان﴾ أى صح و وجد ﴿لهم﴾ و أعرق فى النقي
فقال^١: ﴿من اولياء﴾ فإلهم من ولى لأن النصرة إذا انتفت من الجمع
انتفت من الواحد من باب الأذلى .

و لما كان من يفعل فعل القريب لا يفد^٢ إلا إن كان قادرا
ه على النصرة قال: ﴿ينصرونهم﴾ أى يوجدون نصرهم فى وقت من
الآوقات لا فى الدنيا بأن يقدروا / على إنقاذهم من وصف الظلم و لا فى
الآخرة بانقاذهم مما جرى عليهم من العذاب . و لما كان الله تعالى يصح
منه أن يفعل ما يشاء بواسطة أو غيرها قال: ﴿من دون الله﴾ أى
ما صح ذلك و ما استقام بوجه بغيره، و أما هو فيصح^٣ ذلك
١٠ منه و يستقيم له لإحاطته بأوصاف الكمال، ولو أراد لفعل^٤ . و لما بين
ما لهم^٥ بين ما [لمن - ^٦] اتصف بوصفهم كائنا من كان، فقال بناء
على نحو: لأنه هو الذى أضلهم: ﴿ومن يضل الله﴾ [أى يوجد
ضلاله إيجادا بليغا بما أفاده الفلك^٧ على سبيل الاستمرار بعدم البيان
[له - ^٦] أو بعدم التوفيق بعد البيان: ﴿فأله﴾ بسبب إضلال من
١٥ له جميع صفات الجلال و الإكرام، و أعرق فى النقي بقوله: ﴿من سبيل^٨﴾
أى نتيجة^٩ من الضلال و لا بما تسبب عنه من العذاب . [و لما - ^٦] كان

(١) زيد فى الأصل و ظ: لهم، و لم تكن الزيادة فى م عندناها (٢) من ظ
و م، و فى الأصل: لا يعيد (٣) من م، و فى الأصل و ظ: يصح (٤) من
م، و فى الأصل و ظ: اقل (٥) من م، و فى الأصل و ظ: حالهم (٦) زيد
من م (٧) من ظ و م . فى الأصل: الفلكو (٨) من ظ و م . و فى
الأصل: نتيجة .

هذا. أنتج قطعا قوله: ﴿ استجيبوا ﴾ أى اطلبوا الإجابة و اوجدوها،
ولفت القول إلى الوصف الإحسانى^١ تذكيرا^٢ بما يبحث^٣ على الوفاق،
ويخجل من الخلاف و الشقاق، فقال: ﴿ لربكم ﴾ الذى لم تروا إحسانا
إلا وهو منه فيما دعاكم إليه برسوله صلى الله عليه وسلم من الوفاء
بعهده فى أمره ونهيه، ولا تكونوا بمن ترك ذلك فتكونوا بمن^٤ علم^٥
أنه أضله فانسده^٦ عليه السيل .

ولما كان الخوف من القوت موجبا للبادرة، قال مشيرا بالجار
[إلى أنه - °] يعتمد بأدنى خير يكون فى أدنى زمن يتصل بالموت:
﴿ من قبل ان يأتى يوم ﴾ أى يكون فيه ما لا يمكن معه فلاح، ثم
وصفه بقوله لافتا إلى الاسم الأعظم الجامع لأوصاف الإحسان^{١٠}
والإنعام على المطيعين والقهر والانتقام من العاصين: ﴿ لا مرد ﴾ أى
لاردو لا موضع رد ولا زمان رد ﴿ له ﴾ كان ﴿ من الله^١ ﴾ أى الذى له
جميع العظمة وإذا لم يكن له مرد [منه لم يكن له مرد - °] من غيره،
ومتى عدم ذاك أنتج قوله: ﴿ ما لكم ﴾ وأغرق فى النفي بقوله:
﴿ من ملجا يومئذ ﴾ أى مكان تلجأون إليه فى ذلك [اليوم - °] و حصن^{١٥}
تحصنون فيه من شئ تكرهونه، وزاد فى التأكيد بإعادة النافي وما
فى حيزه^٤ إبلاغا فى التحذير [فقال - °]: ﴿ ما لكم من نكيره ﴾ أى

- (١) فـ م : للإحسان (٢-٢) من م ، وفى الأصل وظ : بما يجز (٣-٣) لمن
ظ و م ، وفى الأصل : فكونوا من (٤) من م ، وفى الأصل : وظ : فانسده .
(٥) زيد من ظ و م (٦) من م ، وفى الأصل وظ : راد (٧) زيد من م .
(٨) من م و وفى الأصل لظ : خبره .

من إنكار يمكنكم به من النجاة لأن الحفظة يشهدون عليكم فان صدقتموه
وإلا شهدت عليكم أعضاؤكم وجلودكم، ولا لكم من أحد ينكر شيئا مما
تجاوزون به ليخلصكم منه^١.

و لما أنهى ما قدمه في قوله " شرع لكم من الدين " نهايته ،
٥ و دل عليه و على كل ما قاده^٢ الحكمة في حيزه^٣ حتى لم يبق^٤ لاحد شبهة
في شيء من الأشياء ، كان ذلك سببا لتهديدهم على الإعراض عنه و تسلية
رسولهم^٥ صلى الله عليه وسلم فقال معرضا عن خطابهم إيذانا بشديد
الغضب : ﴿ فان اعرضوا ﴾ أى عن إجابة هذا الدعاء الذى وجبت^٦
إجابته [و الشرع الذى وضحت وصحت طريقته -^٧] بما تأيد به من الحجج ،
١٠ [وافت القول إلى مظهر العظمة دفعا لما قد يومم الإرسال من الحاجة
فقال -^٨] : ﴿ فأ أرسلناك ﴾ مع ما لنا من العظمة ﴿ عليهم حفيظا ﴾
أى تقهرهم على امتثال ما^٩ أرسلناك به. و لما كان التقدير : فأعرض عن
غير إبلاغهم لأننا إنما أرسلناك مبلغا ، وضع موضعه : ﴿ ان ﴾ أى
ما ﴿ عليك الا البغ ﴾ لما أرسلناك به ، و اما الهداية والإضلال فالبناء.

-
- (١) من م ، وفى الأصل و ظ : به (٢) من ظ و م ، وفى الأصل : افوته .
(٣) من م ، وفى الأصل و ظ : غيره (٤) من م ، وفى الأصل و ظ : لم يسبق .
(٥) من ظ و م ، وفى الأصل : رسوله (٦) من ظ و م ، وفى الأصل :
وجب (٧) زيد من م (٨-٨) من ظ و م ، وفى الأصل : الامتثالى لما .

ولما ضمن لهذه الآية ما أرسله له، أتبعه^١ ما جبل عليه الإنسان
 يانا لأنه صلى الله عليه وسلم لا حكم له على لطباع وان الذى [عليه-^٢]
 إنما هو الإستماع لا السماع. فقال عاطفا على ما قبل آية الشرع من قوله
 "يسيطر الرزق لمن يشاء" حايبا [له-^٣] فى أسلوب العظمة تنبيها على
 أنه الذى حكم عليهم بالإعراض عما^٤ هو جدير بأن لا يعرض عنه عاقل، هـ
 "وإيماء إلى أن^٥ الإنسان لغلبة جهله وقلة عقله يحترق^٦ بأدنى تأنيس^٧ على
 من تسجد^٨ الجبال لعظمته وتندك الشوامخ من هيئته: ((وانا اذا اذقنا)
 بعظمتنا التى لا يمكن مخالفتها^٩، و لما كان [من-^{١٠}] يفرح بالنعمة عند
 انقراضها مذبذوبا، عبر "بالجنس الصالح" للواحد مما فوقه تنبيها على أن
 طبع الإنسان عدم الاهتمام بشدائد الإخوان إلا من أقامه الله فى مقام
 الإحسان فقال: ((الانسان)) أى بما جبلناه عليه من التقص بالعجلة
 وعدم التأمل^{١١} ((منا رحمة)) أى نوعا من أنواع الإكرام من صحة
 (١) من م، وفى الأصل و ظ: هذه (٢) زيد فى الأصل و ظ: موضعه،
 ولم تكن الزيادة فى م لحذفها (٣) زيد من م (٤) من ظ و م، وفى الأصل؛
 بما (هـ) من م، وفى الأصل و ظ: إنما (٦) من ظ و م، وفى الأصل؛
 يقلبه (٧) من م، وفى الأصل و ظ: يحترق (٨) من م، وفى الأصل و ظ: تأنيس
 (٩) من م، وفى الأصل و ظ: تسجد (١٠-١٠) سقط ما بين الرقيين
 من م (١١-١١) من ظ و م، وفى الأصل: بالجنس الصالح (١٢) من
 م، وفى الأصل و ظ: حملناه (١٣) زيد فى م: وانا بما لنا من العظمة إذا
 اذقنا الانسان.

أو غنى و نحو ذلك، و افرد الضمير إشارة إلى أنه مطبوع على أنه ليس عليه^١ إلا من نفسه و لو كان أهل [الأرض -] كلهم على غير ذلك، و كذا عبر بالإنسان فقال : ﴿ فرح بها ج ﴾ أى و لو أن^٢ أهل الأرض [كلهم -]^٣ فى نعمة و نوس و عى فأخرجه الفرح عن تأمل ما ينفعه ٥ ليشكر^٤، فكان ذلك لذلك كافرا للعمة لأنه أبدل الشكر بالفرح و الكفر . فوصل بالعافية إلى المخالفة ، فأوقع نفسه فى أعظم^٥ البلاء .

و لما دل بأداة التحقق على أن النعمة هى الأصل لعموم رحمة، و أنها سبقت غضبه، دل على أن السيئة قليلة بالنسبة إليها بأداة الشك و المضارع فقال : ﴿ و ان ﴾ و لما كانت المشاركة فى الشدائد تهون ١٠ المصائب، فكان من يزيد غمه بخصوص مصيئته عند العموم مذموما، نيه على نقص^٦ الإنسان بذلك بالجمع فقال : ﴿ تصبهم سيئة ﴾ أى نعمة و بلاء و شدة . و لما كانت الرحمة فضلا منه، أعلمهم أن السيئة مسيئة عنهم فقال : ﴿ بما قدمت أيديهم ﴾ و عبر باليد عن الجملة لأن أكثر العمل بها . و لما كان الجواب على نهج الأول : حزنوا^٧ فكفروا، ١٥ و عدل^٨ عنه إلى ما يدل على أن جنس الإنسان موضع الكفران،

(١) من ظ و م ، و فى الأصل : له (٢) زيد من م (٣) من ظ و م و مد ، و فى الأصل : كان (٤) من ظ و م ، و فى الأصل : للشكر (٥-هـ) من م ، و فى الأصل و ظ : بأعظم (٦) من م ، و فى الأصل و ظ : تقيض (٧-٧) من م ، و فى الأصل و ظ : و كفروا و اعدل .

و لما كانوا يدعون الشكر^١ و ينكرون الكفر، أكد قوله و سبب عن تلك الإصابة^٢ و الإذاقة معا إشارة إلى أنه لا أصل له غيرهما ، فقال مظهرها^٣ موضع الضمير لينص على^٤ الحكم على الجنس من حيث هو : (فان الإنسان) أى الآنس بنفسه المعرض عن غيره بما هو طبع له ؛ بسبب مسه بضر (كفوره) أى بليغ الستر للنعم نساء له ، ينسى بأرل ه صدمة من النعمة جميع ما تقدم [له - °] من النعم ، و لا يعرف إلا الحالة الراهنة ، فان كان فى نعمة أشد و بطر ، و إن كان فى نقمة أيسر و قط ، و هذا حال الجنس من حيث هو ، و من وفقه الله جنيم ذلك كما قال صلى الله عليه و سلم^٥ : المؤمن إن^٦ إصابته سرأ شكر فكان خيرا [له - °] و إن أصابته ضراء صبر فكان خيرا [له - °] . و أيسر^٧ ذلك إلا للمؤمن ، ١٠ و الآية من الاحتباك : ذكر الفرح أولا دال^٨ على حذف الحزن ثانيا ، و ذكر الكفران ثانيا دال^٩ على حذفه أولا .

و لما قدم / سبحانه فى هذه السورة أن له التصرف التام فى^{١٠} عالم

٦٦٣ /

- (١) من م ، و فى الأصل وظ : بالشكر (٢) من م ، و فى الأصل وظ : الاجابة .
 (٣-٢) من ظ و م ، و فى الأصل : الضمير يفيض عن (٤) زيدى الأصل وظ : اى ، و لم تكن الزيادة فى م لحذفها (٥) زيد من م (٦) من ظ و م ، و فى الأصل : لا يصرف (٧) راجع مسند الإمام أحمد ٣٢١/٤ (٨) من م ، و فى الأصل وظ : اذا (٩-٩) من م ، و فى الأصل وظ : فليس (١٠) من م ، و فى الأصل وظ : دليلا (١١) من ظ و م ، و فى الأصل : دالا (١٢) من ظ و م ، و فى الأصل : على .

الخلق بالاجسام المهيئة^١ وفي عالم الامر بالارواح الحسية و المعنوية القائمة
بالابدان و المدبرة للاديان، و غير ذلك من بديع الشأن، فقال في افتتاح
السورة ” كذلك يوحى اليك و الى [الذين -^٢] من قبلك “ و أتبعه
اشكاله إلى أن قال ” ام يقولون افترى على الله كذبا فان يشاء الله
يختم على قلبك “ الآية ” فاطر السموات و الارض جعل لكم من
انفسكم ازواجا و من الانعام ازواجا^٣ “ - الآية ” له مقاليد السموات
و الارض “ [الله -^٤] لطيف بعباده يرزق من يشاء “، ” من كان
يريد حرث الآخرة “ - الآية، ” و لو بسط الله الرزق لعباده لبغوا
في الارض “، ” و من آياته الجوار في البحر كالاعلام “ - الآية
١٠. إلى أن ذكر أحوال الآخرة في قوله ” و ترى الظالمين لما راوا العذاب
يقولون “ - الآيات، و ختم بتصرفه^٥ المطلق في الإنسان من^٦ إناعام و انتقام^٧،
و ما له من الطبع المعوج مع ما وهبه^٨ له من العقل المقيم^٩ في أحسن
تقويم، فدل ذلك على أن له التصرف التام ملكا و ملكوتا خلقا
و أمرا، أتبعه الدليل على أن تصرفه ذلك على سبيل الملك و القهر إنجادا
١٥ و إعداما إهانة^{١٠} و إكراما، فقال - صارفا القول عن أسلوب العظمة التي
(١) من م، و في الأصل و ظ : المهيئة^١ زيد من ظ و م (٣-٣) سقط ما
بين الرقين من م (٤) زيد من م (٥) سقط من م (٦) من م، و في الأصل
و ظ : بتصرفه (٧-٧) من ظ و م، و في الأصل : انتقام و انعام (٨) من م،
و في الأصل و ظ : وهب (٩) من ظ و م، و في الأصل : المقوم (١٠) و من
هنا تستأنف نسخة مد .

من حقها دوام الخسوع ' وإهلاك احبارة إلى ' أعظم منها بذكر الاسم
 الأعظم الجامع لمظهر العظمة و مقام اللطف : الإحسان و الرحمة بتيجه
 لكل ما مضى : - لله) أى الملك الأعظم وحده ' لا شريك له ' ^٢
 (ملك السموات) كلها على ' علوها ' وأزهارها . نطابقها و كبرها
 وعظمتها و تباع ' أظفارها (و الارض) جميعها على تسينها و تكافئها ^٥
 و اختلاف أقصاها و سكانها و اتساعها

ولما أحبر بافتراده بالملك، دل عليه بقوله تعالى : (يَخْلُقُ) أى على
 سبيل التجدد و الاستمرار (ما يشاء) أى و إن كان على غير اختيار
 العاد، ثم دل [على - ^٨] ذلك بما يشاهد من حال الناس فانه لما استوى
 [البشر - ^٨] في الإنسانية و النكاح الذى هو سبب الولادة اختلفت ^{١٠}
 اصناف أولادهم . كان ذلك أدل دليل على أنه لا اختيار لأحد معه
 و أن الأسباب لا تؤثر ^{١١} اصلا إلا به . و لما كانت ولادة الإناث أدل ^{١٢}
 على عدم اختيار الولد و كانوا يعدونه ^{١٣} من البلاء الذى ختم به ما قبلها
 قدمهن في الذكر فقال : (يهب) خلقا و مولدا (لمن يشاء) أولادا

(١-١) من ظ و م و مد، وفي الأصل : اهلال الجابر على (٢) من م و مد، وفي
 الأصل و ظ : المظهر (٣-٢) سقط ما بين الرقنين من ظ و م و مد (٤) سقط
 من م (٥) من م و مد، وفي الأصل و ظ : كرها (٦) من م و مد، وفي
 الأصل و ظ : جميع (٧) من ظ و م و مد، وفي الأصل : تكافئها (٨) زيد من
 م و مد (٩) من م و مد، وفي الأصل و ظ : اختلاف (١٠) من ظ و م
 و مد، وفي الأصل : لا تؤس (١١) من م و مد، وفي الأصل و ظ و دل .
 (١٢) من م و مد، وفي الأصل و ظ : يعدونها .

(١١٥) أى فقط ليس معهن ذكر كما فى لوط عليه الصلاة والسلام،
 و غير سبحانه فهن بلذات الهة لأن الأوهام المادية قد 'تكتنف العقل'
 فتحجبه عن تأمل محاسن التدبيرات الإلهية ، و ترمى به فى مهاوى
 الأسباب الدنيوية ، فقع المسلم مع إسلامه فى مضاهاة الكفار فى
 كراهة النكاح و فى وادى الوأد^١ بتضييعهن أو^٢ التقصير فى حقوقهن^٣
 و تضييعها على أن الأنثى نعمة ، . أن نعمتها لا تنقص عن عمة الذكر
 و ربما زادت ، و إيقاظا من سنة الغفلة على / أن التقدم و إن كان لما قدمته
 لا يقدم تأييدا و توصية بهن و اهتماما بأمرهن ، نقل ابن مبلق^٤ عن ابن
 عطاء عن الثعالبي أن وثلة بن الأسقع رضى الله عنه قال : 'مر من المرأة
 ١٠ تكريما^٥ بالأنثى قبل^٦ الذكر لأن الله تعالى بدأ بالإناث ، و لذلك^٧ رغب
 [النبي - ٨] صلى الله عليه وسلم فى الإحسان إليهن فى أحاديث كثيرة
 و تب على ذلك أحرأ كبيرا و لأجل تضمين الهة فمع الخلق عداها
 باللام مع أن فعلها متمد بنفسه إلى مفعولين لثلاث يتوهم أن لولد كان
 لغير^٩ الوالد و وهبه الله له .

(١ - ١) من م و مد ، و فى الأصل و ظ : تكشف (٢) من م و مد ، و فى
 الأصل و ظ : تمام (٣ - ٣) من م و مد ، و فى الأصل و ظ : تضييقهن و .
 (٤) من م و مد ، و فى الأصل و ظ : حقهن (٥) من م و مد ، و فى الأصل
 و ظ : ابن مبلق (٦ - ٦) من م و مد ، و فى الأصل و ظ : عن عن المرائى
 يذكرها (٧) من م و مد ، و فى الأصل و ظ : قليل (٨) من م و مد ، و فى
 الأصل و ظ : كذلك (٩) ربه من م (١٠) من م و مد ، و فى الأصل
 و ظ : ربه

ولما كان الذكر حاضرا في الذم لشرفه وميل النفس إليه لاسيما وقد ذكر به ذكر^١ الإناث، عرف لذلك وجبرا لما فوته^٢ من التقديم في الذكر تنبيها على أنه ما أحر إلا لما ذكر من المعنى فقال :

(ويهب لمن يشاء الذكور لا) أي فقط ليس بينهما أنثى كما صنع لإبراهيم عليه السلام وهو عم لوط عليه السلام . ولما فرغ من القسمين ٥

الأولين عطف - ٢ [عليهما قسيما^٣ لهما ودل على أنه قسم بأو^٤ فقال :

(او بزوجهن) أي الأولاد يجعلهم^٥ أزواجا أي صنفين حال كونهم (ذكرانا وإناثا ج) مجتمعين في بطن ومنفردين كما منح^٦ محمدا صلى الله عليه وسلم، ورتبهما [منا - ٤] على الأصل تنبيها على أنه ما فعل غير ذلك فيما مضى إلا لنكت^٧ جليلة فيجب تطلبها^٨، وعبر في الذكر بما ١٠

هو أبلغ في الكثرة ترغيا في سؤاله، والخضوع لديه رجاء نواله .

ولما فرغ من أقسام الموهوبين الثلاثة، عطف على الإنعام بالهبة سلب ذلك، فقال موضع أن يقال مثلا^٩ : ولا يهب شيئا من ذلك لمن

(١) من م ومد، وفي الأصل وظ : نكر (٢) من ظ وم ومد، وفي الأصل : فوه (٣) من ظ وم ومد، وفي الأصل : اخبر (٤) زيد من م ومد (٥) من ظ وم ومد، وفي الأصل : فيبين (٦-٦) من ظ وم ومد، وفي الأصل : قسم تام (٧) من م ومد، وفي الأصل وظ : فيجعلهم (٨) من م ومد، وفي الأصل وظ : صنع (٩) من ظ وم ومد، وفي الأصل : لتكون (١٠) من م ومد، وفي الأصل وظ : طابها (١١) من م ومد، وفي الأصل وظ : مثلا .

يشاء^١ : (ويحمل من يشاء عقيمًا) أى لا يولد له كبحي بن زكريا عليهما
 الصلاة والسلام - كذا قالوه ، والظاهر أنه لا يصح مثلاً^٢ فانه لم يتزوج ،
 قال ابن معلق : وأصل العقيم اليبس المانع من قابلية التأثير لما من شأنه
 أن يؤثر ، والداء العقام هو الذى لا يقبل البرأ - انتهى . فهذا الذى
 ذكره أصرح [فى المراد - ٢] لأجل ذكر العقم ، وأدل على القدرة
 لانه شامل لمن له قوة الجماع والإنزال لثلا يظن أن [عدم الولد
 لعدم - ٢] تعاطى أسبابه ، وذكرنا فى هذا القسم عيسى عليه الصلاة
 والسلام . ولا يصح لانه ورد أنه يتزوج بعد نزوله ويولد له ، وهذه
 القسمة الرابعة فى الأصول كالقسمة الرابعة فى الفروع ، بعضهم لا من
 ذكر ولا أنثى كآدم عليه الصلاة والسلام ، وبعضهم من ذكر فقط
 كحواء عليها السلام . وبعضهم من [أنثى فقط كعيسى عليه السلام
 وبعضهم من - ٢] ذكر وأنثى وهم أغلب الناس ، فتمت^٣ الدلالة على
 أنه ما شاء كان ولا راد له وما لم يشأ لم يكن ، ولا مكن له ولا مانع
 لما أعطى ولا معطى لما منع .

٥ ولما دل هذا الدليل الشهودى على ما بنيت الآية عليه من إثبات
 الملك له وحده مع ما زادت به من جنس السياو و عذوبة الالفاظ

(١) زيد فى الأصل وظ : فقال تعالى ، ولم تكن الزيادة فى م ومد فخذناها .
 (٢) من ظ وم ومد ، وفى الأصل : مالا (٣) زيد من ظ وم ومد .
 (٤) زيد من م ومد (٥) من م ومد ، وفى الأصل وظ : انه (٦) زيد فى
 الأصل : فى ، ولم تكن الزيادة فى م ومد فخذناها (٧) من م ومد ، وفى
 الاصل وظ : أقيمت .

وإحكام الشك وإعجاز الترتيب والنظم، كانت النتيجة قطعا مؤكدة
تضمن إشراكهم به الطعن في توحده بالملك مقدما فيها الوصف الذي
هو أعظم شروط الملك: ﴿ انه عليم ﴾ أى بالغ العلم بمصالح العباد
وغيرها ﴿ قديره ﴾ شامل القدرة على تكون ما يشاء .

ولما تم القسم الأول عما بنى على العلم والقدرة، [والقدرة - ١] ه
فيه أظهر وفاقا لما ختمت به الآية، وكان قد يكون خلقه إياه إبداعا
من غير توسط سبب، وقد يكون بتوسط سبب، أتبعه القسم الآخر
الأعلى^٢ الذى العلم فيه أظهر وهو الوحي الذى ختمت آيته أول السورة
بالحكمة التى هى سر العلم، وقسمه أيضا إلى ما هو بواسطة وإلى ما هو
بغير واسطة، ولكن سر التقدير فى القسم الأول الكلام وهو الذى ١٠
شرف به، وكان لا يمكن أحدا أن يتكلم إلا بتكليم الله له أى إيجاده^٣
الكلام فى قلبه قال: ﴿ وما ﴾ أى وهو سبحانه تام العلم شامل القدرة
غرز فى البشر غريزة العلم وأقدره^٤ على النطق به بقدرته وحيا منه
إليه كما أوحى إلى النحل ونحوها والحال أنه ما ﴿ كان لبشر ﴾ من
الاقسام المذكورة، وحل المصدر الذى هو اسم " كان " ليقع التصريح ١٥
بالفاعل والمفعول على آم وجوه فقال: ﴿ ان يكلمه ﴾ [و - ١]

(١) زيد من م ومد (٢) من م ومد، وفى الأصل وظ: تبسيط (٣) زيد
فى الأصل وظ: العلم، ولم تكن الزيادة فى م ومد لخذفها (٤) من م
ومد، وفى الأصل وظ: انخذه (٥) من ظ وم ومد، وفى
الأصل: أقدر .

أظهر موضع الإضممار إعظاما للوحى و تشريفا لمقداره بجلالة إثارة فقال :
 ﴿ الله ﴾ أى يوجد الملك الأعظم الجامع لصفات الكمال فى قلبه
 [كلاما - ٢] ﴿ الا و حيا ﴾ أى كلاما خفيا يوجد فيه بغير واسطة
 بوجه خفى لا يطلع عليه أحد إلا بخارق العادة إما بالهام أو برؤيا منام
 أو بغير ذلك سواء خلق الله فى المكلم [به - ١] قوة السماع له وهو
 أشرف هذه الأقسام مطلقا سواء كان ذلك مع الرؤية ليكون قسيما لما
 بعده أولا [أو - ٢] يخلق فيه ذلك ١ ومن هذا القسم الأخير ٢ و اوحينا
 الى ام موسى ٣ " و اوحى ربك الى النحل " " و اوحى فى كل سماء امرها "
 فان إيداعها القوى التى ٤ يحصل بها المنافع [مثل - ٥] إيداع الإنسان
 ١٠ قوة الكلام ثم ٤ قوة التعبير عنه - والله أعلم . وهذا معنى قول القاضى
 عياض فى الشفاء فى آخر الفصل الثانى من الباب الرابع فى الإعجاز :
 وقد قيل فى قوله تعالى " وما كان لبشر ان يكلمه الله الا وحيا " الآية
 أى ما يلقيه فى قلبه دون واسطة ، ومعنى قول الإمام شهاب الدين
 السهروردى ١ فى الباب السادس والعشرين من عوارفه : والعلوم اللدنية

- (١) وقع فى الأصل وظ بعد « ان يكلمه » والترتيب من م ومد (٢) زيد
 من م ومد (٣) وقع فى الأصل وظ قبل « اى يوجد » والترتيب من
 م ومد (٤) من م ومد ، وفى الأصل وظ : العبادة (٥) زيد من م ومد
 ومد (٦-٦) من م ومد ، وفى الأصل وظ : مع هذه (٧) من م ومد ،
 وفى الأصل وظ : الذى (٨) من م ومد ، وفى الأصل وظ : مع .
 (٩) سقط من م (١٠) من م ومد ، وفى الأصل وظ : المهرودى .

في^١ قلوب المنقطعين إلى الله ضرب من المكالة .

ولما كان الحجاب الحسى يخفى ما وراءه عن^٢ العيان، استمير لمطلق^٣
الخفاء فقال: (أو من) أى كلاما كائنا بلا واسطة، لكنه مع السماع
لعين كلام الله كأن صاحبه [من -^٤] (وراء حجاب) أى من وجه
لا يرى فيه المتكلم مع السماع للكلام على وجه الجهر، قال القشيري: هـ
والمحجوب العبد لا الرب، والحجاب أن يخلق فى محل الرؤية ضد الرؤية،
و تعالى الله أن يكون من وراء حجاب لأن ذلك صفة الأجسام - انتهى .
والآية يمكن تنزيلها على الاحتباك^٥ بأن يكون ذكر الحجاب ثانيا
دليلا على نفيه أولا، وذكر الوحي الدال على الخفاء أولا دليلا على الجهر
ثانيا، والحجاب ثانيا دليلا على الرؤية أولا، وسره أن ترك التصريح ١٠
بالرؤية والدلالة عليها بالحجاب أولى بسباق العظمة .

ولما كان الذى بلا واسطة مع كونه أخفى الأقسام ليس فيه صوت
ولا ترتب فى كلمات،^٦ عبر فيه^٧ بالمصدر [وعبر -^٨] فيما يليق به الملك بما
يدل / على التجدد فقال: (أو يرسل) وهو عطف على المصدر بعد
٦٦٦ / تقدير حله^٩ (رسولا) أى من الملائكة . ولما كان الوحي مسيئا^{١٠}

(١) من م ومد، وفى الأصل وظ: من (٢) من ظ وم ومد، وفى
الأصل: من (٣) من م ومد، وفى الأصل وظ: بمطوق (٤) زيد من م ومد.
(٥) من ظ وم ومد، وفى الأصل: الاحسان (٦-٦) من م ومد، وفى
الأصل وظ: عرفية (٧) من مد، وفى الأصل وظ وم: حكه (٨) من م
ومد، وفى الأصل وظ: ما .

عن الإرسال و مرتبا عليه قال: ﴿ فيوحى ﴾ أى على سبيل التجديد و الترتيب^١، و قرأ نافع^٢ برفع "يرسل و يوحى" بتقدير: أو هو يرسل . و لما كان ربما ظن أن للواسطة فعلا يخرج عن فعله، رد ذلك بقوله: ﴿ باذنه ﴾ أى باقداره و تمكنه، فذلك المبلغ إنما هو آلة .
 ٥ و لما كان رسوله لا يخرج عما حده^٣ له بوجه قال: ﴿ ما يشاء^٤ ﴾ أى لا يتعدى مراده و إقداره أصلا فهو المكلم فى الحقيقة و قد بان أنها ثلاثة أقسام: أولها فيه قسمان، خص الأول بقسميه بالتصريح باسم الوحي لأنه كما مر أخفاها و هو أيضا يقع دفعة، و الوحي يدور معناه على الخفاء و السرعة .

١٠ و لما كانت الأقسام الثلاثة دالة على العظمة الباهرة، وكانت للروح

البدنى لأن روح الوحي يكسب الروح البدنى حياة العلم كما أفاد الروح البدن حياة الحركة بالإرادة و الحس، كانت النتيجة [مؤكدَة لتضمن طعنهم

فى الرسول و القرآن و التوحيد طعنهم^٥ فى مضمون الجملة -^٦] : ﴿ انه ﴾ أى الذى له هذا التصرف العظيم^٦ فى هذا الوحي الكريم ﴿ على ﴾

١٥ / ٦٦٧ أى بالغ العلو [حدا -^٧] مما لا يليق به من الأوصاف و بما يكون للخلق /

عن جنبه^٨ من السفول بما عليهم من الحجب فلا يلبس^٩ شئ مما يعبر

(١) من م و مد، وفى الأصل و ظ : الترتيب (٢) راجع نثر المرجان ٦/ ٣٩٠.

(٣) من ظ و م و مد، وفى الأصل : حد (٤) من م و مد، وفى الأصل

و ظ : اليه فى (٥) ونسخة مد مطموسة من هنا (٦) زيد من م و مد (٧) زيد

من م (٨) من م، وفى الأصل و ظ : جناحه (٩) من ظ و م، وفى

الأصل : يلتبس .

[٤ - ١] تقريرا للعقول فيحمل على ما يؤم نقصا ، فان المجازات في لسان العرب شهيرة (حكيم ه) يتقن ما يفعله إتقاناً لا تحيط العقول بادراكه فيسكن روح العلم الذي هو من أطف أسرارهِ في روح البدن المدبر [له - ١] فيكون سرا في سر كما كان برا بعد بر ، ويجعل ذلك تارة بواسطة [وتارة بغير واسطة - ١] على حسب ما يقتضيه الحال ، ه و يعبر عن كل معنى بما يقتضيه حاله في ذلك السياق ، ومهما أومئ شيء من ذلك نقصا فردهُ المستبصر إلى المحكم بضرب من التأويل على ما يقتضيه الشائع من استعمالات العرب رجوع رجوعا بينا متقنا بحيث يصير في غاية الجلاء .

ولا كان الوحي روحا مدبرا للروح كما أن الروح مدبر للبدن ، ١٠
صرح به فقال : (وكذلك) أى ومثل ما أخبرناك بالكيفيات التي نوحينا إلى عبادنا (اوجينا اليك) صارفا القول إلى مظهر العظمة تعظيما لما أوحى إليه وأفاض من نعمه عليه على جميع تلك الأقسام ، فالتفت في الروع مذكورا غير منكور ، والسماح [من دون الحجاب أصلا متقول في الاخبار عن ليلة المراج و معقول في السماع - ١] من وراء الحجاب ١٥ أيضا ذكر فيها في قوله « أضييت فريضتي » وخفت عن عبادي ، والوحي بواسطة الملك كثير جدا ، وأعظم الوحي وشرفه بقوله منكرا له تعظيما

(١) زيد من م (٢ - ٢) من م ، وفي الأصل و ظ : ما (٣) من م ، وفي الأصل و ظ : حال (٤ - ٤) من م ، وفي الأصل و ظ : شبه (٥) زيد في الأصل : حكم ، ولم تكن الزيادة في ظ و م فحذفنا (٦) من م ، وفي الأصل و ظ : مدبرا (٧) من ظ و م ، وفي الأصل : تعريض .

لما عنده من الروح الامرى بافادة أن هذا الكتاب الذى أبكم الفصحاء
و أعجز البلغاء و حير^١ الالباب من الحكماء شعبة منه 'و ذرة بارزة' عنه ،
و يمكن أن يكون تنكير تعظيم وإجلال و تكريم ﴿ روحا ﴾ أى من
خالطه صار قلبه حيا و من عرى عنه كان قلبه^٢ ميتا . و زاد عظمه بقوله :
﴿ من امرنا^٣ ﴾ أى^٤ بجعله من قسم الامر و إظهاره فى مظهر العظمة
فيا له من علو يتضائل دونه كل شامخ و يتحقر إكبارا له كل مادم ،
و المراد بهذا رد ما تقدم من نسبتهم له صلى الله عليه و سلم إلى الافتراء
لأنه تعالى لم يحتم على قلبه بل فتحه بيد القدرة و أحياء بروح الوحي
فأنطقه / بالحكم التى خضعت لها الحكماء ، و أقرت بالعجز عن إدانتها ألباب

/ ٦٦٧

١٠ العلماء ، و دل^٥ على ذلك بقوله ، نافيا مبينا حاله صلى الله عليه و سلم قبل
هذا الوحي : ﴿ ما كنت ﴾ أى فيما قبل الأربعين التى مضت لك و أنت
بين ظهرائى قومك مساويا لهم فى كونك لا تعلم شيئا و لا تنفوه بشيء
من ذلك و هو معنى ﴿ تدرى ﴾ و عبر بأداة الاستفهام إشارة إلى أن
ما بعدها مما يجب الاهتمام به و السؤال عنه . و علق بجملته الاستفهام
١٥ الدراية^٦ عن العمل و سدت مسد مفعولى^٧ الدراية ﴿ ما الكشب ﴾ أى

(١) زيد فى الأصل : اولى ، و لم تكن الزيادة فى ظ و م فحذفناها (٢-٣) من
م ، و فى الأصل و ظ : زمرة مبارزة (٣) سقط من م (٤) من م ، و فى
الأصل و ظ : ذلك (٥) من م ، و فى الأصل و ظ : الذى آية (٦) من ظ
و م ، و فى الأصل : معمولى .

ما كان في جبلتك أن^١ تعلم ذلك بأدنى أنواع العلم بمجادلة ولا غيرها
 ﴿ ولا الإيمان ﴾ [أى - ٢] بتفصيل الشرائع على ما حددناه لك بما
 أوحيناه إليك^٣، وهو صلى الله عليه وسلم وإن كان قبل النبوة^٤ مقرا
 بوحداية الله تعالى و عظمته لكنه لم يكن يعلم الرسل على ما هم عليه،
 ولا شك أن الشهادة له نفسه صلى الله عليه وسلم بالرسالة ركن الإيمان ٥
 ولم يكن له علم بذلك، وكذا الملائكة واليوم الآخر فيصح نفي المعنى
 لفواته بفوات جزئه .

ولما كان المعنى : ولكن نحن أدريناك بذلك كله، عبر عنه
 لإعلاما بأن الخلق كانوا في ظلام لكونهم كانوا يفعلون بوضع الأشياء
 في غير مواضعها فعل من يمشى في الظلام بقوله : ﴿ ولكن جعلته ﴾ ١٠
 أى الروح الذى هو الكتاب المنزل منا إليك المعلم بالإيمان وكل عرفان
 بما لنا من العظمة ﴿ نورا نهدي ﴾ على عظمتنا ﴿ به من نشأ ﴾ خاصة
 لا يقدر أحد على هدايته بغير مشيئتنا ﴿ من عبادنا^١ ﴾ بخلق الهداية في
 قلبه، قال ابن ريجان : فمن رزقه الفرقان الذى يفرق [به - ٢] بين
 المشابهات^٢ والنور الذى يمشى به في الظلمات، فذلك الذى أبصر شعاع ١٥
 النور وشاهد الضياء المبثوث في العالم المفقور، وعلى قدر إقباله عليه

(١) زيد في الأصل وظ : ما، ولم تكن الزيادة في م فحذفناها (٢) زيد من
 م (٣) من م، وفي الأصل وظ : لك (٤) زيد في م : قد كان (هـ-هـ) من م،
 وفي الأصل وظ : بالوحداية لله (٦) من ظ وم، وفي الأصل : المشبهات .

والتفرغ^١ عن كل شاغل عنه يكون قبوله^٢ له وهدايته به، وقال
 الأصهباني في سورة النور^٣: هو الكيفية الفائضة من الشمس والقمر
 والنار مثلاً على الأرض والجدار وغيرهما، يقال: استنارت الأرض^٤،
 وقال حجة الإسلام^٥ الغزالي^٦ رضى الله عنه: ومن المعلوم أن هذه
 الكيفية إنما اختصت بالفضيلة والشرف لأن المراتب تصير بسببها ظاهرة،
 ثم من المعلوم أنه كما يتوقف إدراك هذه المراتب على كونها مستنيرة
 فكذلك^٧ يتوقف على وجود العين الباصرة وهي المدركة وبها الإدراك،
 وأما النور الخارج فليس بمدرك ولا به الإدراك بل عنده الإدراك،
 فكان وصف الإظهار بالنور الباصر أحق بالنور المبصر فلا جرم أطلقوا
 ١٠ اسم^٨ النور على نور العين المبصرة فقالوا في الحفاش: إن نور عينه ضعيف،
 وفي الأعمى أنه فقد نور البصر، إذا ثبت هذا فنقول: للانسان بصر
 وبصيرة، فالبصر هو العين الظاهرة^٩ المدركة للاضواء والألوان،
 والبصيرة هي^{١٠} القوة العاقلة، وكل واحد من الإدراكين يقتضى نوراً،
 ونور العقل أقوى وأشد من نور العين، / لأن القوة الباصرة لا تدرك
 ١٥ نفسها ولا إدراكها ولا آلاتها، والقوة [العاقلة تدرك نفسها وإدراكها

/ ٦٦٨

(١) من ظ و م، وفي الأصل: التضرع (٢) من م، وفي الأصل و ظ :
 قوله (٣) زيدت الواو في الأصل ولم تكن في ظ و م لخذناها (٤) من م،
 وفي الأصل و ظ : الشمس (٥-٥) سقط ما بين الرقيين من ظ و م (٦) من
 م، وفي الأصل و ظ : ولذلك (٧) سقط من م (٨) من م ومد، وفي
 الأصل و ظ : الباصرة (٩) في م : هو .

وآلها (٩١)

وآلتها فنور العقل أكل من نور البصر، والقوة العاقلة - ١ [تدرك الكليات والقوة الباصرة لا تدركها، وإدراك الكليات أشرف لأنه لا يتغير^٢ بخلاف الجزئيات، وإدراك العقل منتج وإدراك الجزئى غير منتج، والقوة الباصرة لا تدرك إلا السطح الظاهر من الجسم واللون القائم بذلك السطح بشرط الضوء، فإذا أدركت^٣ الإنسان لم تدرك منه إلا السطح الظاهر^٥ من جسمه واللون القائم به، والقوة العاقلة تدرك ظاهر الأشياء وباطنها فان الباطن والظاهر بالنسبة إليها على السواء، فكانت القوة العاقلة نورا بالنسبة إلى الظاهر والباطن، والقوة الباصرة ظلمة بالنسبة إلى الباطن، ومدرک القوة العاقلة [هو الله - ١] وصفاته وأفعاله، ومدرک القوة هو الألوان والأشكال فيكون نسبة شرف القوة العاقلة إلى شرف القوة^{١٠} الباصرة كنسبة شرف ذات الله إلى شرف الألوان والأشكال، والقوة الباصرة كالخادم والقوة العاقلة كالأمير، والأمير أشرف من الخادم، والقوة [الباصرة قد تغلط - ١] والقوة العاقلة لا تغلط، ثبت أن الإدراك العقلى أكمل وأقوى وأشرف من الإدراك البصرى، وكل واحد من الإدراكين يقتضى الظهور الذى هو أشرف خواص النور، فكان الإدراك^{١٥} العقلى أولى بكونه نورا، والإدراك العقلى قسمان: أحدهما واجب الحصول

- (١) زيد من م ومد، واستأثقت نسخة مد من « هذه المرتبات » ص: ٣٦٤ س ٦٠.
 (٢) من م ومد، وفي الأصل و ظ: لا يعتبر (٣) من ظ و م ومد، وفي الأصل: ادرك (٤-٤) من ظ و م ومد، وفي الأصل: الظاهر والباطن.
 (٥) من ظ و م ومد، وفي الأصل: لا تغلط (٦) زيد في الأصل: نور، ولم تكن الزيادة في ظ و م ومد فحذفناها.

عند سلامة القوى والآلات وهى التعقلات الفطرية^١، والثانى ما يكون مكتسبا، وهى التعقلات النظرية^٢، ولا يكون من لوازم جوهر الإنسان لانه^٣ حال الطفولية لم يكن عالما البتة، فهذه الانوار إنما حصلت بعد أن لم تكن، فلا بد لها من سبب، و الفطرة الإنسانية قد يعتريها الزيغ ٥ فلا بد من هاد ومرشد، ولا مرشد فوق كلام الله وأنبياؤه، فتكون منزلة آيات القرآن عند عين العقل منزلة نور الشمس كما يسمى نور الشمس نورا فنور القرآن يشبه نور الشمس، ونور العقل يشبه نور العين، وبهذا يظهر معنى قوله تعالى "فأمنوا بالله ورسوله والنور الذى أنزلنا"، "قد جاءكم برهان من ربكم"، "وأنزلنا اليكم نورا مبينا" ١٠ وإذا ثبت أن بيان الرسول صلى الله عليه وسلم أقوى من نور الشمس وجب أن تكون نفسه القدسية أعظم فى النورانية من الشمس كما أن الشمس فى عالم الاجسام تفيد النور لغيرها ولا تستفيد من غيرها، فكذا نفس النبي صلى الله عليه وسلم تفيد الانوار العقلية [لسائر النفوس البشرية ولا تستفيد النور العقلى - ١] من شئ من ١٥ النفوس البشرية، فلذلك وصف الله الشمس بأنها سراج، ووصف محمدا صلى الله عليه وسلم بأنه سراج، [ثم - ١] قال : والمراتب الانوار فى

(١) من م ومد، وفى الأصل وظ : النظرية (٢) من م ومد، وفى الأصل وظ : النظرية (٣) من م ومد، وفى الأصل وظ : لان (٤) زيد من م ومد (٥) من م ومد، وفى الأصل : فكذلك.

عالم الأرواح مثال، وهو أن ضوء الشمس إذا وصل إلى القبر ثم دخل في كوة بيت و وقع على^١ مرآة منصوبة [على حائط -^٢] ثم انعكس منه إلى طشت مملوء^٣ ماء موضوع على^٤ الأرض ثم انعكس منه إلى سقف البيت، فالنور الأعظم في الشمس التي هي المعدن^٥، و ثانيها في القبر، و ثالثها في المرآة، و رابعها في الماء، و خامسها في السقف، و كل ما ه كان أقرب إلى المعدن كان أقوى، فكذا الأنوار السهاوية لما كانت مرتبة لاجرم كان النور / المفيد أشد إشراقا، ثم تلك الأنوار لا تزال مرتبة حتى تنتهي إلى النور الأعظم و الروح الذي هو أعظم الأرواح منزلة عند الله الذي هو المراد بقوله تعالى ” يوم يقوم الروح و الملائكة صفا “ ثم نقول^٦: إن هذه الأنوار الحسية سفلية كانت كأنوار النيران ١٠ أو علوية [كأنوار الشمس و كذا الأنوار العقلية سفلية كانت كأرواح الأنبياء و الأولياء و علوية -^٧] كأرواح الملائكة فانها بمكنة لذواتها^٨ [و الممكن لذاته -^٩] لا يستحق الوجود لذاته بل وجوده من غيره، و العدم هو الظلمة و الوجود هو النور، فكل ما سوى الله مظلم لذاته مستنير بانارة الله تعالى، [و كذا جميع معارفها وجودها حاصل من ١٥ وجود الله تعالى -^{١٠}] فان الحق سبحانه هو الذي أظهرها

(١) من ظ و م و مد، وفي الأصل: في (٢) زيد من م و مد (٣) من ظ و م و مد، وفي الأصل: علوه (٤) من م و مد، وفي الأصل و ظ: إلى . (٥) من ظ و مد، وفي الأصل و م: معدن (٦) من مد، وفي الأصل و ظ و م: تقول (٧) زيد من ظ و م و مد (٨) من م و مد، وفي الأصل و ظ: لذاتها .

بالوجود بعد أن كانت في ظلمات العدم^١، وأفاض عليها أنوار المعارف^٢ بعد أن كانت في ظلمات الجهالة^٣، فلا ظهور لشيء من الأشياء إلا باظهاره، وخاصة النور إعطاء الإظهار والتجلى والانكشاف، وعند هذا يظهر أن النور المطلق هو الله سبحانه وأن إطلاق النور على غيره مجاز، وكل ما سوى الله من حيث هو هو^٤ ظلة محضة لأنه من حيث أنه يمكن عدم محض بل الأنوار إذا نظر إليها من حيث هي هي [فهي - °] ظلمات لأنها من حيث هي هي ممكنات، والممكن من حيث هو هو معدوم، والمعدوم مظلم، فالنور إذا نظر من حيث هو^٥ ممكن مظلم، فأما إذا التفّت إليها من حيث أن الحق سبحانه أفاض عليها نور الوجود بهذا الاعتبار صارت أنواراً، فثبت أنه سبحانه هو النور وأن كل ما سواه ليس بنور، وأضاف النور إلى الخافقين في قوله "نور السموات والأرض" لأنها مشحوتتان بالأنوار العقلية والأنوار الحسية، أما الحسية فما نشاهده في السماوات من الكواكب وغيرها، وفي الأرض من الأشعة

١٥ المنبسطة على سطوح الأجسام حتى ظهرت بها الألوان المختلفة، ولو لاها

- (١) زيد في الأصل وأضاف إليها، ولم تكن الزيادة في ظ و م ومد لحذفناها.
 (٢) من ظ و م ومد، وفي الأصل: المعاني (٣) من ظ و م ومد، وفي الأصل: كلمات (٤) زيد في الأصل و ظ : الله، ولم تكن الزيادة في م ومد لحذفناها (٥) زيد من م ومد (٦) من م ومد، وفي الأصل و ظ : لأنه (٧) من م ومد، وفي الأصل و ظ : هي هي ظلمات.

لما كان^١ للأنوار ظهور بل وجود^٢، وأما الأنوار العقلية فالعالم الأعلى مشحون بها وهي جواهر الملائكة، والعالم الأدنى مشحون بها وهي القوى النباتية والحيوانية والإنسانية، وبالنور الإنساني السفلي ظهر نظام العالم الأسفل كما أنه بالنور المسمى ظهر^٣ نظام العالم العلوي^٤، وإذا عرفت هذا عرفت [أن العالم بأسره مشحون بالأنوار البصرية الظاهرة والعقلية^٥ الباطنة، ثم عرفت -^٦] أن السفلية فائضة^٧ بعضها من بعض فيضان^٨ النور من السراج، والسراج هو الروح النبوي، ثم إن الأنوار القدسية مقبسة من الأنوار العلوية اقتباس السراج من النور، وإن العلويات مقبسة بعضها من بعض وإن بينها ترتيباً في الغايات، ثم ترتقى جملة إلى نور الأنوار ومعدنها ومنبعها الأول، وذلك هو الله وحده لا شريك له،^٩ فإذا الكل نوره، ثم قال: قال الإمام الغزالي: قد تبين أن القوى المدركة أنوار^{١٠}. ومراتب القوى المدركة الإنسانية خمسة، أحدها القوة الحساسة وهي التي تتلقى ما تورده الحواس الخمس، وكأنها أصل الروح الحيواني إذ بها يصير الحيوان حيواناً، وهي موجودة للصبي والرضيع، وثانيها القوة الخيالية^{١١} وهي / التي تسبب ما أوردته الحواس وتحفظه مخزوناً ١٥ / ٦٧٠

(١-١) من ظ و م و مد، وفي الأصل: للأنوار ظهور بل ظهور (٢) زيد في الأصل و ظ: منه، ولم تكن الزيادة في م و مد لحذفها (٣) من م و مد، وفي الأصل و ظ: السفلي (٤) زيد من ظ و م و مد (٥) من م و مد، وفي الأصل و ظ: فايضته (٦) من م و مد، وفي الأصل و ظ: فيصار (٧) من م و مد، وفي الأصل و ظ: بأنوار (٨) من م و مد، وفي الأصل و ظ: أحدها (٩) من م و مد، وفي الأصل و ظ: الخالية.

عندها لتعرضه عن القوة ' العقلية عند الحاجة إليه ، وثالثها القوة العقلية المدركة للحقائق الكلية ، ورابعها القوة الفكرية وهى التى تأخذ المعارف العقلية فتؤلفها ' تأليفا تستنتج منه علما بالمجهول ، وخامسها القوة القدسية التى يختص بها الأنبياء وبعض الأولياء ، وتجلى فيها لوائح الغيب ه وأسرار الملكوت . وإليه أشار قوله " وكذلك اوحينا اليك روحا من امرنا " الآية ، وإذا عرفت هذه القوى ' فهى ' بجملة ' أنوار إذ بها تظهر أصناف الموجودات ، وهذه المراتب الخمس يمكن تشبيهها بالأمور الخمسة التى ذكرها الله فى المشكاة والزجاجة والمصباح والشجرة والزيت ، أما الروح الحساس فاذا نظرت إلى خاصته وجدت أنواره ١٠ خارجة من ثقب كالعينين والأذنين والمنخرين ، فأرق مثل ' له من عالم الأجسام المشكاة ، وأما الثانى وهو الروح الخيالى ' فله خواص ثلاثة : الأول أنه من طينة العالم السفلى الكثيف لأن الشئ المتخيل ذو شكل وحيز ، ومن شأن العلائق الجسمانية أن تحجب عن الأنوار العقلية المحضنة ، والثانى أن هذا الخيال الكثيف إذا صفا ورق صار ١٥ موازنا للمعارف العقلية ومؤديا ' لأنوارها ، ولذلك ' يستدل المعبر بالصور

(١) من ظ و م و مد ، وفى الأصل : القوى (٢) من م و مد ، وفى الأصل : وظ : فتألفها (٣-٢) من م و مد ، وفى الأصل : وظ : بجملة ' نهى (٤-٣) من ظ و م و مد ، وفى الأصل : فافق مثاله (٥) من م و مد ، وفى الأصل : وظ : الخالى (٦) من م و مد ، وفى الأصل : وظ : مؤيدا (٧) من ظ و م و مد ، وفى الأصل : كذلك .

'الخيالية على' المعاني العقلية' كما يستدل بالشمس على الملك، و بالقمر على الوزير، و بنجم فروج الناس و أفواههم على الأذان قبل الصبح، و الثالث أن الخيال في البداية محتاج إليه لتضبط به المعارف العقلية و لا تضطرب. و أنت لا تجد شيئاً في الأجسام يشبه الخيال في هذه الصفات إلا الزجاجة فانها في الأصل من جوهر كثيف و لكنّ صفاً ورق حتى صار لا يحجب ه نور المصباح بل يؤديه على وجهه ثم يحفظه من الانطفاء بالزجاج، و أما الثالث و هو القوة العقلية القوية على إدراك الماهيات الكلية و المعارف الإلهية فلا يخفى عليك وجه تمثيله بالمصباح، و أما الرابع و هو القوة الفكرية فن خاصيتها أنها تأخذ ماهية واحدة ثم تقسمها إلى قسمين كقولنا: الموجود إما واجب و إما ممكن، ثم تجعل كل قسم قسمين، ١٠ و هكذا إلى أن تنتهي إلى ما لا يقبل القسمة، ثم تنتهي بالآخرة إلى نتائج هي ثمرتها، فبالحرى أن يكون مثاله من هذا العالم الشجرة، و إذا كانت ثمارها مادة (تزايد أنوار المعارف و بيانها فبالحرى أن لا تمثل بشجرة السفرجل و التفاح [بل - °] بشجرة الزيتون خاصة لأن لب ثمرتها هو الزيت الذي هو مادة المصاييح. وله من بين سائر الأدهان خاصة زيادة ١٥ الإشراق و قلة الدخان، و إذا كانت الماشية التي يكثر درها و نسلها

(١-١) من م و مد، و في الأصل و ظ: الخالية عن (٢) زيد في الأصل و ظ: موبدا لأنوارها، و لم تكن الزيادة في م و مد فخذناها (٣) من م و مد، و في الأصل و ظ: جعل (٤) من ظ و م و مد، و في الأصل: يوربه (٥) زيد من م و مد.

و الشجرة التى تكثر ثمرتها تسمى مباركة فالتى لا نهاية لمنفعتها و ثمرتها
أولى أن تسمى [شجرة -^١] مباركة، وإذا كانت شعب الأفكار العقلية
المحضة مجردة عن لواحق الأجسام، فبالحرى أن لا تكون شرقية
ولا غربية، وأما / الخامس و هو القوة القدسية النبوية فهى^٢ فى نهاية
الشرف و الصفاء، فان القوة الفكرية تنقسم إلى ما تحتاج إلى تعليم وإلى
ما لا تحتاج إليه، و لا بد من وجود هذا القسم دفعا^٣ للتسلسل فبالحرى^٤
أن يعبر عن^٥ هذا القسم لكماله و صفاته بأنه يكاد زيته يضى. و لو
لم تمسه نار، فهذا المثال موافق لهذه الأقسام، وهذه الأنوار مرتبة
بعضها على بعض، فالخس هو الأول و هو كالمقدمة للخيال، والخيال
١٠ كالمقدمة للعقل - انتهى كلام الغزالي رحمه الله تعالى عن نقل الاصفهاني
فى تفسيره عنه -^٦ والله أعلم.

و لا كان المعنى بناء على ما تقدم من صفة الروح الإلهى : فهدياك
به، عطف عليه قوله تعالى : ﴿ و انك لتهدى ﴾ أى تبين وترشد،
و أكدته لإنكارهم ذلك^٧ ﴿ الى صراط ﴾ أى طريق واضح^٨ جدا، وإن
(١) زيد من م و مد (٢) زيد فى الأصل و ظ : المجردة المحضة، و لم تكن
الزيادة فى م و مد لحذفها (٣) من م و مد، وفى الأصل و ظ : وهى.
(٤ - ٤) من م و مد، وفى الأصل : للتسلسل فبالحرى، وفى ظ : للتسلسل
فبالحرى (٥ - ٥) من م و مد، وفى الأصل و ظ : يعتبر (٦ - ٦) سقط ما
بين الرقيين من ظ و م و مد (٧) زيد فى الأصل : بقوله، و لم تكن الزيادة
فى ظ و م و مد لحذفها (٨) من م و مد، وفى الأصل و ظ : واحد.

عانيت في البيان مشقة بنفسك وبالوسائط بما أفادته التعدية بـ' إلى'، فيفهم من ذلك أنه يهدى للصراط بدون ذلك من العناية لمن يسر الله أمره ويهدى الصراط لمن هو أعظم توفيقاً من ذلك (مستقيم^٤) أى شديد التقوم لأنه كأنه يريد أن يقوم نفسه فهو بعد وجود تقومه^٥ حافظ لها من أدنى خلل، وهو كل^٢ ما دعا^٣ إليه من خصال هذا الدين ٥ الخفيف^٦ الذى هو ملة إبراهيم عليه الصلاة والسلام، ثم أبدل منه تعظيماً لشأنه قوله بدل^٧ كل من كل معرفة من نكرة لافتتاح القول من مظهر العظمة إلى أعظم منه، إشارة إلى جلالة هذا الصراط [بما^٨] فيه من مجامع الرحمة والنقمة ترغيباً وترهيباً: (صراط الله) أى الملك الأعظم الجامع لصفات الكمال، ثم وصفه بأنه مالك لما افتتح هذا الكلام ١٠ بأن^٩ له ملكه فقال: (الذى له) ملك (ما فى السموات) أى وهو جميع السموات التى هى فى عرشه والأرض لأنها فى السموات وما فى ذلك من المعاني والآعيان (وما فى الأرض^١) .

ولما أخبر سبحانه أنه^٢ المخترع لجميع الأشياء والمالك لعالى الغيب

-
- (١) من م و مد، وفى الأصل و ظ : تقدمه (٢ - ٢) من م و مد، وفى الأصل و ظ : خفاء (٣) من م و مد، وفى الأصل و ظ : الخفيفة (٤) من م و مد، وفى الأصل و ظ : بل (٥) زيد من م و مد (٦) من م و مد، وفى الأصل و ظ : بانه (٧) من م و مد، وفى الأصل و ظ : ان .

والشهادة و الخلق و الامر و أنه المتفرد بالعظمة كلها، و كان مركزا
 فى العقول مغروزا فى الفطر أن من ابتدا شيئا و ليس له كفوء قادر
 على إعادته و أن يكون مرجع^١ أمره كله إليه، فلذلك كانت نتيجة جميع
 ما مضى على سبيل المناداة على المنكرين لذلك وعدا و وعيدا لأهل الطاعة
 ٥ و المعصية بناء على ما تقديره : كيف يكون له ما ذكر على سبيل الدوام
 و نحن نرى غيره أشياء كثيرة تضاف إليه و يوقف تصرفها و التصرف
 فيها عليه : (**الآلى الله**) أى المحيط بجميع صفات الكمال الذى تعالى
 عن مثل^٢ أو مدان و هو الكبير المتعال، لا إلى أحد غيره (**تصير**)
 أى على الدوام و إن كانت فى الظاهر فى ملك غيره بحيث يظن
 ١٠ الجاهل أن ملكها مستقر له . قال أبو حيان^٣ : أخبر بالمضارع و المراد
 به الديمومة كقوله^٤ : زيد يعطى و يمنع أى من شأنه ذلك و لا يراد به
 حقيقة المستقبل . (**الامور**) أى كلها من الخلق و الامر معنى و حسا
 [**خفيا - ٥**] فى الدنيا بما نصب من الحكام^٥ و جعل بين / الناس من
 الاسباب، و جليا فيما وراءها حيث قطع ذلك جميعه^٦ فلا حكام و لا أسباب^٧،

/ ٦٧٢

- (١) من م و مد، و فى الأصل و ظ : جميع (٢) من م و مد، و فى الأصل
 و ظ : مثل (٣) راجع البحر المحيط ٧ / ٥٢٨ (٤) فى م و مد : كقولك .
 (٥) زيد من ام و مد (٦) من م و مد، و فى الأصل و ظ : الاحكام .
 (٧-٧) من م و مد، و فى الأصل و ظ : فلاحكام و الاسباب .

كما كانت الأمور كلها مبتدئة منه وحده، و من كان كذلك فهو وحده
 العزيز الحكيم العلي العظيم، فقد رجع آخر السورة على أولها،
 وانعطف 'مفصلها على موصلها'، واتصل من حيث كونه في الوحي
 الهادي 'في أول' الزخرف على أنم عادة لهذا الكتاب المنير من اتصال
 الخواتم فيه بالبوادي و الروائح بالغواي - والله ^٢ أعلم بالصواب ^٢. ٥



(١-١) من م و مد : وفي الأصل و ظ : موصولها على مفصلها (١ - ٢) في م
 و مد : بأول (٢ - ٣) في م و مد : ولي التوفيق :

سورة الزخرف

مقصودها البشارة بأعلاء هذه الأمة بالعقل والحكمة حتى يكونوا "أعلى
 الأمم في" العلم وما ينشأ عنه شأنًا لأن "هدايتهم بأمر لدني" هو من أغرب
 القريب الذي هو للخواص، فهو في الرتبة الثانية من الغرابة وأن ذلك
 أمر لا بد لهم منه وإن اشتدت قسوتهم منه وإعراضهم عنه وأنه لذكر لك
 و لقومك حتى [تكونوا -] أهلاً للجنة وفيها ما تشتهي الأتقى وتلذ
 الأعين وأتم فيها خالدون، ولم يقل: وم، وعلى ذلك دلت تسميتها
 بالزخرف لما في آيتها من أنه [لو -] أراد أن يعم الكفر جميع الناس
 لهم بسبوغ النعم، ولكنه لم يعمهم بذلك، بل قات بينهم فأقصر
 بعضهم وأكثر نوسهم وضرهم و فرق أمرهم، ليسهل ردمهم عن الكفر
 الذي أدتهم إليه طبائعهم وحظوظهم وقائصهم بما يشهدون من قباحة
 الظلم والميلان إلى ما يروونه من محاسن الدين والإيمان. ولذة الخضوع
 للملك الديان، فتخضع لهم الملوك [و -] الأعيان، "ويصير لهم الفرقان"
 على جميع أهل العصيان (بسم الله) الذي له مقاليد الأمور كلها فهو

(١) الثالثة والاربعون من سور القرآن الكريم مكية، وعدد آياتها تسع
 وثمانون عند الجمهور، وثمان وثمانون عند الشامي - كما في الدر المنثور ٦/٣٩٢.
 (٢-٢) من م ومد، وفي الأصل و ظ : على (٣-٣) من م ومد، وفي
 الأصل و ظ : هذا الاسم بأمر الذي (٤) زيد من م ومد (٥) من م ومد، وفي
 الأصل و ظ : أمرهم (٦) من م ومد، وفي الأصل و ظ : خوضهم.
 (٧-٧) من ظ وم ومد، وفي الأصل : نصرهم العرفان.

يعلى^١ من شاء^٢ وإن طال سفوله ﴿الرحمن﴾ الذى نال بره جميع خلقه
على حسب منازلهم عنده ﴿الرحيم﴾ الذى يقبل بمن شاء^٣ إلى ما
يقربه لديه زلفى وإن وصل فى البعد إلى الحد الأقصى ﴿حَمَّ﴾ حكمة
محمد التى أوحاها الله إليه .

ولما قدم آخر تلك أنه جعل ما أوحى إليه صلى الله عليه وسلم ه
نورا يهذى به من يشاء . وكان قد تقرر^٤ فى السور الماضية ما له من
الجلالة بأنه تنزيله ، وختم بأنه لا أمر^٥ يخرج عنه^٦ سبحانه إشارة [إلى
أنه -^٧] يردم عن غيهم وكانوا يمكرون أن يرجعوا ، فاقضى الحال غاية
التأكيد ، وكان إقسام الله تعالى بالاشياء إعلاما بجلالة ما فيها من الحكم^٨
وتنبيهها على النظر فيما أودعها من الأسرار التى أهلها للإقسام بها ، ١٠
افتتح هذه بتعظيم^٩ هذا الوحي بالإقسام به حشا على تدبر^{١٠} ما فيه من^{١١}
الوجوه التى أوجبت أن يكون قسما^{١٢} ثم تعظيم أثره^{١٣} فقال : ﴿والكتب﴾

(١) من م ومد ، وفى الأصل وظ : يعطى (٢) من م ومد ، وفى الأصل
وظ : يشاء (٣) من ظ وم ومد ، وفى الأصل : ما (٤) من مد ، وفى الأصل
وظ وم : يشاء (٥) من ظ وم ومد ، وفى الأصل : على (٦) من م ومد ،
وفى الأصل وظ : الى ما (٧) فى م : تقدم (٨-٨) من ظ وم ومد ، وفى
الأصل : محر (٩) زيد من م ومد (١٠) من ظ وم ومد ، وفى الأصل :
الكلمات المودعة للحكم (١١) من مد ، وفى الأصل وظ وم : بالتعظيم .
(١٢) من م ومد ، وفى الأصل وظ : تدبر (١٣) من م ومد ، وفى
الأصل وظ : ما (١٤-١٤) من م ومد ، وفى الأصل وظ : لم يعظم نصره .

أى وإعجاز هذا الجامع لكل خير وغير ذلك من أنواع عظمته
 ﴿المبين هـ﴾ أى البين فى نفسه ، المبين لجميع ما فيه من العظمة و الشرائع
 و السنن / ، و اللطائف و المعارف و المنن ، يانا عظيما شافيا هـ

و لما كانوا^١ ينكرون أن يرجعوا به عما هم فيه ، و أن يكون من
 هـ عند الله ، أكد ما يكذبهم من قوله فيما مضى آخر الشورى^٢ أنه نور
 و هدى و روح معبرا^٣ بالجعل لذلك^٤ دون الإنزال^٥ لأنه قد دل^٦ عليه
 جميع السور الماضية تارة بلفظه^٧ و أخرى بلفظ الوحي ، فقال مقسما
 بالكتاب على عظمة الكتاب ، قال^٨ السمين : و من البلاغة عندهم كون
 القسم و المقسم عليه من واد واحد ، و هذا إن أريد بالكتاب القرآن
 ١٠ [فان -^٩] أريد به أعم منه كان بعض القسم به ، و صرف القول إلى
 مظهر العظمة تشريفا للكتاب^{١٠} : ﴿ انا جعلته ﴾ أى صيرناه و وضعناه
 و سميناه مطابقة لحاله بالتعبير عن معانيه بما لنا من العظمة ﴿ قرءنا ﴾ أى
 مع كونه بمجموع الحروف و المعانى^{١١} جامعا ، و مع كونه جامعا فارقا بين

(١) من م و مد ، و فى الأصل و ظ : الست (٢) من ظ و م و مد ، و فى
 الأصل : كان هؤلاء (٣) من م و مد ، و فى الأصل و ظ : السورة (٤) من
 و مد ، و فى الأصل و ظ و م : معبر (٥) من م و مد ، و فى الأصل و ظ :
 كذلك (٦-٧) من م و مد ، و فى الأصل و ظ : قدل (٧) من م و مد ،
 و فى الأصل و ظ : بلفظ (٨) فى الأصل بياض ملأناه من ظ و م و مد .
 (٩) زيد من م و مد (١٠) زيد فى الأصل و ظ : فقال تعالى ، و لم تكن
 الزيادة فى م و مد لحدفتها (١١) زيد فى الأصل : مطابقة لحاله ، و لم تكن
 الزيادة فى ظ و م و مد لحدفتها .

المتبسات (عريا) أى جاريا على قوانين لسانهم فى الحقائق والمجازات
والمجاز فيه أغلب لأنه أبلغ ولا سيما الكنايات^١ والتمثيلات، وصرف
القول عن تخصيص نبيه صلى الله عليه وسلم بالخطاب إلى خطابهم تشريفا
له صلى الله عليه وسلم ولهم [فيما -^٢] يريد بهم و تنبيها على سفول
أمرهم فى وقت نزولها فقال: (لعلكم تعقلون ع) أى لتكونوا أيها العرب ه
على رجاء [عند -^٢] من يصح منه رجاء^٢ من أن تعقلوا أنه من عندنا
لم تبغوا له أحدا علينا و تفهموا معانيه و جميع ما فى طاقة البشر بما يراد
به من حكمة و أحكامه، و بديع وصفه و معجز وصفه و نظامه، فترجعوا
عن كل ما أتم فيه من المغالية، و لا بد أن يقع هذا الفعل، فإن القادر
إذا عبر^١ بأداة الترجى حقق ما [يقع -^٢] ترجمه، ليكون بين كلامه ١٠
و كلام العاجز فرق. و سيلغ هذا الجامع أقصاكم كما عرض على أدناكم
و كل منكم [يعلم -^٢] أنه عاجز عن مباراة^٢ آية منه فى حسن معناها،
و جزالة ألفاظها و جلالة سبكها، و نظم كل كلمة منها بالمحل الذى لا يمكن
زحزحتها عنه بتقديم و لا تأخير، و لا أن يبدل شيء منها بما يودى
معناه أو يقوم مقامه، كما أن ذلك فى غاية الظهور فى موازنة " فى ١٥
القصاص حياة " مع " القتل أنقى للقتل " و ذلك بعض آية فكيف بآية

- (١) من ظ و م و مد، و فى الأصل: الآيات (٢) زيد من ظ و م و مد
(٣) من ظ و م و مد، و فى الأصل: جا (٤) من ظ و م و مد، و فى
الأصل: حر (٥) من ظ و م و مد، و فى الأصل: مبارزة .

فما فوقها فتخضع له جبارة ألبابكم وتسجد له جباه عقولكم، وتذل لعزته شوامخ أفكاركم، فتبادرون إلى تقبله وتسارعون إلى حفظه وتحمله علما منكم [بأنه فخر لكم لا يقاربه فخر، وعز لا يدانيه عز، ثم يتأمل الإنسان منكم -^٢] من خالفه [فيه -^٢] من بعيد أو قريب ولد أو والد^٢ إلى أن تدن له الخلائق، وتتصاغر لعظمته الجبال الشواهد، والآية ناطرة إلى آية فصلت "ولو جعلنا قرآنا عجما لقالوا" - الآية .

/ ٦٧٤

ولما كانوا ينكرون تعظيمه عنادا وإن كانوا / يقرون بذلك في بعض الاوقات، قال مؤكدا لذلك وتبيينها على أنه أهل لأن يقسم به، ويزاد في تعظيمه لأنه لا كلام يشبهه، بل ولا يدانيه بوجه^٣ : (وأنه) ١٠. أى القرآن، و قدم الظرفين على الخبر^٤ المقترن باللام اهتماما بهما ليفيد بادئ بدء أن علوه وحكمته ثابتة [فى -^٥] الام وأن الام فى غاية الغرابة عنده^٦ (فى ام الكسب) [أى -^٥] كائنا فى أصل كل كتاب سماوى، وهو اللوح المحفوظ، وزاد فى شرفه بالتعبير بلدى التى هى [لخاص -^٥] الخاص وأغرب^٧ المستغرب ونون العظمة فقال

(١) من م ومد، وفى الأصل وظ : حياة (٢) زيد من ظ وم ومد (٣) من م ومد، وفى الأصل وظ : والدا (٤) زيد فى الأصل : الشوامخ، ولم تكن الزيادة فى ظ وم ومد فحذفناها (٥) سقط من م (٦) زيد فى الأصل : من الوجوه، ولم تكن الزيادة فى ظ وم ومد فحذفناها (٧) من م ومد، وفى الأصل وظ : الجزاء (٨) زيد من م ومد (٩ - ٩) من م ومد، وفى الأصل وظ : عنده (١٠) زيد فى الأصل : أى، ولم تكن الزيادة فى ظ وم ومد فحذفناها (١١) من م ومد، وفى الأصل وظ : اعرض .

مرتبا للظرف على الجار ليفيد أن أم الكتاب من أغرب الغريب الذي عنده ﴿ لدينا ﴾ على ما هو عليه هناك ﴿ لعلی ﴾ .

ولما كان العلى قد يتفق علوه ولا تصحبه في علوه حكمة ، فلا يثبت

له علوه ، فيتهور بنيانه و ينقص سقوله ودنوه ، قال : ﴿ حكيم ﴾ أى

بليغ في كل من هاتين الصفتين راسخ فيهما رسوخا لا يدانيه [فيه - ١] ٥

كتاب فلا يعارض في على لفظه ، ولا يبارى في حكيم معناه ، ويعلو

ولا يعلى عليه بنسخ ولا غيره ، بل هناك مكتوب بأحرف و عبارات

فائقة راتقة تعلو عن فهم أعقل العقلاء ، ولا يمكن بوجه أن يلفها أنبل

البلاء ، إلا بتفهم العلى الكبير ، الذى هو على كل شئ قدير .

وقال الإمام أبو جعفر ابن الزبير : لما أخبر سبحانه بامتحان خلفه ١٠

بنى إسرائيل في شكهم في كتابهم بقوله : " وإن الذين أورثوا الكتاب

من بعدهم لنى شك منه مريب " ووصى نبيه صلى الله عليه وسلم بالتبرئ

من سئى حالهم و التنزه عن سوء محالهم فقال " ولا تتبع أهواءهم و قل

'أمت بما أنزل الله من كتب' الآية ، و تكرر الثناء على الكتاب العربى

كقوله " وكذلك أوحينا إليك قرآنا عربيا " و قوله " الله الذى أنزل ١٥

الكتاب بالحق و الميزان " [و قوله - ٢] " وكذلك أوحينا إليك روحا

(١) من م و مد ، وفى الأصل و ظ : هنا (٢) زيد من م و مد (٣) من

م و مد ، وفى الأصل و ظ : ولا (٤ - ٤) فى الأصل و ظ بياض ملائنه من

م و مد (٥) فى م : أو (٦) من ظ و م و مد ، وفى الأصل : حلوه (٧) من

م و مد ، وفى الأصل و ظ : سوء .

من أمرنا ما كنت تدري ما الكُتِبَ ولا الإيمان و لكن جعلته نوراً
 نهدي به من نشاء من عبادنا - إلى آخر السورة، أعقب ذلك بالقسم به
 وعضه الثناء عليه فقال "لحمّ والكُتِبَ المبين انا جعلته قوفاً عربياً
 لعلمكم تعقلون وانه في ام الكُتِبَ لدينا اعلى حكيم" و لما أوضح عظيم
 ٥ حال الكتاب و جليل نعمته به، أردف ذلك يذكر سعة عفوه و جليل
 إحسانه إلى عباده و رحمتهم بكتابه مع إسرافهم و قبيح مرتكبهم فقال :
 "افضرب عنكم الذكر صفحا ان كنتم قوما مسرفين" و لما قدم في
 الشورى قوله "لله ملك السموات و الارض يخلق ما يشاء يهب لمن
 يشاء اناثا و يهب لمن يشاء الذكور او يزوجهم ذكرانا و اناثا و يجعل
 ١٠ من يشاء عقيماً" فأعلم أن ذلك إنما يكون بقدرته و إرادته، و الجارى
 على هذا أن يسلم الواقع من ذلك و يرضى بما قسم و اختار، عنف تعالى
 في هذه السورة من اعتدى و زاغ فقال / "و اذا بشر احدكم بما ضرب
 للرحمن مثلاً ظل وجهه مسوداً و هو كظيم" فكمل الواقع هنا بما تعلق
 به، وكذلك قوله تعالى "ولو بسط الله الرزق لعباده لبغوا في الارض"
 ١٥ و قوله في الزخرف "[و -]" لولا أن يكون الناس أمة واحدة لجعلنا
 لمن يكفر بالرحمن ليوثهم سفقا من فضة " إلى آخره - انتهى.

/ ٦٧٥

(١) من م و مد ، و في الأصل و ظ : رحمهم (٢) زيد في الأصل : الى آخره ،
 و لم تكن الزيادة في ظ و م و مد فخذناها (٣) من م و مد ، و في الأصل :
 و ظ : زاعج (٤) زيد من م و مد (٥-٥) سقط ما بين الرقيين من ظ و م و مد .

و لما

ولما أفهم تكبير هذا التأكيد أنهم يطعنون في علاه، و يقدهون
 في يدع علاه، فعل من يكرمه و يأباه، إرادة للإقامة على ما لا يحبه الله
 و لا يرضاه، [قال - ١] منكرا عليهم: (أفضرِب) أى نهملكم فضرِب
 أى تنحى و نسير [مجاوزين - ٢] (عنكم) خاصة من بين بنى إبراهيم
 عليه الصلاة و السلام (الذكر) أى الوعظ المستلزم للشرف (صفحا) ٥
 أى بحيث يكون حالنا معكم حال المعرض المجانب بصفحة عنقه، فلا
 نرسل إليكم رسولا، و لا ننزل معه كتابا فهو مفعول له أى نضرب لأجل
 إعراضنا عنكم، أو يكون ظرفا بمعنى جانبا [أى نضربه عنكم جانبا - ٣]،
 قال الجامع بين العباب و المحكم: [أضربت - ٤] عن الشيء: كسفت
 و أعرضت، و ضرب عنه الذكر و أضرب عنه: صرفه، و قال الإمام ١٠
 عبد الحق في الواعى: ١ و الأصل ٢ فى ضرب عنه الذكر أن الراكب إذا
 ركب دابته فأراد أن يصرفه عن جهته ضربه بعصاه ليعدله عن جهته
 إلى الجهة التى يريد، فوضع الضرب فى موضع الصرف و العدل، قال
 الهروى: قال الأزهرى: يقال: ضربت عنه و أضربت بمعنى واحد، و نقل
 النواوى عنه [أنه - ٥] قال: إن المجرد قليل، فالحاصل أن الضرب ١٥

- (١) زيد من ظ و م و مد (٢) من ظ و م و مد، و فى الأصل: انتهمكم .
 (٣) من م و مد، و فى الأصل و ظ: اعراض (٤) زيد من م و مد (٥) من
 م و مد، و فى الأصل و ظ: اكسفت (٦-٧) سقط ما بين الرقيين من م .

إيقاع شيء على آخر بقوة ، [فجردة - ١] مُعَدَّ إلى واحد ، فان عدى^٢
 إلى آخر به^٣ عن ، ضمن معنى الصرف ، وإذا زيدت^٤ همزة النقل فقليل :
 أضربت عنه ، أفادت الهمزة قصر الفعل ، وأهملت إزالة الضرب ،
 فعنى الآية : أفضر صافرين عنكم الذكر صفحا ، أى معرضين إعراضا
 ٥ شديدا حتى كأننا ضربنا الذكر لينصرف عنكم معرضا كاعراض من ولى
 [إلى - ١] صفحة عنقه ، ثم علل إرادتهم هذا الإعراض بما يقتضى
 الإقبال بهذاب^٥ أو متاب^٦ فقال : (ان) أى أنفعل ذلك لأن
 (كنتم قوما مسرفين^٧) أى لأجل أن كان الإسراف جبلة لكم و خلقا
 راسخا ، وكنتم قادرين على القيام به فى تكذيب الرسول صلى الله عليه
 ١٠ وسلم و القدح فيما يأتى به و الاستهزاء بأمره بترككم خشية من شدتكم
 أو رجاء من غير تذكير لتوبتكم^٨ و قد جعل حينئذ المقتضى مانعا ، فان
 المسرف أجدر بالتذكير و أحوج إلى الوعظ ، هذا إن^٩ كان مقربا ،
 و أما البعيد فانه لا يلتفت إليه من أول الامر ، بل لو أراد القرب
 طرد ، و على قراءة نافع و حمزة و الكسائي^{١٠} بكسر^{١١} ان ، على كونها شرطية
 ١٥ يكون الكلام مسبوقا على غاية ما يكون من الإنصاف ، فيكون المعنى :

(١) زيد من م و مد (٢) من ظ و مد ، وفى الأصل و م : معتد (٣) من ظ
 و مد ، وفى الأصل و م : عدا (٤) من م و مد ، وفى الأصل و ظ : أريد .
 (٥ - ٥) من م و مد ، وفى الأصل و ظ : ام تاب (٦) من م و مد ، وفى
 الأصل و ظ : اى (٧) من م و مد ، وفى الأصل و ظ : لسوكم (٨) فـ
 م : إذا (٩) راجع نثر المرجان ٦ / ٣٩٤ .

٦٧٦ /

أترككم مهملين فتحنى عنكم الذكر و الحال أنكم قوم يمكن أن تكونوا متصفين بالإسراف، يعنى أن المسرف أهل لأن يوعظ و يكلم بما يريده عن الإسراف^١، و أتم و إن ادعيت أنكم مصلحون / لا تقدررون أن تدفعوا عنكم إمكان الإسراف فكيف يدفع عنكم إزال الذكر الواعظ و أتم بحيث يمكن أن تكونوا مسرفين [فحتاجوا إليه^٢] - هذا ما لا يفعله ه حكيم فى عباده، بل هو سبحانه للطفه و زيادة به لا يترك دعاء عباده إلى رحمة^٣ و إن كانوا مسرفين قد^٤ أمعنوا فى الشراء^٥، و الجحد و العناد، فيدعوم بأبلغ الحجة، و هو هذا القرآن الذى هو أشرف الكتاب على لسان هذا النبى الذى هو أعظم^٦ الرسل ليهتدى من قدرت هدايته و تقوم^٧ الحجة على غيره .

١٠

و لما كان المعنى أن لا تترككم هملا، كان كأنه قيل : هيهات منكم فلنرفعنكم^٨ كما رفعنا بنى إسحاق من^٩ إسرائيل و عيسو عليهم الصلاة و السلام، فلقد^{١٠} أرسلنا إليكم^{١١} مع أنكم أعلى الناس رسولا هو أشرفكم نسبا و أذكاكم

(١) زيد فى الأصل : فكيف يدفع عنكم، و لم تكن الزيادة فى ظ و م و مد فحذفناها (٢) زيد من ظ و م و مد، و زيدت الواو بعده فى الأصل، و لم تكن فى ظ و م و مد فحذفناها (٣) من م و مد، و فى الأصل و ظ : رحمة (٤ - ٥) من م و مد، و فى الأصل : أسنوا فى الإسراف، و فى ظ : أسنوا فى الشراء (٥) زيد فى الأصل و ظ : الأنبياء، و لم تكن الزيادة فى م و مد فحذفناها (٦) من م و مد، و فى الأصل و ظ : يترك (٧) من م و مد، و فى الأصل و ظ : فلنرفعكم (٨) من م و مد، و فى الأصل و ظ : عن نبى . (٩ - ١٠) من ظ و م و مد، و فى الأصل : أرسلناك إليهم .

نفسا و أعلامكم همة و أرجحكم عقلا و أوفاكم أمانة و أكرمكم خلقا
و أوجهكم عشيرة، فعطف قوله تأييدا للنبي صلى الله عليه و سلم و تأسية
و تعزية و تسلية: ﴿و كم أرسلنا﴾ [أى - ١] على ما لنا من القدر على ذلك
و العظمة الباهرة المقتضية لذلك^٢.

٥ و لما كان الإرسال يقع على أنحاء من الأشكال، ميزه بأن قال:
﴿من نبي في الأولين﴾ ثم حكى حالهم الماضية إشارة إلى استمرار^٣
حال الخلق على هذا فقال: ﴿و ما﴾ أى و الحال أنه ما ﴿ياتيهم﴾
و أعرق في النبي بقوله: ﴿من نبي﴾ أى في أمة بعد أمة و زمان بعد
زمان ﴿الا كانوا﴾ أى خلقا و طبعا ' و جملة' ﴿به يستهزون﴾ كما
١٠ استهزئ قومك، و تقديم الظرف للإشارة إلى [أن - ١] استهزاءهم به
لشدة مبالغتهم فيه كأنه مقصور عليه.

و لما كان الاستهزاء برسول الملك استهزاء به، وكانت الممالك إنما
تقام بالسياسة بالرغبة و الرهبة و إيقاع الهيبة حتى يتم الجلال و تثبت^٤
العظمة، فكان لذلك لا يجوز في عقل عاقل أن يقر ملك على الاستهزاء
١٥ به، سبب عن الاستهزاء بالرسول الهلاك فقال: ﴿فاهلكنا﴾ و كان
الأصل الإضممار، ولكنه أظهر الضمير بيانا لما كان في الأولين^٥ من

(١) زيد من م و مد (٢-٢) في ظ و م و مد: العظمة (٣) من ظ و م
و مد، و في الأصل: استمراد (٤-٤) سقط ما بين الرقمين من ظ و م و مد
(٥) من م و مد، و في الأصل و ظ: تبعث (٦) من م و مد، و في الأصل
و ظ: كذلك (٧) من ظ و م و مد، و في الأصل: يفي (٨) من م و مد،
و في الأصل و ظ: كانوا (٩) زيد في الأصل: عليه، و لم تكن الزيادة في ظ
و م و مد لحذفناها.

الضخامة صاروا أسلوب الخطاب إلى الغيبة إقبالا على نبيه صلى الله عليه وسلم تسلية له وإبلاغا في وعيدهم فقال: ﴿أشد منهم﴾ أي من قريش الذين يستهزئون بك ﴿بطشا﴾ من جهة العد والعدد والقوة والجلد فما ظنهم بأنفسهم وهم أضعف منهم إن تبادوا في الاستهزاء برسول الملك الأعلى .

٥

ولما ذكر إهلاك أولئك ذكر أن حالهم عند الإهلاك كان أضعف حال ليحبر هؤلاء فقال: ﴿ومضى مثل الأولين﴾ [أي - ١] وقع إهلاكهم الذي كان مثلا يتمثل به من بعدهم، وذكر أيضا [في - ١] القرآن الخبر عنه بما حقه أن يشير مشير المثل بل ذكر أن من عبده الأولون واعتمدوا عليه مثل بيت العنكبوت فكيف بالآولين أنفسهم ١٠ فكيف هؤلاء، فإن الحال أدى إلى أنهم أضعف / من الأضعف من بيت العنكبوت فليستظروا أن يحل بهم مثل ما حل بأولئك، بأيدي جند الله [من - ٣] البشر أو الملائكة .

٦٧٧ /

و [لما - ١] كان التقدير: فأن سألهم عن سمعوا بخبره من ذكرناهم من الأولين ليعترفوا بما سمعوا من خبرهم لأننا لم نجعل لهم على المباشرة ١٥ فيه جراءة لما طبعناهم عليه في أغلب أحوالهم من الصدق، عطف

(١) زيد من ظ و م و مد (٢-٢) من م و مد، وفي الأصل و ظ : انقسم.

(٣) زيد من م و مد (٤) من م و مد، وفي الأصل و ظ : الملائكة (٥) من

م و مد، وفي الأصل و ظ : فليس (٦) من ظ و م و مد، وفي الأصل :

ليعرفوا (٧) من م و مد، وفي الأصل و ظ : الماهية (٨) زيد في م : معظم .

عليه قولهم مينا لجهلهم بوقوعهم في التناقض مؤكدا له^١ لما في اعترافهم به من العجب المنافي لحالهم : ﴿ ولئن سألتهم ﴾ أيضا عما هو أكبر من ذلك و أدل على القدرة ، و جميع صفات الكمال فقلت لهم : ﴿ من خلق السموات ﴾ على علوها و سعتها ﴿ و الارض ﴾ على كثرة عجائبها و عظمتها ﴿ ليقولن ﴾ أى من غير توقف .

ولما كان السؤال عن^٢ المبتدأ ، كان الجواب المطابق ذكر الخبر ، فكان الجواب هنا : الله - كما في غيره من الآيات ، لكنه عدل عنه إلى المطابقة المعنوية لافنا القول عن مظهر العظمة إلى ما يفيد من الأوصاف^٣ القدرة على كل شيء ، و أنه تعالى يغلب كل شيء ، و لا يغلبه شيء .
١ . 'مكررا للفعل تأكيذا' لاعترافهم 'زيادة في توبيخهم و تنبيهها على عظيم غلطهم ، فقال معبرا بما هو لازم لاعترافهم^٤ له سبحانه بالتفرد بالإيجاد^٥ لأنه أنسب الأشياء لمقصود السورة و اللاباة^٦ التي هي مطلعها . ﴿ خلقهن ﴾ الذى هو موصوف بأنه ﴿ العزيز العليم ﴾ أى الذى يلزم [المعترف -^٧]
باسناد هذا الخلق إليه أن يعترف بأنه يغلب^٨ كل شيء و لا يغلبه شيء

(١) من م و مد ، و فى الأصل و ظ و لم (٢) من م و مد ، و فى الأصل و ظ و على (٣) من م و مد ، و فى الأصل و ظ : أوصاف (٤) زيد فى الأصل و ظ : على ، و لم تكن الزيادة فى م و مد لحذفناها (٥-هـ) من ظ و م و مد ، و فى الأصل : مكر العفل بالا (٦-٩) سقط ما بين الرقين من م (٧) زيدت الواو فى الأصل و لم تكن الزيادة فى ظ و م و مد لحذفناها (٨) من م و مد ، و فى الأصل و ظ : الإبانة (٩) زيد من م و مد (١٠) زيد فى الأصل : على ، و لم تكن الزيادة فى ظ و م و مد لحذفناها .

و أن علمه محيط بكل شيء، فيقدر على [إيجاداه على - '] وجه من
البداعة [ثم - '] على أكمل منه ثم أبهج منه و هلم جرا إلى ما لا نهاية
له^٢ - هذا هو الالقي بكمال ذاته و جليل صفاته، و نعوذ بالله من عبي
المعزلة و الفلاسفة أصحاب الأذهان الجامدة و العقول الكاسدة و العرب
الجهلهم يعبدون مع اعترافهم بهذا غيره، و ذلك الغير لا قدرة له على شيء ٥
أصلا، و لا علم له بشيء أصلا، فقد كسر^٢ هذا السؤال بجوابه حجتهم،
و بان به غلطهم و فضيحتهم، حتى بان لأولى الالباب أنهم معاندون .
و لما كان جوابهم بغير هاتين الصفتين و دل بذكرهما على أنها
لازمان [لاعترافهم - '] تنبها لهم على موضع الحجة، أتبعهما^٣ من
كلامه دلالة على ذلك قوله التفاتا إلى الخطاب لأنه أمكن في التقرير ١٠
و التوبيخ و التشنيع و تذكيرا لهم بالإحسان الموجب للاذعان و تفصيلا
للقدره : (الذي جعل لكم) فإنه لو كان ذلك قولهم لقالوا لنا
(الارض مهدا) أى فراشا، قارة ثابتة و طية^٤، و لو شاء لجعلها منزلزة
لاثبت فيها شيء^٥ كما ترون من بعض الجبال، أو جعلها مائدة لا تثبت
لكونها على تيار الماء، و لما جعل الأرض قرارا لأشباحكم جعل الأشباح ١٥
قرارا لأرواحكم و طوقها حمل قرارها و قوة التصرف به في حضورها

(١) زيد من م و مد (٢) زيدت الواو في الأصل و لم تكن في ظ
و م و مد فحذفناها (٣) من ظ و م و مد، و في الأصل : كبر (٤) من م
و مد، و في الأصل وظ : أتبعها (٥) من ظ و م و مد، و في الأصل : والمية .
(٦) من م و مد، و في الأصل وظ : شيئا .

وأسفارها ليدلکم [ذلك - ١] على تصرفه سبحانه في الـكون و تصرفه له حيث أراد، و أنه الظاهر الذي لا أظهر منه و الباطن الذي لا أبطن منه^١، قال القشيري: فإذا انتهى مدّة كون النفوس على الأرض حکم الله بخرابها، كذلك^٢ / إذا فارقت الأرواح الأشباح بالکلیة قضی الله بخرابها^٣،
 ٥ و أعاد الفعل تنديها على تمکنه تعالى من إقامة الأسباب لتيسير الأمور الصـباب إعلاما بأنه لا يعجزه شيء^٤: ﴿ وجعل لكم فيها سبلا ﴾ أى طرقا تسلكونها^٥ بين الجبال و الأودية^٦، و لو شاء لجعلها بحيث لا يسلك في مكان منها [كما - ١] جعل بعض الجبال كذلك^٧، ثم ذكر العلة الغائية في ذلك فقال: ﴿ لعلمکم تهتدون ﴾^٨ أى ليكون خلقنا لها كذلك^٩
 ١٠ جاعلا حالکم حال من يرجى له الهداية إلى مقاصد الدنيا في الأسفار و غيرها ظاهرا^{١٠} فتوصلون بها إلى الأفطار الشاسعة و الأقاليم الواسعة للامور الرافقة النافعة^{١١}، فإنها إذا تكرّر سلوكها صار لها من الآثار الناشئة من كثرة التكرار ما يهدى كل مار - ١٢] و إلى المقاصد الأخرى و حکمتها^{١٢}

(١) زيد من م و مد (٢) زيد في الأصل : انتهى ، و لم تكن الزيادة في ظ و م و مد فخذناها (٣) في م : ذلك (٤) من م و مد ، و في الأصل و ظ : بخربائها (٥-٥) وقع ما بين الرقين في الأصل و ظ قبل « و اوشاء لجعلها » و الترتيب من م و مد (٦) من م و مد ، و في الأصل و ظ : لتسلكونها . (٧-٧) وقع ما بين الرقين في الأصل و ظ بعد « قضى الله بخرابها » و الترتيب من م و مد (٨) في م : لذلك (٩) سقط من م (١٠-١٠) سقط ما بين الرقين من م (١١) زيد من م (١٢) من ظ و مد ، و في الأصل و م : حکما .

باطنا إذا تأمل الفطن حكمة مستخرها و واضعها^١ و ميسرها^٢ .

و لما كان إزال الماء من العلو في غاية العجب لاسيما إذا^٣ كان
في وقت دون وقت، و كان إنبات النبات به أعجب، و كان دالا على
البعث و لا بد، و كان مقصود السورة أنه لا بد من ردهم^٤ عن عنادهم بأعظم
الكفران إلى الإيمان، و الخضوع له بغاية الإذعان، قال دالا على كمال
القدرة على ذلك و غيره بالتنبيه^٥ على كمال الوصف بالعطف و بإعادة الموصول
الدال على الفاعل المذكور بعظمته للتنبيه على أن الإعادة التي هذا دليلها
هي سر الوجود، فهي أشرف مما أريد من الآية الماضية بمهد الأرض
وسلك السبل : ﴿ والذي نزل ﴾ أى بحسب التدرج، و لو لا قدرته
الباهرة لكان دفعة واحدة أو قريبا منها ﴿ من السماء ﴾ أى المحل العالى ١٠
﴿ ماء ﴾ أعذبا لزروعكم^٦ و ثماركم و شربكم بأنفسكم و أنعامكم ﴿ بقدره ﴾
و هو بحيث ينفع الناس و لا يضر بأن يكون^٧ على مقدار حاجاتهم،
و دل على عظمة الإنبات بلفت القول إلى مظهر العظمة تنبيها على أنه
الدليل الظاهر على ما وصل [به - ^٨] من نشر الأموات فقال مسييا
عن ذلك : ﴿ فأنشرنا ﴾ أى أحيينا، و المادة تدور على الحركة و الامتداد ١٥

(١) من م و مد، و في الأصل و ظ : وضعها (٢) من ظ و مد، و في
الأصل و م : مسيرها (٣) من م و مد، و في الأصل و ظ : ان (٤) من ظ
و م و مد، و في الأصل : و ردهم (٥) من م و مد، و في الأصل و ظ : من
التنبيه (٦-٦) من م و مد، و في الأصل و ظ : عنه لزروعكم (٧) من م
و مد، و في الأصل و ظ : كان (٨) زيد من م و مد .

و الانبساط (به) أى الماء (بلدة) أى مكما^١ يجتمع الناس فيه
للاقامة معتنون باحيائه متعاونون على دوام إبقائه^٢ (مينا ج) أى كان قد
يس نباته و عجز أهله عن إيصال الماء إليه ليحيى به ، و اعله أنث البلد
و ذكر الميت إشارة إلى أن بلوغها فى الضعف و الموت بلغ الغاية بضعف
ه أرضه فى نفسها و ضعف أهله عن إحيائه و قحط الزمان و اضمحلال
ما كان به من النبات .

و لما كان لافرق بين جمع الماء للنبات من أعماق الأرض بعد
[أن -^١] كان ترابا من جملة ترابها و إخراجها كما كان رايا يهتز بالحياة على
هيئته و ألوانه و ما كان^٢ من تفاريعه أعصانه بأمر الله و بين جميع الله
١٠ تعالى لما تفتت من أحساد الآدميين و إخراجها كما كان بزوجه و جميع
جواهره و أعراضه إلا أن الله قادر بكل اعتبار و فى كل وقت بلا شرط
أصلا ، و الماء لا قدرة له إلا بتقدير الله تعالى ، كان نفرا عظيما لأن^٣
تنزه الفرصة لتقدير ما هم له منكرون و به يكفرون من أمر البعث ،
فقال تعالى إيقاظا لهم من رقدتهم بعثا^٤ من موت / سكرتهم : (كذلك)
١٥ أى مثل هذا الإخراج العظيم لما تشاهدونه من النبات (تخرجون ه)
من الموت الحسى و المعنوى بأيسر أمر من أمره تعالى و أسهل شأن

/ ٦٧٩

(١) من م و مد ، و فى الأصل و ظ : مكان (٢) من م و مد ، و فى الأصل
و ظ : بقاءه (٣) من ظ و م و مد ، و فى الأصل : جميع (٤) زيد من مد .
(٥) زيد فى الأصل : منه ، و لم تكن الزيادة فى ظ و م و مد لخلافها (٦) من
مد ، و فى الأصل و ظ و م . لا (٧) من ظ و م و مد ، و فى
الأصل : بعثناهم .

فخرجون في زمرة الأموات من الأرض ثانيا "فاذا أتم بشر تنشرون"
 وتخرجون من ظلمة الجهل إلى نور الإيمان فاذا أتم حكماء عالمون .
 ولما انتهزت هذه الفرصة ، وسوغ ذكرها ما أثره سوء اعتقادهم
 من عظيم الغصة ، شرع في إكمال ما يقتضيه الحال من الأوصاف ، فقال
 عائدا إلى أسلوب العزة والعلم اللامياء إلى الحث على تأمل الدليل على هـ
 بعث الأموات بانتشار الموات [معيدا للعاطف تنبيها - ٢] على كمال
 ذلك الوصف الموجب لتحقيق مقصود السورة من ٢ القدرة على ٢ ردهم بعد
 صدمهم : (والذي خلق الأزواج ٥) أى الأصناف المتشاكلة التي
 لا يكمل شئ منها غاية الكمال إلا بالآخر على ما دبره سبحانه في نظم هذا
 الوجود (كلها) من النبات والحيوان ، وغير ذلك من سائر الأكوان ، ١٠
 لم يشاركه في شئ منها أحد .

ولما ذكر الأزواج ، وكان المتبادر إلى الذهن إطلاقها على ما هو
 من نوع واحد ، دل على أن المراد ما هو أعم ، فقال ذاكر ما تشاكل
 في الحمل وتباين في الجسم : (وجعل لكم) لا تغيركم فاشكروه
 (من الفلك) أى السفن العظام في البحر (والانعام) في البر ١٥
 (ما تكونون) وحذف العائد لفهم المعنى تغليا للمتعدى بنفسه في
 الانعام على المتعدى بواسطة في الفلك .

- (١) من م ومد ، وفي الأصل وظ : القصة (٢) زيد من م ومد .
 (٣-٢) تكرر ما بين الرقيين في الأصل وظ (٤-٤) من م ومد ، وفي
 الأصل وظ : وهم بعد ضرهم (٥) زيد في الأصل : كلها ، ولم تكن الزيادة
 في ظ وم ومد فحذفنا (٦) من م ومد ، وفي الأصل وظ : يشاء .

ولما ذكر النعمة الناشئة عن مطلق الإيجاد، ذكر بنعمة الراحة فيه^١ فقال معللا : ﴿ لتستوا ﴾ أى تكونوا مع الاعتدال والاستقرار والتمكن والراحة ﴿ على ظهوره ﴾ أى ظهور كل من ذلك المجمعول، فالضمير عائد على ما جمع الظهر نظرا للغنى تكثيرا للنعمة، وأفرد الضمير ردا على اللفظ دلالة على كمال القدرة بعظيم^٢ التصريف برا وبحرا .
أو تنبيهها بالتذكير على قوة المركوب لأن الذكر أقوى من الأنثى .

ولما أتم النعمة بخلق كل ما تدعو إليه الحاجة^٣، وجعله على وجه دال على ما له من الصفات، ذكر ما ينبغى أن يكون من غايتها على ما هو المتعارف بينهم من شكر المنعم، فقال [دالا على عظيم ١٠ قدر النعمة وعلو غايتها وعلو أمر الذكر بحرف التراخي - ^٤] :
﴿ ثم تذكروا ﴾ أى بقلوبكم، وصرف القول إلى وصف الترية حثا على تذكر إحسانه للانتهاء عن كفرانه والإقبال على شكرانه فقال :
﴿ نعمة ربكم ﴾ الذى أحسن إليكم بنعمة تسخيرها لكم وما تعرفونه من غيرها .

١٥ ولما كان الاعتدال عليه أمرا خارقا للعادة بدليل ما لا يركب من الحيوانات فى البر والجوامد فى البحر وإن كان قد أسقط العجب [فيه-^٤] كثرة إلفه، ذكر به فقال : ﴿ إذا استويتم عليه ﴾ ولما كان تذكر النعمة
(١) سقط من م (٢) من ظ و م و مد ، وفى الأصل : و تعظيم (٣-٢) من م و مد ، وفى الأصل و ظ : الحاجة إليه (٤) زيد من م و مد .

يبعث الجنان واللسان [والآركان - ١] على الشكر لمن أسداها^١ قال :
﴿ وتقولوا ﴾ [أى - ١] بألستكم جمعا بين القلب واللسان . ولما
كان الاستواء على ذلك مقتضيا لتذكر النقص بالاحتياج إليها في بلوغ
ما ركبت لأجله وفي الثبات عليها وخوف العطب منها وتذكر أن من

لا يزال يحسن / إلى أهل المعجز الذين هم [فى - ٢] قبضته ابتداء وانتهاء ه / ٦٨٠

من غير شئ يرجوه منهم لا^١ يكون إلا بعيدا من صفات الدناءة وأن
استواءه على عرشه ليس كهذا^٢ الاستواء المقارن^٣ لهذه النقائص^٤ وأنه

ليس كمثل شئ^٥، كان المقام للتنزيه [فقال - ٢] : ﴿ سبجن الذى سخر ﴾

أى بعله الكامل وقدرته التامة ﴿ لنا هذا ﴾ أى الذى ركبناه سفينة

كان^٦ أودابة ﴿ وما ﴾ أى والحال أنا ما ﴿ كنا ﴾ ولما كان ا. /

[كل - ٩] من الركوبين فى الواقع أقوى من الركاب، جعل عدم

إطاعتهم له [و - ١] قدرتهم عليه كأنه خاص به، فقال مقدما للجار

دلالة على ذلك : ﴿ له مقرنين لا ﴾ أى ما كان^٧ فى جبلتنا إطاعة أن

يكون قرنا له وحده لخروج قوته من بين ما نعالجه ونعانيه عن طاعتنا

(١) زيد من ظ و م و مد (٢) من ظ و م و مد، وفى الأصل : اهداهما .

(٣) زيد من م و مد (٤) من م و مد، وفى الأصل و ظ : لان (ه) من

مد، وفى الأصل و ظ و م : هكذا (٦) من م و مد، وفى الأصل و ظ :

الموازن (٧) من م و مد، وفى الأصل و ظ : التعارض (٨) من م و مد،

وفى الأصل و ظ : كاتت (٩) زيد من مد (١٠) من م و مد، وفى الأصل

و ظ : كنا .

بكل اعتبار ولا مكافئين في القوة غالبين ضابطين، مطبقين من أقرن^١
الامر: أطاقه^٢ وقوى عليه فصار^٣ بحيث يقرنه بما شاء.

ولما كان كل راكب شيئا من 'هذين الصنفين' مستحضرا كل
حين أنه ينقلب بطن شقة أسفاره إلى محل قراره^٤، ذكرهم سبحانه
بذلك أن ظهر هذه الأرض لهم مثل ظهور السفن والدواب يسبحون
بها في لجج^٥ أمواج الزمان وتصاريف الحداث، هم على ظهرها مسافرون،
والكنهم لطول الإلف عنه غافلون، وقليل ما يذكرون، وأنهم على
خطر فيما صاروا إليه من ظهور هذه الأشياء يوشك أن يكون سبب
موتهم ومثير^٦ هلكهم وقوتهم، فقال عاطفا على ما تقديره: فن ربنا
١٠ كان ابتداءنا لا نعلم شيئا ولا نقدر على شيء، والآن نحن متى شئنا ساكنون،
ومهما أردنا منتشرون ﴿وانآ الى ربنا﴾ المحسن إلينا بالبداة والإقرار
على هذه التقلبات على هذه المراكيب لا إلى غيره ﴿لمنقلبون﴾ أي
اصارون^٧ ومتوجهون وسائرون بالموت وما بعده إلى الدار الآخرة
انقلابا لا أبواب معه إلى هذه الدار، فالآية منبهة بالسير الدنيوى على
١٥ السير الآخروى، وأكد لأجل إنكارهم للبعث حتى لا يزالوا مراقبين

(١) من م ومد، وفي الأصل و ظ : اقرا (٢) من م ومد، وفي
الأصل و ظ : الحاقه (٣) من ظ وم وميد، وفي الأصل : صار (٤-٥) من
ظ وم ومد، وفي الأصل هذه الأصناف (٥) من م ومد، وفي الأصل
و ظ : قرا (٦) من م ومد، وفي الأصل و ظ : الحجج (٧) من م ومد،
وفي الأصل و ظ : مشير (٨) من م ومد، وفي الأصل و ظ : صائرون.

للنعم عليهم، ويجوز أن يكون المعنى أنه لما أمرهم بالمراقبة على نعمة الركوب، عبر بالانقلاب تذكيراً بنعمته عليهم في حال الدعة والسكون قبل الانقلاب وبعده، أى وإنا^١ بعد رجوعنا إلى نعمة ربنا لمثقلون أى إنا فى نعمة فى كل حال، روى أحمد وأبو داود والترمذى^٢ - وقال: حسن صحيح - والنسائي عن علي رضي الله عنه أنه وضع رجله في هـ الركاب وقال: بسم الله، فلما استوى على الدابة قال: الحمد لله الذي سخر لنا هذا - الآية، ثم حمد الله ثلاثاً وكبر ثلاثاً ثم [قال -^٣]: سبحانك لا إله إلا أنت ظلمت نفسي فاغفر لي، ثم ضحك، وأخبر أن النبي صلى الله عليه وسلم فعل مثله، وقال: يعجب الرب من عبده إذا قال: رب اغفر لي ويقول: علم عبدى أنه لا يغفر الذنوب غيرى. روى أحمد^٤ ١٠ عن ابن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أرفده على دابة، فلما استوى عليها كبر / ثلاثاً وحمد الله ثلاثاً وسبح ثلاثاً / ٦٨١ وهلل الله واحدة^٥ ثم استلقى عليه فضحك ثم أقبل [على -^٦] فقال: ما من امرئ مسلم^٧ ركب دابته فيصنع كما صنعت إلا أقبل الله عليه يضحك [إليه -^٨] كما ضحكت إليك: وروى أحمد^٩ ومسلم وأبو داود ١٥

(١) ومن هنا انقطعت نسخة م انقطاعاً طويلاً سقته على استثنائها (٢) راجع ١٨٢/٢ باب ما جاء ما يقول إذا ركب دابة (٣) زيد من مد (٤) من مد والترمذى، وفي الأصل و ظ: سبحان الله (٥) راجع ١ / ٣٣٠ (٦) من مد والسند، وفي الأصل و ظ: وحده (٧) زيد من مد والسند (٨) ليس في السند (٩) في مسنده ١٤٤/٢ .

والنسائي و الترمذى عن ابن عمر رضى الله عنهما أن النبي صلى الله عليه
و سلم كان إذا ركب راحلته كبر ثلاثا ثم قال : سبحن الذى سخر لنا هذا
- الآية ، ثم يقول : اللهم إني أسألك فى سفرى هذا البر و التقوى و من
العمل ما ترضى اللهم هون علينا السفر و اطو لنا البعيد ، اللهم أيت صاحب
د فى السفر و الخليفة فى الأهل ، اللهم اصحبنا فى سفرنا و اخلفنا فى أهلنا ،
و كان إذا رجع إلى أهله قال : آتبون تائبون إن شاء الله عابدون لربنا
حامدون . و روى أحمد^٢ عن أبي لاس^٢ الخزاعى رضى الله عنه قال :
حملنا رسول الله صلى الله عليه و سلم على إبل من إبل الصدقة إلى الحج ،
فقلنا : يا رسول الله ! ما نرى أن تحملنا هذه ، فقال : ما من بعير إلا فى
١٠ ذروته شيطان فاذكروا اسم الله عليها إذا ركبتموها كما أمركم ثم افتهنوها
لأنفسكم فانما يحمل الله عز و جل -

و لما علم بهذا الاعتراف منه و ما تبعه من التقريب أن العالم كله
متزاج بتسخير بعضه لبعض ، فثبت أن خالقه مبين له لا يصح أصلا
أن يكون محتاجا بوجه لأنه لا مثل له أصلا ، كان موضع التعجب من
١٥ نسبتهم الولد إليه سبحانه : فقال لافتا القول عن خطابهم للاعراض المؤذن
بالغضب : ﴿ وجعلوا ﴾ أى و لئن سألتهم ليقولن [كذا - ^١] اللازم
منه قطعا لأنه لا مثل ﴿ له ﴾ و الحال أنهم نسبوا له و صيروا^٢ بقولهم قبل

(١) من ظ و مد و المسند ، و فى الإصل : اختلطنا (٢) راجع مسنده ٤ / ٢٢١ .

(٣) من ظ و مد و المسند ، و فى الأصل : ان لأنه (٤) فى المسند : امرتكم .

(٥) من مد و المسند ، و فى الأصل و ظ : أشتهوها (٦) زيد من ظ و مد .

(٧) من مد ، و فى الأصل و ظ : صبوا .

سؤالك إياهم نسبة هم حاكون بها حكما لا يتمارون فيه كأنهم متمكنون من ذلك تمكن الجاعل فيما يجعله (من عبادة) الذين أبدعهم كما أبدع غيرهم (جزءه) أى ولده هو لخصرهم إياه فى الأنثى أحد قسمى الأولاد، وكل ولد فهو جزؤ من والده، ومن كان له جزؤ كان محتاجا فلم يكن لإلهاء وذلك لقولهم: الملائكة بنات الله، ثبت بذلك ه طيش عقولهم و سخافة آرائهم .

ولما كان هذا فى غاية الغلظة من الكفر، قال مؤكدا لإنكارهم أن يكون عندهم كفر: (ان الانسان) أى هذا النوع الذى هم بعضه (لكفور مبين^١ ع) أى مبين الكفر فى نفسه مناد عليها بالكفر يانا لذلك لكل أحد هذا^٢ ما تقتضيه طبعه بما هو عليه من النقص ١٠ بالشهوات والخطوظ ليين^٣ فضل من حفظه الله بالعقل على من سواه من جميع المخلوقات بمجاهدته لعدو [و-] هو بين جنیه^٤ مع ظهور قدرة الله الباهرة بذلك .

ولما كان كأنه قيل إنكارا عليهم وتهكما بهم حيث لم يرضوا بأن جعلوا لمخ إلى جعل من عباده جزءا حتى جعلوه شر الجزئين الإناث، ١٥ وهم^٥ أشد الناس نفرة منهم: أوجب له ذلك الجزء الذى جعلتموه إناثا غيره قسرا بحيث لم يقدر/ أن يتفك عنه كما قدم فى السورة التى

٦٨٢ /

(١) من ظ و مد، وفى الأصل: الذى (٢) من ظ و مد، وفى الأصل: ها.
(٣) من مذ، وفى الأصل و ظ: ليين (٤) زيد من مذ (ه) من ظ و مد،
وفى الأصل: جلس (٦) من ظ و مد، وفى الأصل: بمن (٧) فى مذ: هو .

قبلها عن نفسه المقدس أنه يهب لمن يشاء إناثا ولا يقدر على التفسير
 عنهن بوجه ، عادله بقوله عائدا إلى الخطاب لأنه أقعد في التبكيت
 على اختيار الغنى عن الصواب : ﴿ ام اتخذ ﴾ [أى عاجل هو نفسه فأخذ
 بعد المعالجة وهو خالق الخلق كلهم - ١] ﴿ بما يخلق ٢ ﴾ أى يحدد
 ٥ إبداعه فى كل وقت كما اعترقم ٣ ﴿ بنت ٤ ﴾ فلم يقدر بعد التكليف
 والتعب على غير البنات التى هى أبغض الجزئين إليكم ، ونكر لتخصيصهم
 اتخذه ببعض هذا الصنف الذى شاركه فيه غيره ، وعطف على قوله
 ” اتخذ “ ليكون منفيا على أبلغ وجه لكونه فى حيز الإنكار : ﴿ واصفكم ﴾
 وهو السيد وأنتم عبيده ﴿ بالبين ٥ ﴾ أى الجزء الاكمل لديكم المستحق
 ١٠ لأن يكون دائما مستحضرا فى الخاطر فلذلك عرفه ولأنهم ادعوا أن
 هذا النوع كله خاص بهم لم يشاركهم فى شئ منه ، فكان هذا الكفر
 الثانى أعرق ٦ فى المحال من الاول للزيادة على مطلق الحاجة بالسفه فى
 أنه رضى بالدون ٧ الخسيس فلم يشاركهم فى شئ من الاعلى ، بل جعل
 لهم ذلك خالصا صافيا عن أدنى ما يشوبه من كدر . ولما كانت ٨ نسبة
 ١٥ الولد إليه سبحانه مما لا ينبغي أن يخطر بالبال على حال من الأحوال .

(١) زيد من مد (٢ - ٢) وقع ما بين الرقين فى الأصل بعد « كما اعترقم »
 والترتيب من مد (٣) من مد ، وفى الأصل وظ : اعترقم (٤) وقع فى
 الأصل وظ : بعد « فيه غيره » والترتيب من مد (٥) من ظ ومد ، وفى
 الأصل : ولذلك (٦) من مد ، وفى الأصل وظ : اعرف (٧) زيدت الواو فى
 الأصل ولم تكن فى ظ ومد لحذفها (٨) من ظ ومد ، وفى الأصل : كان .

و كانت نسبه على سبيل الحقيقة أبعد منها^١ على طريق المثال بأن يقال :
 الملائكة^٢ عنده في العزة بمنزلة البنات عند الأب ، قال مرشدا إلى أن
 ما قالوه لو كان على قصد التمثيل في غاية القباحة فضلا عن أن يكون
 على التحقيق ، عائدا^٣ إلى الإعراض المؤذن بالملت والإبعاد : (و اذا)
 أى جعلوا ذلك و الحال أنه إذا (بشر) من أى مبشر كان (أحدم) ه
 أطلق عليه ذلك ، تنبيها على أنه مما يسر^٤ كالذكر سواء في أن كلا منهما ولد^٥
 و تارة يسر و تارة يضمر و هو نعمة من الخالق لأنه خير من العقم
 (بما ضرب) و عدل عن الوصف بالربوبية لأنه قد يدعى المشاركة
 في مطلق الترية إلى الوصف الدال على عموم الرحمة ، فتأمله بمجرد كاف
 في الزجر عن سوء قولهم فقال : (للرحمن) أى الذى لا نعمة على شئ^٦ ١٠
 من الخلق إلا وهى منه (مثلا) أى جعل له شيها و هو الأنثى ،
 و عبر به دون أن يقول : بما جعل ، موضع « بما ضرب » تعليما للأدب
 في حقه سبحانه في هذه السورة التى مقصودها العلم الموجب للأدب
 و زيادة في تقبيح كفرهم لاسيما إن أرادوا الحقيقة بالإشارة إلى أن الولد
 لا يكون [إلا -] مثل الوالد ، لا يتصور أصلا أن يكون خارجا عن ه
 شبهه في خاص أوصافه .

- (١) من مد ، وفي الأصل و ظ : منها (٢) من مد ، وفي الأصل و ظ :
 للملائكة (٣) من مد ، وفي الأصل و ظ : أبدا (٤-٤) في ظ : ذلك عليه (ه) من
 مد ، وفي الأصل و ظ : بشر (٦) من مد ، وفي الأصل و ظ : والد .
 (٧) من ظ و مد ، وفي الأصل : أحد (٨) زيد من مد .

و لما كان تغير الوجه لا سيما بالسواد لا يدرك حق الإدراك
إلا بالنهار، عبر بما هو حقيقة في الدوام نهارا وإن كان المراد هنا مطلق
الدوام: ﴿ ظل ﴾ أى دام ﴿ وجهه مسودا ﴾ أى شديد السواد لما
يجد من الكراهة الموصلة إلى الحق بهذه البشارة التى أبانت التجربة
ه عن أنها قد تكون سارة^١ ﴿ وهو كظيم ﴾ أى حابس نفسه على ما
ملئ من الكرب فكيف يأف عاقل من شئ. ويرضاه لبعده^٢ فضلا
عن مكافئه فضلا عن سيده / - هذا ما لا يرضى عاقل أن يمر بفكره
فضلا عن أن يتفوه [به -^٣] .

/ ٦٨٣

و لما كان الملك 'لا يأخذ في' جنده إلا من يصلح للجندية بالمجادة
١٠ والمجادة أو بأحدهما، نبه على إنكار آخر بأن الإناث لا يصلحن لشيء
من هذين الوصفين، فقال معبدا لإنكار الثالث تنبيهها على أنه بالغ جدا
في إثارة الغضب: ﴿ او من ﴾ أى اتخذ من لا يرضونه لأنفسهم [...
لنفسه مع أنفقتهم منه -^٣] وأخذ من ﴿ ينشؤا ﴾ أى على ما جرت به
عوائدكم [على قراءة الجماعة . و من تنشؤونه وتحلونهم بجهدكم على قراءة
١٥ ضم الباء وتشديد الشين -^٣] ﴿ في الحلية ﴾ أى في الزينة فيكون كلا
على أيه^٤ لا يصلح لحرب^٥ ولا معالجة طعن ولا ضرب^٦ ﴿ وهو ﴾

(١) من مد، وفي الأصل وظ : سادة (٢) من ظ و مد، وفي الأصل :
لبعده (٣) زيد من مد (٤ - ٤) من مد، وفي الأصل وظ : لا يا - كذا .
(٥) زيدت الواو في الأصل وظ ولم تكن في مد فخذناها (٦ - ٦) وقع ما
بين الرقيين في الأصل وظ بعد « لا يرضونه لأنفسهم » والترتيب من مد .
أى

[أى والحال أنه ، وقدم لإفادة الاهتمام قوله - ١] : ﴿ فى الخصام ﴾ إذا احتيج^٢ إليه ﴿ غير مبين ﴾ أى لا يحصل^٣ منه إبانة مطلقة كاملة لما يريده لنقصان العقل وضعف الراى بتدافع الحظوظ والشهوات وتمكن^٤ السعة ، فلا دفاع عنده بيد ولا لسان .

ولما كان ربما ظن أن المحدور إنما هو جعلهم عليهم السلام إباناً ه بقيد النسبة إليه سبحانه ، نبه على [أن - ١] ذلك قبيح فى نفسه مطلقاً لدلالته على احتقارهم وانتقاصهم فهو كفر ثالث إلى الكافرين قبله : نسبة الولد إليه سبحانه ثم جعل أخص النوعين ، فقال : ﴿ و جعلوا ﴾ أى مجترئين على ما لا ينبغي لعاقل فعله ﴿ الملكة الذين هم ﴾ متصفون بأشرف الأوصاف أنهم ﴿ عبد الرحمن ﴾ العام النعمة الذى خلقهم فهم بعض ١٠ من يتعبد له وهم عباده^٥ و حقيقة لأنهم ما عصوه طرفة عين ، فهم أهل لأن يكونوا على أكل الأحوال ، وقراءة عند^٦ بالنون شديدة المناداة عليهم بالسفه ، وذلك أن أهل حضرة الملك الذين يصرفهم فى المهمات^٧ لا يكونون إلا على أكل الأحوال وعنديته^٨ أنهم لم^٩ يعصوه قط وهم فى محل مقدس عن المعاصى مشرف بالطاعات وأهل الاصطفاء ، ١٥

(١) زيد من مد (٢) من مد ، وفى الأصل وظ : انتج (٣) من ظ ومد ، وفى الأصل : لا يصلح (٤) من مد ، وفى الأصل وظ : يمكن (٥) من مد ، وفى الأصل وظ : يقصد (٦) زيدت الواو فى الأصل وظ ولم تكن فى مد فحذفناها (٧) راجع ثمر المرجان ٦ / ٤٠٦ (٨) من ظ ومد ، وفى الأصل : المهما (٩) من ظ ومد ، وفى الأصل : عبديتهم (١٠) من ظ وم ، وفى الأصل : لا .

و ذكر المفعول الثانى للجعل الذى بمعنى التعبير الاعتقادى و القول فقال :
 ﴿ انا اناء ﴾ و ذلك أدنى الأوصاف خلقا و خلقا ذاتا و صفة ، ثم دل على
 كذبهم فى هذا المطلق ليدل على كذبهم فى المقيد من باب الأولى فقال
 تهكما بهم و توبيخا لهم و إنكارا عليهم إظهارا^١ لفساد عقولهم بأن دعاوهم^٢
 مجردة عن الأدلة : ﴿ اشهدوا ﴾ أى حضروا حضورا هم فيه على تمام الخبرة
 ظاهرا و باطنا - هذا هو معنى قراءة الجماعة ، و أدخل نافع^٣ همزة التوبيخ
 على أخرى مضمومة لبناء الفعل للمفعول تنديها على عجزهم عن شهود ذلك
 إلا بمن يشهدهم إياه ، و هو الخالق لا غيره ، و مدها فى إحدى الروايتين
 زيادة فى المادة عليهم بالفضيحة ، و سهل الثانية بينها^٤ و بين الواو إشارة
 ١٠ إلى انحطاط أمرهم و سفول آرائهم و أفعالهم ، و جميع تقلباتهم و أحوالهم
 كما سيكشف عنه الزمان و نوازل الحدثنان ﴿ خلقهم ﴾^٥ أى مطلق
 الخلق فى أصله أو^٦ عند الولادة أو بعدها على حال من الأحوال^٧ حضورا
 أوجب لهم تحقق ما قالوا بأن لم يغيروا / عن شئ من الأحوال^٨ الدالة
 على ذلك أعم من أن تكون تلك الشهادة حسية بنظر العين أو مغنوية
 ١٥ بعلم ضرورى أو استدلالى بعقل أو سمع .

/ ٦٨٤

و لما كان الجواب قطعيا : لا ، قال مهددا لهم مؤكدا تهديدهم

- (١) من ظ و مد ، وفى الأصل : اظهار (٢) من مد ، وفى الأصل و ظ : دعاهم .
 (٣) راجع نثر المرجان ٦ / ٤٠٦ (٤) من ظ و مد ، وفى الأصل : بينهما .
 (٥) من مد ، وفى الأصل و ظ : بما (٦) من مد ، وفى الأصل و ظ : و
 (٧ - ٧) سقط ما بين الرتين من مد .

بالسين لظنهم أن ' لا بعث ' ولا حساب ولا حشر ولا ' نشر فقال ^٢ :
 (ستكتب) بكتابة من وكلام ^٢ بهم ' من ' الحفظة الذين لا يعصوننا فتحن
 نقدرهم على جميع ما نأمرهم به - هذا على قراءة الجماعة بالتاء والبناء
 للفعول ^١ ، و عظم الكتابة تفخيما للوعيد و [لكبارا] ^١ [لما -] اشتمل عليه
 من التهديد في قراءة النون المفيدة للعظمة والبناء للفاعل و نصب الشهادة ^٥
 (شهادتهم) أى قولهم فيهم أنهم أناث الذى لا ينبغي أن يكون إلا
 بعد تمام المشاهدة ، فهو قول ركيك مخيف ضعيف - بما أشار إليه
 التأنيث في قراءة الجماعة (و يستلون ^٥) عنها عند الرجوع إلينا ، و يجوز
 أن يكون في السين استعطاف إلى التوبة قبل كتابة و لا علم لهم به ،
 فانه قد روى أبو أمامة رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ١٠
 كاتب الحسنات على يمين الرجل و كاتب السيئات على يسار الرجل ،
 و كاتب الحسنات أمين على كاتب السيئات ، فإذا عمل حسنة كتبها صاحب
 اليمين عشرا ، و إذا عمل سيئة قال صاحب اليمين لصاحب الشمال : دعه
 سبع ساعات ، لعله يسبح الله أو يستغفر - رواه الشعبي و البغوى من طريقه
 و الطبرانى و البيهقى من طريق جعفر عن القاسم عن أى أمامة و البيهقى ١٥
 من رواية ^١ بشه بن نمير ^١ عن القاسم نحوه و أبو نعيم في الحلية و ابن مردويه
 (١) من ظ و مد ، و في الأصل : انه (٢-٢) سقط ما بين الرقين من ظ و مد .
 (٣) من ظ و مد ، و في الأصل : وكلهم (٤) في مد : به (٥) من ظ و مد ،
 و في الأصل : وهم (٦) راجع نثر المرجان ٤٠٧/٦ (٧) زيد من مد (٨) من ظ
 و مد ، و في الأصل : رواه (٩) من ظ و مد ، و في الأصل : نهير .

من طريق إسماعيل بن عياش عن عاصم بن رجاء عن عروة بن روم عن
القاسم عن أبي أمامة رضى الله عنه ، و روى ' الحاكم ' و قال : صحيح
الإسناد عن أم عصمة العوصية^٢ رضى الله تعالى عنها قال : ما من مسلم
يعمل ذنبا إلا وقف الملك ثلاث ساعات ، فإن استغفر من ذنبه لم يوقعه
عليه و لم يعذب^٣ يوم القيامة .

و لما ذكر أنهم يستلون بطريق الأولى عن العبادة ، نبه^٤ على أنهم
عبدوهم مع ادعاء^٥ الأنوثة فيهم ، فقال معجبا منهم في ذلك و في جعل
قولهم حجة دالة على صحة مذهبهم و هو من أوهى^٦ الشبه : (وقالوا)
أى بعد عبادتهم لهم و نهيم عن عبادة غير الله : (لو شاء الرحمن)
١٠ [أى -^٧] الذى له عموم الرحمة [(ما عبدتهم^٨)] لأن عموم الرحمة -^٩
يمنع الإقرار على ما لا ينبغي و لكنه لم يشأ عدم عبادتنا لهم فعبادناهم
طوع مشيئة ، فعبادتنا لهم حق ، و لو لا أنها حق يرضاه^٩ لنا لعجل
لنا العقوبة .

و لما كان كأنه قيل : بماذا يجابون عن هذا ، قال منها على جوابهم
١٥ بقوله دالا على أن أصول الدين لا يتكلم فيها إلا بقاطع : (ما لهم بذلك)

- (١) من ظ و مد ، و فى الأصل : رواه (٢) راجع المستدرك ٤ / ٢٦٢ .
(٣) من مد و المستدرك ، و فى لأصل و ظ : العصوية (٤) من المستدرك ،
و فى الأصول : لم يعذبه (٥) من ظ و مد ، و فى الأصل : منه (٦) من ظ
و مد ، و فى الأصل : ادعائهم (٧) من مد ، و فى الأصل و ظ : واهى .
(٨) ريد من ظ و مد (٩) من ظ و مد ، و فى الأصل : يرضاها .
أى

٦٨٥ /

أى بهذا المعنى البعيد عن الصواب الذى قصدوا جعله دليلا على حقيقة^١
عبادتهم لهم وهو / أنه سبحانه لا يشاء إلا ما هو حق ويرضاه ويأمر
به، ومن أن الملائكة إناث، وأكد الاستغراق بقوله: ﴿من علم ق﴾
أى لأنه لو لزم هذا لكان وضعه بعموم الرحمة حينئذ^٢ اضطراريا لا اختياريا^٣
فيؤدى إلى نقص لا إلى كمال، ولكان أيضا ذلك يؤدى إلى إيجاب أن ه
يكون الناس كلهم مرضيا عنهم لكونهم على حق، وذلك مؤد بلا ريب
إلى كون التقيضين معا حقا، وهو بديهى الاستحالة.

ولما كان العلم قد ينتق^٤ والمعلوم ثابت فى نفسه قال نافيا لذلك:
﴿ان هم﴾ أى ما هم ﴿الا يخرصون ه﴾ أى يكذبون فى هذه النتيجة
التي^٥ زعموا أنها دلهم على رضا الله سبحانه لكفرهم فانها مبنية على أنه ١٠
سبحانه لا يشاء إلا ما هو حق، والذى جراًهم على ذلك أنهم يحددون
على الدوام القول بغير تثبيت^٦ ولا تحر، فكان أكثر قولهم كذبا، فصاروا
لذلك يجهلون^٧ على تعمد القول للظن الذى لا يأمن صاحبه من الوقوع فى
صريح، وسيأتى تمام إبطال هذه الشبهة بقوله تعالى "قل ان كان للرحمن
ولد فانا اول العبدن"، وأن ذلك هو المراد لا ما طال الخطب فيه لإهمال ١٥
فى^٨ السوايق واللواحق الموجبة لسوق المقال. مطابقا^٩ لمقتضى الحال،

(١) من مد، وفى الأصل و ظ: حقيقة (٢-٢) من ظ و مد، وفى الأصل:
اضطرار بالاختيار (٣) من مد، وفى الأصل و ظ: ينبغي (٤) من ظ و م،
وفى الأصل: الذى (٥) من مد، وفى الأصل و ظ: الدين (٦) من ظ و مد،
وفى الأصل: تثبت (٧) من ظ و مد، وفى الأصل: يجهلون (٨) من ظ
و مد، وفى الأصل: مع (٩) من ظ و مد، وفى الأصل: مطابقا.

وقد جهلوا في 'هذا الكلام' عدة جهالات : ادعاء الولدية^١ للفق المطلق ،
وكون الولد أدنى الصنفين ، وعبادتهم لهم مع أنفسهم منهم بغير دليل ،
واحتياجهم على صحة فعلهم بتقدير علم على ذلك وهو قد نهام عنه بلسان
كل رسول ، وظنهم أنه لا يشاء إلا ما هو الحق المؤدى إلى الجمع بين
ه التقيضين إذ لا ريب فيه ولا خفاء [به - ٢] .

ولما كان الإيمان بالملائكة الذين هم جند الملك من دعائم أصول
الدين ، وكان الإيمان بالشئ إن لم يكن على ما هو عليه الشئ ولو
بأدنى الوجوه كان محتلا ، وأخبر سبحانه أنهم وصفوه بغير ما هم
عليه فقرطوا بوصفهم بالبنات حتى أنزلوهم إلى الحضيض وأفرطوا بالعبادة^٢
١٠ حتى أعلمهم عن قدرهم فأنسلخوا في كلا الأمرين من صريح العقل بما
أشار إليه ما مضى ، أتبع ذلك أنهم عربثون^٣ أيضا من صحيح النقل ،
فقال معادلا لقوله " اشهدوا خلقهم " إنكارا عليهم بعد إنكار^٤ ، موحبا^٥
ذلك^٦ أعظم العار ، لافتا القول عن الوصف بالرحمة تنبيها بمظهر العظمة
على أن حكمه تعالى^٧ متى برز لم يسع سامعه إلا^٨ الوقوف عنده
١٥ والامثال على كل^٩ حال وإلا حل به أعظم النكال : (ام اتينهم) على

(١-١) من ظ و مد ، وفي الأصل : هذه الالفاظ (٢) من مد ، وفي الأصل
و ظ : الولد (٣) زيد من ظ (٤) من ظ و مد ، وفي الأصل : بالعباد
(٥) من مد ، وفي الأصل و ظ : غريقون (٦-٦) من ظ و مد ، وفي
الأصل : موحب لهم (٧-٧) من ظ و مد ، وفي الأصل : بدى لم يسع ما معه
(٨) من مد ، وفي الأصل و ظ : أكل .

بما لنا من العظمة (كتبنا) أى جامعا لما يريدون اعتقاده من أقوالهم
 هذه (من قبله) أى القرآن أخبرناهم فيه أنا جعلناهم إناثا وأنا
 لا نشاء إلا ما هو حق رضاه وأمر به (فهم) أى قسب^١ عن هذا
 الإتياء أنهم (به) أى وحده (مستسكون^٢) أى فوجدون الاستمسك^٣
 به و طالبون للثبات عليه فى عبادة غير الله، وفى [أن - ٢] ذلك حق ه
 لكونه لم يعاجلهم بالعقوبة، و [فى - ٢] وصفهم الملائكة بالأنوثة، وفى
 غير ذلك من كل ما يرتكبونه / باطلا، و الإنكار يقتضى نفى ما دخل
 عليه [من - ٢] إتياء الكتاب كما اتفق لإشهاد [لهم - ٢] خلقهم،
 وهذه المعادلة التى لا يشك فيها من له بصر بالكلام تدل على صحة كون
 الإشارة فى " ما لهم بذلك من علم " شاملة لدعواهم الأنوثة فى الملائكة : ١٠

٦٨٦ /

ولما كان الجواب قطعا عن هذين الاستفهامين : ليس لهم ذلك
 على مطلق ما قالوا ولا مقيد من صريح عقل ولا صحيح نقل إلى من
 يصح النقل عنه من أهل العلم بالأخبار الإلهية، نسق عليه قوله إرشادا
 إليه : (بل قالوا) أى فى جوابهم عن ' قول ذلك واعتقاده ' مؤكدين
 إظهارا جهلا أو نجاما لأن ذلك لم يعب عليهم إلا لظن^٤ أنه لا سلف ١٥
 لهم أصلا فيه، فإذا ثبت^٥ أنه عمن تقدمهم^٦ انفصل النزاع :

- (١) من ظ ومد، وفى الأصل : فسبب (٢) فى مد : للإمسك (٣) زيد من مد .
 (٤ - ٤) من مد، وفى الأصل و ظ : قولهم واعتقادهم (٥) من مد، وفى
 الأصل و ظ : الظن (٦ - ٦) من ظ ومد، وفى الأصل : فانه اقلت (٧) من
 مد، وفى الأصل و ظ : تعذيبهم .

(انا وجدنا آباءنا) أى و هم أرجح منا عقولا و أصبح أفهاما
 (على امة) أى طريقة عظيمة يحق لها أن تقصد و تؤم مثل رحلة
 بمعنى شئ هو أهل لأن يرحل إليه ، و كذا قدوة و نحوه ، و قراءة
 الكسر معناها حالة حسنة يحق لها أن تؤم (و انا على آثارهم) أى
 خاصة لا على غيرها و نحن فى غاية الاجتهاد و القصص والآثار و إن
 لم نجد عينا تتحققها .

ولما علم ذلك من حالهم ، و لم يكن صريحا فى الدلالة على الهداية ،
 بينوا الجار و المجرور ، و أخبروا بعد الإخبار و استنجوا منه قولهم
 استئنافا للجواب من سأل : (مهتدون) أى نحن ، فإذا ثبت بهذا
 ١٠ الكلام المؤكد أنا ما أتينا بشئ من عند أنفسنا و لا غلطنا فى الاتباع
 و اقتفاء الآثار ، فلا اعتراض علينا بوجه ، هذا قوله فى الدين بل فى
 أصوله التى من ضل فى شئ منها هلك ، و لو ظهر لأحد منهم خلل
 فى سعى [أيه - ١] الدنيوى الذى به يحصل الديتار و الدرهم ما اقتدى
 به أصلا و خالفه أى مخالفة . ما هذا^١ إلا لمحض الهوى و قصور النظر ،
 ١٥ و جعل محطه الأمر الدنيوى الحاضر ، لا نفوذ لهم فى المعانى بوجه .

ولما كان ترك المدعو للدليل و اتباعه للهوى غائظا موجعا و منكنا^٢
 مولانا ، قال يسليه صلى الله عليه و سلم عاطفا على قوله : (و كذلك)

(١) زيد من مد (٢) من مد ، و فى الأصل : لهذى ، و فى ظ : لهذى (٣) من
 مد ، و فى الأصل و ظ : ميبلىا (٤) زيد فى الأصل : مسليا ، و لم تكن الزيادة
 فى ظ و مد فحذفناها .

أى ومثل هذا الفعل المتأخر في البشاعة فعلت الأمم الماضية مع إخوانك
الأنبياء عليهم الصلاة والسلام؛ ثم فسر ذلك بقوله: ﴿ مَا أَرْسَلْنَا ﴾
مع ما لنا من العظمة .

ولما كانت مقالة قريش قد تقدمت والمراد التسلية بغيرهم، وكان
صلى الله عليه وسلم خاتم النبيين فلا أمة بعده في زمانه ولا بعده يسليه
بها، سلاه بمن مضى، وقدم ذكر القبيلة اهتماماً بالتسلية وتخليصها
من أن يتوهم أنه يكون معه في زمانه أو بعده نذير، وإفهاماً لأن المجدد
لشريعته إنما يكون مغيثاً لأئمة وبشيراً لا نذيراً لثباتهم على الدين
بتصديقهم جميع النبيين فقال تعالى: ﴿ من قبلك ﴾ أى في الأزمنة
السالفة حتى القرية منك جداً، فإن التسلية بالأقرب أعظم، وأثبت ١٠
الجار لأن الإرسال بالفعل لم يعم جميع الأزمنة، وأسقط هذه القبيلة
في سبأ لأن المراد فيها التعميم لأنه لم يتقدم لقريش ذكر حتى يخص من
قبلهم . ولما كان أهل / القرى أقرب إلى العقل وأولى بالحكمة والحكم،
قال: ﴿ في قرية ﴾ وأغرق في النفي بقوله: ﴿ من نذير ﴾ وبين به أن
موضع الكراهة والخلاف الإنذار على مخالفة الأهواء ﴿ الا قال مترفوها ﴾ ١٥
أى أهل الترفه بالضم وهى النعمة والطعام الطيب والشيء الطريف يكون
خاصة بالمترف^٢، وذلك موجب للقلة وهو موجب للراحة والبطالة

(١) من مد، وفى الأصل و ظ : مغيثاً (٢) من مد، وفى الأصل و ظ :

على (٣) من مد، وفى الأصل و ظ : بالترفة .

الصارف عن جهد الاجتهاد إلى سفالة التقليد، وهو موجب لركوب
الهواء ولو بان الدليل، وهو موجب للبغى والإصرار عليه و اللجاجة
فيه والتجبر والطغيان، و معظم الناس في ' الأغلب أتباع لهؤلاء :
(انا وجدنا 'آباءنا) أى وهم أعرف منا بالأمور (على 'امة) أى
ه أمر جامع يستحق أن يقصد ويؤم وطريقة ودين، وأكثرا قطعا
لرجاء المخالف من لفتهم عن ذلك (وانا على ' آثارهم) لا غيرها، ثم
يسنوا الجار والمجرور وأخبروا خبرا ثانيا واستأنفوا لإتمام مرادهم
قولهم أيضا لأن سبب القص القدوة^٢ : (مقتدون^٥) أى مستنون^٥ أى
راكبون سنن طريقهم لازمون له^٥ لأنهم مقتدون^٥ لأن تقدم^٦ عليهم،
١٠ و حالنا أطيب ما يكون في الاستقامة وأقرب وأسرع .

و لما كان كانه قيل : فقال كل نذير : فما أصنع ؟ أجاب بقوله :
(قل) أى يا أيها النذير - هذا^١ على قراءة الجماعة، وعلى قراءة ابن
عامر وحفص وعاصم^١ يكون التقدير أن السامع قال : فما قال النذير
في جوابهم ؟ فأجيب بقوله : قال إنكارا عليهم : (اولو) أى أنفتدون^٩
١٥ بآبائكم على كل حال و تمدونهم مهتدين ولو (جئتم) و الضمير

- (١) زيد في الأصل و ظ : الأبلغ و ، ولم تكن الزيادة في مد فحدثناها .
(٢) من ظ و مد ، وفي الأصل : أكد (م) من ظ و مد ، وفي الأصل :
القدرة (٤) من مد ، وفي الأصل و ظ : مستنون (٥) من ظ و مد ، وفي
الأصل : لها (٦-٦) في مد : اتقدم (٧) من مد ، وفي الأصل و ظ : بهذا .
(٨) راجع نثر المرجان ٦ / ٤١١ (٩) من ظ و مد ، وفي الأصل : تقتدون -
بدون همزة الاستفهام .

فيه للنذير، وفي قراءة أبي جعفر: أو لو جئتم للنذر كلهم ﴿باهدى﴾
 أى أمر أعظم فى الهداية وأوضح فى الدلالة ﴿بما وجدتم﴾ أى أيها
 المقتدون بالآباء ﴿عليه آباءكم﴾ كما تضمن قولكم أنكم تقتفون فى
 اتباعهم بالآثار فى أعظم الأشياء. وهو الدين الذى الخسارة [فيه - ٢]
 خسارة للنفس وأتم تخالفونهم فى أمر الدنيا إذا وجدتم طريقا أهدي
 من التصرف فيها من طريقهم ولو بأمر يسير، ويفتخر أحدكم بأنه
 أدرك من ذلك ما لم يدرك أبوه فحصل من المال أكثر مما حصل،
 فباله من نظر ما أقصره، ومتجر ما أخسره.

ولما كان من المعلوم أن النذر^٢ قالوا لهم ما أمروا به؟ فتشوف
 السامع إلى جوابهم لهم، أجيب بقوله: ﴿قالوا﴾ مؤكداين ردا لما قطع ١٠
 به كل عاقل سمع هذا الكلام من أنهم يبادرون النظر فى الدليل والرجوع
 إلى 'سواء السيل': ﴿أنا بما أرسلتم به﴾ أى أيها المدعون للإرسال
 من أى مرسل كان، ولو ثبت ما زعمتموه من الرسالة ولو جئتمونا
 بما هو أهدي ﴿كفرونه﴾ أى سارون لما ظهر من ذلك جهدنا حتى
 لا يظهر لاحد ولا يتبعهم فيه مخلوق.

١٥

ولما علم بهذا أن أمرهم وصل إلى العناد المسقط / للاحتجاج. ٦٨٨ /

- (١) زيد فى الأصل: بما وجدتم، ولم تكن الزيادة فى ظ و مد فحذفناها.
 (٢) زيد من مد (٣) من ظ و مد، وفى الأصل: النذراء (٤) من مد، وفى
 الأصل و ظ: على.

سبب عنه قوله موعظة لهذه الأمة و يانا لما خصها به من الرحمة :
 ﴿ فانتقمنا ﴾ أى بما لنا من العظمة التى استحقوا بها ﴿ منهم ﴾ فأهلكناهم
 بعذاب الاستئصال ، و عظم أثر النعمة بالامر بالنظر فيها فى قوله :
 ﴿ فانظر ﴾ أى بسبب التعرف لذلك و بالاستفهام إشارة إلى أن ذلك
 ٥ أمر هو جدير لعظمه بخمء سنيه فقال : ﴿ كيف كان عاقبة ﴾ أى آخر
 أمر ﴿ المكذبين ﴾ أى إرسالنا فانهم هلكوا أجمعون ، و نجا المؤمنون
 أجمعون ، فليحذر من رد رسالتك من مثل ذلك .

و لما ذكر لهم الأدلة و حذرهم بالأخذ ' و تحور أنهم ' مع التقليد
 لا ينفكون عنه ، ذكرهم بأعظم آبائهم و محط غفرم و أحقهم بالاتباع
 ١٠ للفوز باتباع الآب ' فى ترك التقليد أو فى تقليده إن كان لا بد لهم من
 التقليد لكونه أعظم الآباء و لكونه مع الدليل ، فقال عاطفا على ما
 تديره للإشارة إلى تأمله و إيمان ' النظر فيه : اذكر لهم ذلك : ﴿ واذ ﴾
 أى و اذكر لهم حين ﴾ قال ﴾ أعظم آبائهم و محط غفرم و المجمع على
 محبته و حقية دينه منهم و من أهل الكتاب و غيرهم ﴿ إبراهيم لايه ﴾
 ١٥ من غير ' أن يقلده ' كما أتم قلتم آباءكم ، و لما كانت مخالفة الواحد
 للجمع شديدة ، ذكر لهم حاله فيها يانا لأنهم أحق منهم بالانفكاك عن

(١ - ١) من ظ و مد ، و فى الأصل : محورايم (٢) من مد ، و فى الأصل
 و ظ : الأدب (٣) فى مد : انعام (٤) من مد ، و فى الأصل و ظ : حقيقة .
 (٥ - ٥) من ظ و مد ، و فى الأصل : تقليده (٦) من مد ، و فى الأصل
 و ظ : بيان .

التقليد (وقومته) الذين كانوا هم القوم في الحقيقة لا حتوائهم على ملك
جميع الأرض كما قلت : إننا لكم سواء و لما كانوا لا يتخيلون أصلا أن
أحدا يكون مخالفا لهم ، أكد بالحرف وإظهار نون الوقاية فقال :
(اننى) وزاد بالنعت^١ بالمصدر الذى يستوى فيه الواحد و غيره و المذكر
و غيره لكونه مصدرا و إن وقع موقع الصفة باللفظ الدال على أنه مجسد ه
من البراءة ه جعله على صورة المزيد لزيادة التأكيد فقال : (برآه) و من
ضمه^٢ جعله وصفا محضا مثل طوال فى طويل (مما تعبدون لا) فى الحال
و الاستقبال مهما كان غير من اشتبه ، فانهم كانوا مشركين فلا بد من
الاستثناء و من كونه متصلا ، قال^٣ الإمام أبو [على - ^٤] الحسن بن
يحيى بن نصر الجرجاني فى كتاب بيان نظم القرآن ما حاصله : سر قول ١٠
السلف أن الكلمة هنا أى الآية^٥ فى قوله كلمة باقية ” لا إله إلا الله “
أن الننى و التبرئة^٦ واحد فأنى براء بمنزلة لا ، و قوله ” مما تعبدون “
بمنزلة إله^٧ إذ كل معبود يسمى إلها فقال^٨ ذلك إلى : لا إله
(الا الذى فطرنى) قال : فقد ضمنت بهذا التأويل إلى فهمك الأول
الذى استفدته^٩ من الخبر^{١٠} فهم المعرفة الحقيقية الذى أفاد له طابعك ١٥

(١) من مد ، وفى الأصل و ظ : بالنعمة (٢) راجع ثمر الرجاء :- / ٤١٤ (٣) من
مد ، وفى الأصل و ظ : قاله (٤) زيد من ظ و مد (٥) من ظ و مد ، وفى
الأصل : لا يته (٦) من ظ و مد ، وفى الأصل : التركية (٧) من ظ و مد ،
وفى الأصل : الا (٨) من مد ، وفى الأصل و ظ : قال (٩ - ١٠) فى
مد : بالخبر .

بالعبرة ، ونبه بالوصف بالفطر على دليل اعتقاده أى الذى شق عدم
فأخرجنى منه ثم شق هذه المشاعر و المدرك ، و من كان بهذه القدرة
الباهرة كان منفردا بالعظمة .

و لما كان الله سبحانه - وله المن - قد أنعم بعد الإيجاد بما
أشار إليه من العقل و الحواس المهيأة ، للهداية^٢ من غير طلب ، فكان
جديرا بأن يمنح قاصده بأعظم هداية / قال مسيبا عن قطعه العلائق / ٦٨٩
من سواء ، مؤكدا لأجل من ينكر وصوله إلى حد^٣ عمى عنه أسلافه
(فانه سيهدين^٤) أى هداية هى الهداية إلى ما لاح لى من الحقائق من
كل ما يصلحنى لتوجهى إليه و توكلى عليه ، لا مزية عندى فى هذا الاعتقاد ،
١٠ و قد أفاد بهذه المقترنة بالسین هدايته فى الاستقبال بعد أن أفاد بقوله
المحكى فى الشعراء ” فهو يهدين “ الهداية فى الحال و كأنه خص هذا
بالسین لأجل ما عقبها به من عقبه ، فجعل هدايتهم هدايته (و جعلها)
أى جعل إبراهيم عليه الصلاة و السلام هذه الكلمة التى هى التوحيد
بدليله (كلمة باقية فى عقبه) أى ذريته دعا^٥ و هو بحجاب الدعوة فى قوله :
١٥ ” واجنبى و بنى ان نعبد الاصنام “ و فى قوله ” و من ذرى ربنا و ابث
فيهم رسولا منهم يتلو عليهم آيتك و يعلمهم الكتاب و الحكمة و يزكيهم
انك انت العزيز الحكيم “ : (لعلهم يرجعون^٦) أى ليكون حالهم حال
(١) من مد ، و فى الأصل و ظ : له (٢) من مد ، و فى الأصل و ظ : الهداية
(٣) فى مد : خبر (٤) من ظ و مد ، و فى الأصل : العبارة (٥) من مد ، و فى
الأصل و ظ : بما دعوى .

من ينظر إليهم إن حصل منهم مخالفة و اعوجاج حال من يرجى رجوعه ،
فانهم إذا ذكروا أن أباهم الاعظم الذى بنى لهم البيت و أرثهم الفخر
قال ذلك تابوه ، و يجوز أن يتعلق بما يتعلق به «اذ» أى اذكر لهم
قول أبيهم ليكون حالهم عند من يجهل العواقب حال [من يرجى - ']
رجوعه عن تقليد الجهلة من الآباء إلى اتباع هذا الآب الذى اتباعه ٥
لا يحد تقليدا لما على قوله من الأدلة التى تفوت الحصر فتضمن لمتبعها
حتما تمام النصر ، و فى سوقه سوق المترجى لإشارة إلى أنهم يكونون
صنفين : صنفا يرجع و آخر لا يرجع .

و لما كان من المعلوم أن السامع يقول لمن أحاط علمه بهم و يعلم
سرهم و علمهم : يا رب ابل رجعوا ، أجيب بقوله : ﴿ بل ﴾ أى لم يرجعوا ١٠
بل استمروا لأجل إظهارى لقد رقى على القلوب باقحام - أربابها برضاهم
و اختيارهم فى أفصح الخطوب و أفحش الذنوب على ترك الطريق المتبع
و الصراط الاقوم و زاغوا عنه زبغا عظيما . و استمروا فى ضلالهم
و تيههم و لم أعاجلهم بالعقوبة لآنى ﴿ تمت ﴾ بافراده ضميره سبحانه
لأن التمتع يتضمن إطالة العمر التى لا يقدر عليها ظاهرا و لا باطنا سواء . ١٥
و أما الانتقام فقد يجعله بأيدي عباده من الملائكة و غيرهم [فهو - ']
من وادى "سنستدرجهم من حيث لا يعلمون و املى لهم ان كيدى متين" :

(١) زيد من مد (٢) من مد ، و فى الأصل و ظ : تمكّنهم (٣) من مد ،
و فى الأصل و ظ : بالهام (٤) زيد من ظ و مد .

﴿ أَهْؤُلَاءِ ﴾ أى الذين بحضرتك من المشركين و أعداء الدين
 ﴿ و آبآءهم ﴾ فددت من الأعمار مع سلامة الأبدان و متانة الأركان،
 و إسباغ النعم و الإعفاء من البلايا و النقم، فأبطرهم نعمى و أزهدتهم
 أبادى جودى و كرمى، و نمادى بهم ركوب ذلك الباطل ﴿ حتى جاءهم الحق ﴾
 بهذا الدين المتين ﴿ و رسول مبينه ﴾ أى أمره ظاهر فى نفسه، لو
 لم تكن فيه آيات مبينة كانت بديهية تنبئك بالخبر و هو مع ظهوره فى
 نفسه مظهر لكل معنى يحتاج إليه، و "تمت" بالخطاب من لسان
 الرسول المنزل عليه / هذا الكتاب لأنه يدعو انتهازا للفرصة لعله يحاب
 بما يزيل الغصة^١ يقول: يا رب! قد أقتهم لمن يحفل بالعواقب فى مقام
 ١٠ من يرجى رجوعه فما فضيت بذلك بل تمتعت إلى آخره.

/ ٦٩٠

و لما كان التقدير: فلم يردم التمتع بادرار النعم عليهم و إسرعنا
 [بها-٢] إليهم [مع وضوح الأمر لهم، بل كان الإنعام عليهم سببا
 لبطرم، و كان البطر سببا لتماديهم على الاستعانة بنعمتنا على عصيان
 أمرنا-٢] و هم يدعون أنهم أتبع الناس للحق و أكفهم عن الباطل،
 ١٥ عطف عليه قوله: ﴿ و لما جاءهم الحق ﴾ أى الكامل فى حقيقته^٢ بمطابقة
 الواقع إياه من غير إلباس و لا اشتباه^٣، الظاهر فى كماله لكل من له
 أدنى لب بما عليه القرآن من الإعجاز فى نظمه، و ما عليه ما يدعو إليه

(١) من ظ و مد، و فى الأصل: الغصة (٢) زيد من مد (٣) من مد، و فى
 الأصل و ظ: حقيقته (٤-١) و قم ما بين الرقین فى الأصل و ظ قبل و هم
 يدعون، و الترتيب من مد.

من الحكمة من جميع حكمه ، و التصديق مع ما يعلمونه من دين إبراهيم عليه الصلاة والسلام قبل أن يبدلوه و من أمر موسى و عيسى عليهما الصلاة والسلام من التوحيد ، زادوا على تلك الغفلة التي أدى إليها البطر بالنعمة ما هو شر من ذلك و هو التكذيب بأن ﴿ قالوا ﴾ مكابرة و عنادا و حسدا و بغيا من غير وقفة و لا تأمل : ﴿ هذا ﴾ مشيرين إلى ٥ الحق الذي يطابقه الواقع ، فلا شيء أثبت منه و هو القرآن و غيره مما أتى [به - '] من دلائل العرفان ﴿ سحر ﴾ أى خيال لا حقيقه له . و لما كان الحال مقتضيا من غير شك و لا وقفة لمعرفة ما جاء به و إذعائهم له قالوا مؤكدين للدافعة ما ثبت في النفوس من ذلك : ﴿ و انا به كفرون ٥ ﴾ أى عريقون في ستره بخصوصه حتى لا يعرفه أحد ، ١٥ و لا يكون له تابع .

و لما اخبر عن طعنهم في القرآن أتبعه الإخبار عن طعنهم فيمن جاء به تعظية^٢ لأمره عملا بأخبارهم في ختام ما قبلها^٢ عن أنفسهم بالكفر زيادة و إمعانا فيما كانت النعم أدتهم إليه من البطر فقال : ﴿ و قالوا ﴾ لما قهرهم ما ذكروا به عما يعرفونه من [أمر - '] إبراهيم ١٥ عليه الصلاة والسلام من النبوة و الرسالة ، و كذا من بعده من أولاده فلم يتهيا لهم الإصرار على العناد بانكار أن يكون النبي من البشر قول من له أمر عظيم في التصرف في الكون و التحكم على الملك الذي

(١) زيد من مد (٢) من مد ، و في الأصل و ظ : تعظيمه (٣) من مد ، و في الأصل و ظ : قبلهم (٤) من مد ، و في الأصل و ظ : الضاد .

لايستل عما يفعل ، فأنكروا التخصيص بما [أتوا - ^١] به من التخصيص
في قولهم : ﴿ لولا ﴾ أى هو لا و لولا .

و لما كان إنزال القرآن نجوما على حسب التدرج ، عبروا بما
يوافق ذلك فقالوا : ﴿ نزل ﴾ أى من المنزل الذى ذكره محمد صلى الله
عليه وسلم . و عينوا مرادهم و نفوا اللبس فقالوا بقسر^١ و غلظة كلمة على
من يطلبهم لاصلاح حالهم^٢ ﴿ هذا القرآن ﴾ أى الذى^٣ جاء به محمد
صلى الله عليه وسلم و ادعى أنه جامع لكل خير ، ففيه إشارة إلى التحقير
﴿ على رجل من القريتين ﴾ أى مكة و الطائف ، و لم يقل : إحدى -
اغتناء عنها بوحدة رجل ﴿ عظيم ﴾ أى بما^٤ به عندهم^٥ من العظمة و الجاه
١٠ و المال و السن و نحو ذلك و هم عالمون أن شأن الملك إنما هو إرسال
من يرضونه لا من يقترحه الرعية ، و يعلمون أن للملك^٦ المرسل له صلى الله
عليه وسلم^٧ الغنى المطلق لكنهم جهلوا - مع أنه هو الذى / أفاض المال
و الجاه - أنه تدب إلى الزهد فيها و التخلي عنها ، و أنه لا يقرب إليه
إلا إخلاص الإقبال^٨ عليه الناشئ عن طهارة الروح و ذكا. الأخلاق
١٥ و كمال الشائلى و التحلى بسائر الفضائل و التخلي عن جميع الرذائل ، فقد

/ ٦٩١

- (١) زيد من مد (٢-٢) سقط ما بين الرقيين من ظ و مد (م) سقط من ظ .
(٤-٤) من ظ و مد ، و فى الأصل : عند (ه) من مد ، و فى الأصل و ظ :
« و » (٦) زيد فى الأصل : هم . و لم تكن الزيادة فى ظ و مد لحذفها .
(٧) من ظ و مد ، و فى الأصل : الملك (٨) زيد فى الأصل : هو ، و لم تكن
الزيادة فى ظ و مد لحذفها (٩) من مد ، و فى الأصل و ظ : اقبل .

جعلوا لإفراطهم في الجهل الحالة البهيمية شرطا للوصول^١ إلى الحالة^٢ الملكية المضادة لها بكل اعتبار .

ولما تضمن قولهم إثبات عظمة لأنفسهم بالاعتراض على الملك .
قال منكرا عليهم موجحا لهم بما معناه أنه^٣ ليس الأمر مردودا إليهم
ولا موقوفا عليهم^٤ بل هو^٥ إلى الله وحده - " والله اعلم حيث يجعل
رسالته " (ا هم) أى أهؤلاء الجهلة العجزة (يقسمون) أى على
التجدد والاستمرار : ولقت القول عن أفراد الضمير إلى صفة الرحمة
المضافة إلى النبي صلى الله عليه وسلم تشريفا له وإظهارا لعل قدره :
(رحمت ربك) أى إكرام المحسن إليك وإنعامه وتشريفه بأنواع اللطف
والبر وإعظامه بما رباك له من تخصيصك بالإرسال إليهم بتأهيلهم للانقاذ
من الضلال ، و جعلك و انت أفضل العالمين الرسول إليهم ففضلوا
بفضيلتك مع أنك أشرفهم نسبا وأفضلهم حسبا وأعظمهم عقلا وأصفاهم
لبا وأرحمهم قلبا ليتصرفوا في تلك الرحمة التي هي روح الوجود و سر
الأمر بحسب شهواتهم وهم لا يقدررون على التصرف في المتاع الزائل
بمثل ذلك .

١٥

ولما نفي أن يكون لهم شيء^٦ من القسم^٧ قال جوابا لمن كانه

(١) في مد : في الوصول (٢) من ظ و مد ، وفي الأصل : الحال (٣) من مد ،
وفي الأصل و ظ : بانه (٤-٤) من مد ، وفي الأصل و ظ : برموا (٥) من
ظ و مد ، وفي الأصل : الجملة (٦) من ظ و مد ، وفي الأصل : اقرار .
(٧) سقط من مد (٨) من مد ، وفي الأصل و ظ : انفسهم .

قال : فن القاسم ؟ دالا على بعدهم عن أن يكون إليهم شيء من قسم ما
أعد لأديانهم بما يشاهدونه من بعدهم عن قسم ما أعد لأبدانهم ، لافتا
القول عن صفة الإحسان إلى مظهر العظمة إشارة إلى أنها تأبى المشاركة
في شيء و تقتضى التفرد : ﴿ نحن قسمنا ﴾ أى بما لنا من العظمة
٥ ﴿ بينهم ﴾ أى فى الأمر الذى يعهم و يوجب تخصيص كل منهم
بما لديهم ﴿ معيشتهم ﴾ التى يعدونه رحمة و يقصرون عليها النعمة
﴿ فى الحياة الدنيا ﴾ التى هى أدنى الأشياء عندنا ، و أشار إلى أنها
حياة ناقصة لا يرضاها عاقل ، و أما الآخرة فعبء عنها بالحيوان لانا لو
تركنا قسمها إليهم لتعاونوا على ذلك فلم يبق منهم أحد فكيف يدخل
١٠ فى الوهم أن يجعل إليهم شيئا من الكلام فى أمر النبوة التى هى روح
الوجود ، و بها سعادة الدارين : ﴿ و رفعنا ﴾ بما لنا من نفوذ الأمر
﴿ بعضهم ﴾ و إن كان ضعيف البدن قليل العقل ﴿ فوق بعض ﴾ و إن
كان قويا عزيز العقل ﴿ درجت ﴾ فى الجاه و المال و نفوذ الأمر
و عظم القدر ليتنظر حال الوجود ، فانه لا بد فى انتظامه من تشارك
١٥ الموجودين و تعاونهم ، تفاوتنا بينهم فى الجثث و القوى و الهمم ليقتسموا
الصنائع ، و المعارف و البضائع ، و يكون كل ميسر لما خلق له ، و جانحا
إلى ما هى له لتعاطيه ، فلم يقدر أحد من دنى أو غنى أن يعدو قدره

(١) سقط فى ظ و مد (٢) فى ظ و مد : اتعاونوا (٣) من ظ و م ،
و فى الأصل : يتقسموا (٤-٤) من ظ و مد ، و فى الأصل : حاجبا
لا و هى .

و ترتقى فوق منزلته .

ولما ذكر ذلك، علله بما ثمرته ' عمارة الارض / فقال : (ليتخذ)
 ٦٩٢ / أى بناية جهده (بعضهم بعضا)^٢ ولما كان المراد هنا الاستخدام
 دون الهزه لانه لا يليق التعليل به ، أجمع القراء على ضم هذا الحرف
 هنا فقال : (سخريا)^٣ أى أن يستعمله فيما ينوبه أو يتعسر أو يتعذر ه
 ٢ عليه مباشرته ويأخذ للآخر منه من المال ما هو مقتدر إليه ، فهذا
 بماله ، وهذا بأعماله ، وقد يكون الفقير أكمل من الغنى ليكمل بذلك
 نظام العالم لانه لو تساوت المقادير انحطت المعاش ، فلم [يقدر -^٢] أحد
 أن ينفك عما جعلناه إليه من هذا [الأمر الدنى -^٢] فكيف يطمعون
 فى الاعتراض فى أمر النبوة ، أيتصور عاقل أن يتولى قسم الناقص ١٠
 ونكل العالى إلى غيرنا ، قال ابن الجوزى : فاذا كانت الارزاق بقدر
 الله لا يحول المحال وهى دون النبوة فكيف تكون النبوة - انتهى .
 وهذا هو المراد بقوله تعالى صارفا القول عن مظهر العظمة و السلطان
 إلى الوصف بالإحسان إظهارا لشرف النبي صلى الله عليه وسلم
 (ورحمت ربك) أى المربى لك والمدبر لأمرك بارسالك وإنارة ١٥
 الوجود برسالتك اتى هى لعظمتها جديرة بأن تضاف إليه ولا يسمى
 غيرها رحمة (خير عما يجمعون ه) من الحطام الفانى فانه وإن تأنى فيه
 خير باستعماله فى وجوه البر بشرطه ، فهذا بالنسبة إلى النبوة ، وما قارنا

(١) من مد ، وفى الأصل و ظ : عزته (٢-٢) من مد ، وفى الأصل و ظ :

للاخر (٣) زيد من مد (٤) من ظ و مد ، وفى الأصل : اى يتصور فى ذهن .

(٥) من مد ، وفى الأصل و ظ : هو .

بما دعا إلى الإعراض عن الدنيا متلاش .

ولما دلت صريح آية التمتع و تلويح ما بعدها أن البسط في
الرزق الموجب للعلو مع أنه خسيس المنزلة ناقص المقدار مقتض للخروج
عن السواء . و كان التقدير : فنحن نخص بهذا الخير للأفراد في الأدوار
٥ الآحاد من الأبرار لنستنفذ بهم من شئنا من الضلال و نعطي الحطام
للعنة الطغام الأراذل ابتلاء للعباد ليبين لهم أهل البغي من أهل الرشاد ،
و لولا ما اقتضته حكمتنا بترتيب هذا الوجود على الأسباب من المفاوطة
بين الناس لقيام الوجود لساوينا بينهم ، و عطف : عليه قوله مذكرا بلطفه
بالمؤمنين و بره لهم برفعه ما يقتضى لهم شديد المجاهدة و عظيم المصابرة
١٠ و المكابدة لحال تزل فيه الأقدام عن سنن الهدى من الميل و الإصغاء إلى
مظان الغنا و الملك و تمام المكنة و العظمة : (و لو لا أن يكون الناس)
أى أهل التمتع بالأموال بما فيهم من الاضطراب و الانس بأنفسهم
(أمة واحدة) أى فى الضلال بالكفر لاعتقادهم أن إعطاءنا المال دليل
على محبتنا لمن أعطيناه لحبهم الدنيا و جعلها محط أنظارها و همهم إلا من
١٥ عصم الله (لجمعنا) أى فى كل زمان و كل مكان بما لنا من العظمة
التي لم يقدر أحد على معارضتها لحقارة الدنيا عندنا و بعضنا لها

(١) من مد ، و فى الأصل و ظ ، الاوارير (٢ - ٢) من ظ و مد ، و فى
الأصل : العظام للأراذل ، و فى ظ : العظام الأراذل (٣) من ظ و مد ، و فى
الأصل : لطفه .

(لمن يكفر) وقوله: (بالرحمن) أى العام الرحمة دليل على حقارة الدنيا من جهة إعطائها للبعد الممقوت، وعلى أن صفة الرحمة مقتضية لتأهلي بسط النعم على الكافر لولا العلة التى ذكرها سبحانه من الرفق بالمؤمنين .

ولما كان / زين الظرف دائما بحسب زينة المظروف، دل على ما^٢ ٥ / ٦٩٣
 لهم^٢ من ملابسهم ومراكبهم وغير ذلك من أمورهم بزينة المنازل، فقال
 مبدلا [من-^٢] "لمن" بدل الاشتمال لأن سوقه على طريق الإبدال أروع:
 (ليوتهم) أى التى يزلونها (سقا) أى هذا الجنس فى قراءة ابن كثير
 وأبى عمرو، بالموحدة بدليل قراءة الباقيين بضمين جمعا (من فضة) كأنه
 [خصها-^٢] لإفادتها النور (ومعارج) أى من فضة، وهى المصاعد ١٠
 من الدرج لأن المشى عليها مثل مشى الأعرج (عليها يظهرون لا) أى
 يعلون^٢ ويرتقون على ظهورها إلى المعالى (وليوتهم ابوابا) أى من
 فضة أيضا .

ولما كان لإفراد السرير يوم أنه واحد يدار^٢ به على الكل، جمع
 ليفهم أن لكل^٢ واحد ما يخصه من الأسرة بخلاف السقف فانه لا يوم ١٥
 ذلك فلعله قرئ بإفراده وجمعه، فقال: (وسررا) بالجمع خاصة، ودل

(١) فى ظ: للعبد (٢-٢) من ظ ومد، وفى الأصل: حالم (٣) زيد من مد .

(٤) زيدت الواو فى الأصل ولم تكن فى ظ ومد فحذفناها (٥) راجع نثر

الرجان ٥ / ٤٢٠ (٦) من مد، وفى الأصل و ظ: يعولون (٧) من مد، وفى

الأصل و ظ: يراد (٨) من ظ ومد، وفى الأصل: الكل .

على هدوء بالهم و صفاء أوقاتهم و أحوالهم بقوله : ﴿ عليها يتكئون لا ﴾
و دل على ما لا يتناهى من غير ذلك بقوله : ﴿ و زخرفاً ﴾ أى ذهاباً
و زينة عامة [كاملة ^١] .

و لما كان لفظ الزخرف دالاً على كون ذلك [أمراً - ^٢] ظاهرياً
٥ متلشياً عند التحقيق ، دل عليه بقوله مؤكداً لما تقرر فى النفوس
من أن السادة فى مثل ذلك ، و ما كان مقرراً عندهم من أن السعيد
فى الأول سعيد فى الآخرة على تقدير كونها : ﴿ وان ﴾ أى و ما
﴿ كل ذلك ﴾ أى الأمر البعيد عن الخير لكونه فى الأغلب مبعداً عما
يرضينا ، و لأن صاحبه لا يزال فقيراً و أن استوسقت له الدنيا ملكاً
١٠ و ملكاً ، لأنه لا بد أن يبقى فى نفسه شئ لا تبلغه قدرته فهو لا يزال
مغبوناً ﴿ لما ﴾ أى إلا - هذا على قراءة عاصم و حمزة بالتشديد ^٣ : و هى
فى قراءة الباقيين بالتخفيف فارقة بين النافية و المحففة ، و ما مؤكدة و الخبر
هو : ﴿ متاع الحياة الدنيا ﴾ أى التى اسمها دال على دنائها و أن لها
أضراراً هى الآخرة ، و هو منقطع بالموت ، فلذلك اقتضت رحمته أن
١٥ لا يضيق على المؤمنين فى الأغلب لأن السعة تنقصهم فى الآخرة و يطول
الحساب ﴿ و الآخرة ﴾ التى لا دار تعدلها بل لا دار فى الحقيقة
إلا هى .

(١) زيد من ظ و مد (٢) زيد من مد (٣) راجع نثر الرجان ٥ / ٤٢١ .
(٤) سقط من ظ و مد (٥) من ظ و مد ، و فى الأصل : أساسها (٦-٧) من
ظ و مد ، و فى الأصل : صورتين .

ولما كانت الإضافة إلى الجليل دالة على جلالة المضاف إليه فقال :
 (عند ربك) وأشار بالوصف بالرب إلى أن الجلالة بالحسن والراحة ،
 وبالإضافة إليه صلى الله عليه وسلم في أعلى الغايات (للثقلين) أى
 الذين هم دائماً واقفون عن أدنى تصرف إلا بدليل لا يشاركهم فيها غيرهم ،
 وهذا لما ذكر عمر رضى الله عنه كسرى وقصر وما كانا فيه من النعم ٥
 قال النبي صلى الله عليه وسلم : ألا نرضى أن يكون لهم الدنيا ولنا الآخرة .
 ولا يبعد أن يكون ما صار إليه الفسقة من الجبارة من زخرفة الأبنية
 وتركيب / السقوف وغيرها من مساوئ الفتنة بأن يكون الناس أمة
 واحدة بالكفر قرب الساعة حتى لا تقوم الساعة على من يقول : الله ،
 وفي زمن الدجال من يبقى إذا ذاك على الحق في غاية القلة بحيث أنهم ١٠
 لا عداد لهم في جانب الكفرة . لأن كلام الملوك لا يخلو عن حقيقة ،
 وإن خرج مخرج الشرط فكيف بملك الملوك .

ولما كان التقدير : ولكننا لم نجعل ذلك علما منا بأن الناس كادوا
 يكونون أمة واحدة وإن كنا نقيض من جبلناه على الخير على الإيمان
 لكن ينقصه ما أوتى في الدنيا من خطر في الآخرة لأن من وسع عليه ١٥
 في دنياه اشتغل في الأغلب عن ذكر الله فنفرت منه الملائكة ولزمته
 الشياطين ، فساقه ذلك إلى كل سوء ، ومن يتق الله فيديم ذكره يؤيده

(١) من مد ، وفي الأصل و ظ : دابا (٢) من ظ و مد ، وفي الأصل :
 زخرف (٣) من ظ و مد ، وفي الأصل : مبادئ (٤) من ظ و مد ، وفي
 الأصل : عدد (٥) في ظ و مد : كانوا .

بملك فهو له معين ، عظم عليه قوله معبرا عن غفلة البصيرة بالعشا^١
الذى هو ضعف البصر تصورا لمن ينسى ذكر الله بأقبح صورة تنفيرا
عن ذلك : ﴿ ومن يعش ﴾ أى يفعل فعل المعاشى ، وهو من شاء بصره
بالليل والنهار أو عمى على قراءة شاذة وردت عن يعقوب بفتح
الشين^٢ وركب^٣ الأمور متجاوزا ﴿ عن ذكر الرحمن ﴾
الذى عمت رحته . فلا رحمة على أحد إلا وهى منه كما فعل هؤلاء حين
متعاهم^٤ وآباهم حيث ابطروهم ذلك ، وهو شئ يسير جدا ، فأعرضوا
عن الآيات والدلائل فلم ينظروا فيها إلا نظرا ضعيفا كنظر من عشى
بصره ﴿ تقيض ﴾ [أى -^٥] نقرر ونسلط ونقدر عقابا ﴿ له ﴾ على
١٠ إعراضه عن ذكر الله ﴿ شيطنا ﴾ أى شخصا ناريا بعيدا من الرحمة يكون
غالبا محيطا به مضيقا عليه مثل قيض البيضة وهو القشر الداخل
﴿ فهو له قرين ه ﴾ مشدود به كما يشد الأسير ، ملازم فلا يمكنه التخلص
منه ما دام متعاهيا عن ذكر الله ، فهو يزين له العمى ويخيل إليه أنه
على عين الهدى ، كما أن من يستبصر بذكر الرحمن يسخر له ملك^٦ فهو
١٥ له ولى يشره بكل خير ، فذكر الله حصن حصين من الشيطان ، متى خرج
[العبد -^٧] منه أسره العدو كما ورد فى الحديث ، قال فى القاموس :

(١) من ظ و مد ، وفى الأصل : بالعشا (٢) راجع نثر المرجان ٦/٢٢٢ (٣) من
مد ، وفى الأصل و ظ : ركوب (٤) زيد فى الأصل و ظ : غير بيان ، ولم تكن
الزيادة فى مد فخذناها (٥) فى الأصل و ظ : بياض ملأناه من مد (٦) زيد
من مد (٧) من مد ، وفى الأصل و ظ : ملكا .

[العشى - ١] مقصور: سوء البصر بالليل و النهار أو العمى ، عشى كرضى و دعا ، و العشوة بالضم و الكسر : ركوب الأمر على غير بيان ، قال ابن جرير^٢ : و أصل العشو النظر بغير ثبوت لعله في العين ، و قال الرازي في اللوامع : و أصل اللغة أن العين و الشين و الحرف المعتل يدل على ظلام^٣ و قلة وضوح في الشيء .

٥

و لما كانت "من" عامة ، و كان القرين للجنس ، و أفردته لأنه نص على كل فرد ، فكان التقدير : فانهم ليحملونهم على أنواع الدنايا و يفتحون لهم أبواب الرذائل و البلايا ، و يحسنون لهم ارتكاب القبائح و الرزايا ، عطف عليه قوله مؤكدا لما [في - ١] أنفس الأغلب - كما أشار إليه آخر الآية - أن الموسع عليه هو المهتدى ، جامعا دلالة على كثرة الضال : ١٠ (و انهم) أى القرناء (ليصدونهم) أى العاشين (عن السيل) أى الطريق الذى من حاد عنه هلك ، / لأنه لا طريق في الحقيقة سواه .

/ ٦٩٥

و لما كانت الحيدة عن السيل إلى غير سبيل ، بل إلى معاطب لا يهتدى فيها دليل ، عجبا ، أتبعه عجبا آخر [فقال - ١] : (و يحسبون) أى العاشون مع - يرم في المهالك لتزيين القرناء باحضار الحظوظ و الشهوات ١٥ و إبعاد المواعظ : (انهم مهتدون ه) أى عريقون في هذا الوصف لما يستدرجون به من التوسعة عليهم و التضييق على الذاكرين .

و لما كان من ضل عن الطريق ، و من ظن أنه على صواب لا يكاد

(١) زيد من مد (٢) راجع جامع البيان ٢٥ / ٣٩ (٣) من مد ، وف الأصل و ظ : كلام .

يتبادى بل ينبجلى له الحال عن قرب^١ ضم إلى العجيبين الماضين عجبا ثالثا
 يباا له على ما تقديره :^٢ ونملى لهذا^٣ العاشى استدراجا له و ابتلاء لغيره
 و نمد^٤ ذلك طول حياته ﴿ حتى^٥ ﴾ و حقق الخبر بقوله : ﴿ اذا ﴾ و لما
 علم من الجمع فيما قيل أن المراد الجنس ، و كان التوحيد أدل دليل على
 ه تناول كل فرد ، فكان التعبير به أهول^٦ ، و كان السياق دالا على من الضمير
 له قل : ﴿ جآءنا ﴾ أى العاشى ، و من قرأ^٧ بالثنية أراد العاشى
 و القرين ﴿ قال ﴾ أى العاشى تنديما و تحسرا لا انتفاع له به لفوات
 محله و هو دار العمل : ﴿ نليت بينى و بينك ﴾ أيها القرين ﴿ بعد المشركين ﴾
 أى ما بين المشرق و المغرب على التغليب - قاله ابن جرير^٨ و غيره ،
 ١٠ أو^٩ مشرق الشتاء و الصيف أى^{١٠} بعد أحدهما عن الآخر ؛ ثم سبب عن
 هذا التمنى قوله جامعا له أنواع المذاام^{١١} : ﴿ فبئس القرين ه ﴾ أى لى^{١٢}
 علمت أنك الذى أضلنى و أوصلنى إلى هذا^{١٣} العيش الضنك و المحل الدحض
 و أحسست فى هذا^{١٤} الوقت بذلك الذى كنت تؤذنى به [أنه أذى -^{١٥}

-
- (١) من مد ، و فى الأصل و ظ : قريب (٢-٢) من مد ، و فى الأصل
 و ظ : على هذا (٣) من ظ و مد ، و فى الأصل : مدا (٤) ليس فى ظ و مد .
 (٥) من ظ و مد ، و فى الأصل : مول (٦) راجع جامع البيان ٤٠/٢٥ (٧) من
 مد ، و فى الأصل و ظ : اى (٨) من مد ، و فى الأصل و ظ : او (٩) من
 مد ، و فى الأصل و ظ : الذم (١٠) من مد ، و فى الأصل و ظ : ان .
 (١١) ريد فى الاصل : العشرو ، و لم تكن الزيادة فى ظ و مد لفظاها .
 (١٢) من ظ و مد ، و فى الأصل : ذلك (١٣) زيد من مد .

بالغ، فكنت كالذي يحك جسمه لما به من قروح متأكلة حتى يخرج منه الدم فهو [في أوله - ١] يجد له لذة بما هو مؤلم له في نفسه غاية الإيلام^٢ . و لما كان الإيلام قد يؤذي الجسد، وكان^٣ التقدير حتما بما هدى^٤ إليه السياق فيقال لهم : فلن^٥ ينفعكم ذلك اليوم يوم جثمتونا إذ تمنيت هذا التمني حين عايتم تلك الأحوال اشتراككم اليوم [في يوم ٥ الدنيا في الظلم وتماثلوكم عليه ومنافرة بعضكم لبعض ، عطف عليه قوله - ٦] : (ولن ينفعكم اليوم^٧) أي^٨ في الدنيا شيئا من نفع أصلا (إذ) حين (ظلمتم) حال كونكم مشتركين^٩ في الظلم متعاونين^{١٠} عليه متناصرين فه، وكل واحد منكم يقول لصاحبه سرورا به و تقربا إليه و توددا : يا ليت أنا لا نفرق^{١١} أبدا فنعم^{١٢} القرين أنت، فيقال لهم توبيخا : (أنكم في العذاب) ١٠ أي^{١٣} العظيم^{١٤}، وقدمه اهتماما بالزجر به والتخويف منه^{١٥} (مشتركون^{١٦})

- (١) زيد من ظ و مد (٢-٢) في مد : بما هو نفسه مؤلم غاية الألم (٣-٣) سقط ما بين الرقين من ظ و مد (٤) من ظ و مد ، وفي الأصل : يهدي (٥) من ظ و مد ، وفي الأصل : لن (٦) زيد من مد ، و وقع قبله في الأصل و ظ : تجاوزون ، ولم تكن الزيادة في مد لحذفناها (٧) ليس في الأصل و ظ . (٨) من مد ، وفي الأصل و ظ : ما كنتم عليه (٩) زيد في الأصل و ظ : ولا يقالكم ، ولم تكن الزيادة في مد لحذفناها (١٠) من مد ، وفي الأصل و ظ : مشتركون (١١) من ظ و مد ، وفي الأصل : متعارفين (١٢) من ظ و مد ، وفي الأصل : لا لقرن (١٣) من ظ و مد ، وفي الأصل : فبئس . (١٤) زيد في الأصل : العذاب ، ولم تكن الزيادة في ظ و مد لحذفناها . (١٥) زيد في الأصل : قوله ، ولم تكن الزيادة في ظ و مد لحذفناها .

أى ' اشتراككم فيه دائما ظلمكم ' أنفسمك ظلما باطنا بأمر أخفاها الطبع^٢
 على القلوب^٣ وهو الموجب^٤ للارتباك^٥ فى أشراك^٦ المعاصى الموصلة
 إلى العذاب الظاهر يوم التمتع^٧ و يوم القيامة عذابا ظاهرا محسوسا،
 وذلك كمن يجرح جراحة بالغة وهو مغنى عليه فهو / معذب بها قطعا،
 ٥ ولكنه لا يحس إلا إذا أفاق [فهو^٨] كما تقول لأناس يريدون أن
 يتمالؤا على قتل نفس محرمة : لن ينفعكم اليوم إذ تتعاونون على قتله^٩
 اشتراككم غدا فى الهلاك بالسجن الضيق و الضرب المتلف و ضرب
 الأعناق، مرادك بذلك زجرهم عن^{١٠} ظلمهم بتذكيرهم بأنهم يصلون إلى
 هذا الحال و يزول ما هم فيه من المناصرة^{١١} فلا ينفعهم شيء منها - والله
 ١٠ الموفق، فالآية من^{١٢} الاحتباك، و به زال عنها ما كان من إعراب المعربين
 لها موجبا للارتباك "فيا ليت" - إلى آخره، دال على تقدير ضده ثانيا
 "ولن ينفعكم" - إلى آخره، دال على تقدير مثله أولا .

ولما كان صلى الله عليه وسلم شديد الإرادة لإقبالهم يكاد يقتل
 نفسه أسفا على إدارهم، و كان هذا الزجر الذى لا يسمعه من له أدنى

(١) وقع فى الأصل بعد « فى العذاب » و الترتيب من ظ و مد (٢) من مد،
 وفى الأصل و ظ : ظلمتم (٣) من ظ و مد، وفى الأصل : ما طبع (٤-٥) سقط
 ما بين الرقيين من مد، وفى ظ : الموجب (٥) من مد، وفى الأصل و ظ :
 اشراط (٦) زيد من ظ و مد (٧) زيد فى الأصل : وهو، ولم تكن الزيادة
 فى ظ و مد فحذفناها (٨) من مد، وفى الأصل و ظ : على (٩) من مد، وفى
 الأصل و ظ : الناصر (١٠) من مد، وفى الأصل و ظ : فى .

عقل إلا خلع قلبه فرجع^١ عن غيه و راجع رشده قد تلى عليهم فلم
 ينتفعوا به، فكان كأنه قيل: إن هؤلاء لصم^٢ عمى محيط بهم الضلال
 إحاطة^٣ لا يكادون يفكون عنه^٤ من كل جانب، فلا وصول لأحد إلى
 إسماعهم ولا تبصيرهم ولا هدايتهم. قال بانيا عليه مسيا عنه تخفيفا على
 النبي صلى الله عليه وسلم فيما يقاسى من الكرب في المبالغة في إبلاغهم^٥
 حرصا على إقبالهم والنعيم من إغراضهم بهمة الإنكار الدالة^٦ على نفي
 ما سيق له^٧: ﴿ افانت ﴾ أى وحده من غير إرادة الله تعالى
 ﴿ تسمع الصم ﴾ وقد أصمغناهم بما صبينا في مسامع أفهامهم من رصاص
 الشقاء ﴿ او تهدى العمى ﴾ الذين أعيناهم بما غشنا به أبصار بصارهم
 من أغشية البلادة والخسارة، فصار ما اختاروه لأنفسهم من العشى^٨
 عمى مقرونا بصممهم ﴿ ومن كان ﴾ أى جيلة وطبعا^٩ ﴿ فى ضلل مبين ﴾
 أى بين [فى - ١٠] نفسه أنه ضال وأنه محيط بالضلال مظهر لكل
 أحد ذلك، فهو بحيث لا يخفى على أحد، فالمعنى: ليس [شئ - ١١]
 ذلك إليك، بل هو إلى الله القادر على كل شئ، [وأما - ١٢] أنت
 فليس عليك إلا البلاغ^{١٣}.

١٥

(١) من مد، وفى الأصل وظ: ورجع (٢) زيد فى الأصل: بكم، ولم تكن
 الزيادة فى ظ ومد فخذناها (٣-٤) سقط ما بين الرقيين من ظ ومد (٤) من
 ظ ومد، وفى الأصل: الدال (٥) سقط من ظ (٦-٧) من ظ ومد، وفى
 الأصل: فى جيلته (٧) زيد من ظ ومد (٨) زيد فى الأصل: فقط، ولم تكن
 الزيادة فى ظ ومد فخذناها

ولما كان هذا كالمؤس منهم ، وكان اليأس من صلاح الخصم
 موجبا لتفنى الراحة منه بموت أحدهما ، سبب عن التقديرين قوله مينا
 أن الإملاء لهم ليس لعجز عنهم ولا لإخلاف في الوعد ، مؤكدا بالتون
 و "ما" ثم "أنا" و الاسمية لمن يظن خلاف ذلك و لأنه صلى الله عليه وسلم
 مشرف عنده سبحانه و تعالى معظم^٢ لديه فذهابه به مما يستبعد ، ومن
 حقه أن ينكر ، وكذا إراءته ما توعدهم به [لأن -^٢] المظنون^١ إكرامهم
 لاجله : ﴿ فاما نذهبن بك ﴾ أى من بين [أظهرهم -^٢] بموت أو غيره
 ﴿ فانا منهم ﴾ [أى -^٢] الذين تقدم التعريض بأنهم عم^٦ عمى ضلال
 لأنهم لن تففعهم مشاعرهم ﴿ متقمون لا ﴾ أى بعد فراقك لأن وجودك
 ١٠ بين أظهرهم هو^٢ سبب تأخير العذاب عنهم^٤ ﴿ او زينك ﴾ وأنت
 بينهم ﴿ الذى وعدتهم ﴾ أى من العذاب . و عبر فيه بالوعد ليدل على
 الخير بلفظه و على الشر بأسلوبه / فيعم ﴿ فانا ﴾ بما تعلم من عظمتنا
 التى أنت أعلم الخلق بها ﴿ عليهم مقتدرون ﴾^{١٠} على كلا التقديرين ،
 و أكد بـ « ان » لأن أفعالهم أفعال من ينكر قدرته ، و كذا بالإتيان

٦٩٧ /

(١-١) تكرر ما بين الرتيبين في الأصل نقط (٢) من مد ، وفي الأصل و ظ :
 معظما (٣) زيد من مد (٤) من مد ، وفي الأصل و ظ : المعلنون (٥) من
 مد ، وفي الأصل و ظ : الذى (٦) من مد ، وفي الأصل و ظ : صمى .
 (٧) من ظ و مد ، وفي الأصل « و » (٨) زيد في الأصل : قوله ، ولم تكن
 الزيادة في ظ و مد لحذفها (٩) من مد ، وفي الأصل و ظ « او » (١٠) زيد
 في الأصل و ظ دى ، ولم تكن الزيادة في مد لحذفها .

بنون العظمة وصيغة الافعال ، و أحد هذين التقديرين سبق العلم الأزلى
بأنه لا يكون ، فالآية من أدلة القدرة على المحال لغيره وهى كثيرة جدا ،
وقد أكرم الله نبينا محمدا صلى الله عليه وسلم عن أن يريه شيئا يكرهه
في أمته حتى قبض .

ولما أوقف سبحانه السامع بهاتين الشرطيتين بين الخوف والرجاء ه
ليان الاستبداد بعلم الغيب تغليا للخوف ، وأفهم السياق وإن كان
شرطا أن الانتقام منهم أمر لا بد منه ، وأنه لا قدرة لأحد على ضررهم
ولا نفعهم إلا الله ، سبب عنه قوله : ﴿ فاستمسك ﴾ أى اطلب وأوجد
بجد عظيم على كل حال الإمساك ﴿ بالذى أوحى إليك ﴾ من حين
نبوتك . وإلى الآن فى الانتقام منهم وفى غيره .

١٠

ولما كان المقام لكثرة المخالف محتاجا إلى تأكيد بطيب خواطر
الاتباع ويحملهم على حسن الاتباع ، علل ذلك بقوله : ﴿ انك على صراط ﴾
أى طريق واسع واضح جدا : ﴿ مستقيم ﴾ موصل إلى المقصود
لا يصح أصلا أن يلحقه شئ من عوج ، فإذا فعلت ذلك لم يضرك
شئ من نقصتهم .

١٥

ولما أثبت حسنة فى نفسه المقتضى للزومه^٨ ، عطف [عليه -^٩] نفعه

- (١) من مد ، وفى الأصل و ظ : يريد به (٢-٣) سقط ما بين الرقنين من مد .
(٣) من مد ، وفى الأصل و ظ : بهائين (٤) من مد ، وفى الأصل و ظ :
بخط (٥) من مد ، وفى الأصل : لوتيه ، وفى ظ : نبوته (٦) من ظ
ومد ، وفى الأصل : تأكيده (٧) من ظ و مد ، وفى الأصل : تصميمهم .
(٨) من مد ، وفى الأصل و ظ : لروحه (٩) زيد من مد .

لهم . و أكد لإنكارهم فقال : ﴿ وانه ﴾ أى الذى أوحى إليك فى الدين و الدنيا ﴿ لذكر ﴾ أى شرف عظيم جدا و موعظة و بيان ، عبر عن الشرف بالذكر للتنبيه على أن سببه الإقبال على الذكر و على ما بينه و شرعه و الاستمسك به و الاعتناء بشأنه : ﴿ لك و لقومك ﴾ ٥

٥ قريش خصوصا و العرب عموما و سائر من اتبعك و لو كان من غيرهم من جهة نزوله على واحد منهم و بلسانهم ، فكان سائر الناس تبعاً [لهم-٢] و من جهة إراءته^١ الطريقة الحسنى و العلوم الزاكية الواسعة و تأثيره الظهور على جميع الطوائف و الإمامة لقريش بالخصوص كما قال صلى الله عليه و سلم « لا يزال هذا الأمر فى قريش ما بقى فى الناس اثنان ما أقاموا الدين » فن أقام هذا الدين كان شريفاً مذكوراً فى ملكوت السموات و الأرض ، قال ابن الجوزى : و قد روى الضحاك عن ابن عباس رضى الله عنهما أن النبى صلى الله عليه و سلم كان إذا سئل : لمن هذا الأمر ، من بعدك ، لم يخبر بشئ حتى نزلت هذه الآية ، فكان بعد ذلك إذا سئل قال : لقريش - و هذا يدل على أن النبى صلى الله عليه و سلم فهم من ١٥ هذا أنه بلى على المسلمين بحكم^٢ النبوة و شرف القرآن ، و أن قومه يخلفونه من بعده فى الولاية بشرف القرآن الذى أنزل على رجل

(١) من ظ و مد ، وفى الأصل : اوحينا (٢) زيد فى الأصل : اى ، ولم تكن الزيادة فى ظ و مد فحذفناها (٣) زيد من مد (٤) من ظ و مد ، وفى الأصل : اراته (٥) زيد فى الأصل و ظ : قال لقريش ، ولم تكن الزيادة فى مد فحذفناها (٦) من ظ و مد ، وفى الأصل : حكم .

منهم - انتهى .

و لما كان التقدير: فسوف نشرفون على سائر الملوك و تعلون^١،
عطف عليه قوله: ﴿ و سوف تسألون^٢ ﴾ أى تصيرون فى سائر أنواع
العلم محط رحال / السائلين دينا و دنيا بحيث يسألكم جميع أهل الأرض
٦٩٨ / من أهل الكتاب و من غيرهم عما يهمهم^٣ من أمر دينهم و دنياهم لما
يعتقدون من أنه لا يوازيكم أحد فى العلم بعد أن كنتم عندكم أحقر الأمم
ضعفا و جهلا كما وقع لبنى إسرائيل حيث رفعهم الله ، و كان ذلك أبعد
الأشياء عند فرعون و آله ، و لذلك كانوا يتضحكون استهزاء بتلك
[الآيات - ٢] و ينسبون الآتى بها إلى ما لا يليق بمنصبه العالى من المحالات ،
و تسألون عن حقه و أداء شكره . و كيف كنتم فى العمل به و الاستجابة ١٠
له ، و هذا بوعده صادق لا خلف فيه أصلا .

و لما أبطل سبحانه إلهية غيره التى أدى إليها الجهل ، و استمر إلى أن
ختم بالعلم الموجب لمعرفة الحق ، فكان التقدير 'إبطالا لشبهتهم' الوهمية
القائلة "لو شاء الرحمن ما عبدناهم" : فاستحضر جميع ما أوحى إليك
و تأمله غاية التأمل ، هل ترى فيه خفاء فى الإلهية لشيء دون الله ، عطف ١٥
عليه قوله نفيا لدليل سمى كما أشير إليه بقوله "أم اتينهم كشيء"
﴿ و سئل من أرسلنا ﴾ أى على ما لنا من العظمة . و لما كان الممكن
تعرفه من آثار الرسل إنما هو لموسى و عيسى و من بينهما من أنبياء بنى
١ (١) من ظ و مد ، و فى الأصل : تعلون (٢) من مد ، و فى الأصل و ظ :
يعمهم (٣) زيد من مد (٤-٤) من مد ، و فى الأصل و ظ : إبطال شبهتهم .

إسرائيل عليهم الصلاة والسلام الحافظ لسننهم من التوراة والإنجيل
و الزبور و سفر الأنبياء، قال مثبتا للجار المفهم لبعض الزمان :
(من قبلك) .

و لما كان أتباعهم قد 'غيروا و بدلوا' فلم تكن بهم ثقة، عبر بالرسل
٥ فقال : (من رسلنا) أى بقراءة أتباعهم لكتبهم التى حرفوا بعضها،
و جعلت كتابك مهيمنا عليها فانهم إذا قرأوها بين يديك و عرضوها
عليك علمت معانيها و فضحت تحريفهم و بينت اتفاق الكتب كلها برد ما
ألبس عليهم من متشابهها إلى محكمها. فالمراد من هذا نحو المراد من
آية يونس " فاسأل الذين يقرؤون الكتب من قبلك " و من آية
١٠ الأنبياء " هذا ذكر من معى و ذكر من قبل " مع زيادة الإشارة إلى
تحريفهم، فالمستول فى الحقيقة القرآن المعجز على لسان الرسول الذى
شهدت له جميع الرسل الذين أخذ عليهم العهد بالإيمان به و المتابعة له .
و بهذا التقرير ظهر ضعف قول من قال : إن المراد سؤال الرسل حقيقة
لما جمعوا له صلى الله عليه وسلم فى بيت المقدس ليلة الإسراء، فانه ليس
١٥ المراد من هذا إلا تبكييت الكفار من العرب و ممن عزم من أهل
الكتاب بقولهم : دينكم خير من دينه و اتم أمدى سبيلا منه، فانهم
(١-) فى ظ و مد : بدلوا و غيروا (٢) من مد، و فى الأصل وظ : كتبهم .
(٣) من ظ و مد، و فى الأصل : عليهم (٤) من ظ و مد، و فى الأصل :
متشابهاتها (٥) من مد، و فى الأصل وظ : التقدير (٦) من مد . و فى الأصل
و ظ : بقولكم .

إذا أحضروا كتبهم علمت دلالتها القطعية على اختصاصه سبحانه بالعبادة كما بينته في كتابي [هذا - ١] برد المنشابه^٢ منها إلى المحكم، وجعلها ابن جرير^٣ مثل قوله تعالى "فإن تنازعتم في شيء فردوه إلى الله والرسول إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر" وقال: ومعلوم أن معنى ذلك: فردوه إلى كتاب الله ورسوله^٤ صلى الله عليه وسلم، قال: فاستغنى^٥ بذكر الرسل عن ذكر الكتب. وهو عين / ما قلته، ولو كان المراد حقيقته السؤال وسؤال جميع الرسل لقال "قبلك" بإسقاط "من" ليستغرق الكل - والله أعلم.

٦٩٩ /

ولما ذكر المسؤل مفخما له بما اقتضته العبارة من الإرسال والإضافة إليه، ذكر المسؤل عنه بقوله تعالى: ﴿ اجعلنا ﴾ أى أبجنا وأمرنا^{١٠} وأرضينا على ما لنا من العظمة^٧ والقدير^٨ النامة^٩. مما يتنافى ذلك، وقرر حقارة ما سواه بقوله: ﴿ من دون ﴾ وزاد بقوله: ﴿ الرحمن ﴾ أى الذى رحمته عمت^{١١} جميع الموجودات ﴿ الهة ﴾ ولما كان قد جعل لكل قوم وجهة يتوجهون في عبادتهم إلهها، وشيئا محسوسا بغلبة الأوهام على الأفهام يشهدونه^{١٢} وكان ربما تعنت به متعنت، قال محترزا: ١٥ ﴿ يعبدون^{١٣} ﴾ [أى - ١٠] من عابد ما بوجه ما^{١٤}.

(١) زيد من ظ ومد (٢) من ظ ومد، وفي الأصل: اللابة (٣) راجع جامع البيان ٤٢ / ٢٥ (٤) زيد في الأصل: اعرضوه على، ولم تكن الزيادة في ظ ومد وجامع البيان لحذفها (٥) من ظ ومد وبالطام، وفي الأصل: رسول الله (٦) من ظ ومد، وفي الأصل: أو (٧-٧) -قط ما بين الرقبين من ظ ومد (٨) سقط من مد (٩) من مد، وفي الأصل و ظ: يشهدونه (١٠) زيد من مد (١١) من ظ ومد، وفي الأصل: من الوجوه.

و لما كان المترفون مولعين^١ بأن يزدروا من جاءهم بالرد عن اغراضهم
 الفاسدة بنوع من الازدراء كما قال كفار قريش " لو لا نزل هذا القرآن
 على رجل من القرينتين عظيم " ولا يزالون يردون هذا و أمثاله من
 الضلال حتى يقهرهم ذو الجلال بما أتتهم^٢ به رسله^٣ إما باهلاكهم
 ه أو غيره وإن كانوا في غاية القوة . أورد سبحانه قصة موسى عليه
 الصلاة والسلام شاهدة على ذلك بما قال فرعون لموسى عليه الصلاة
 والسلام من نحو ذلك و من إهلاكه على قوته وإنجاء^٤ بنى إسرائيل
 على ضعفهم ، و تسليته للنبي صلى الله عليه و سلم و ترجية .

و لما كان التقدير : فلقد أرسلنا جميع رسلنا و هم أشرف الخلق
 ١٠ بالتوحيد الذى جئت به ، و ما كنا فى إرسالنا إياهم مراعين لما يريد
 الأمم من جاءه أو مال أو غير ذلك . فلا وجه للاتكال عليك فيما
 أرسلناك به من التوحيد و غيره . و لا لمعادنك فيه ، عطف عليه أول
 من أرشد^٥ إلى سؤال^٦ أتباعهم فمال مؤكدا لأجل ما يعاندون به من
 إنكار الرسالة ، و أتى بحرف التوقع لما اقتضاه من الأمر بسؤال الرسل
 ١٥ عليهم الصلاة والسلام : ﴿ ولقد أرسلنا ﴾ أى بما ظهر من عظمتنا .
 و لما كان الإرسال منه سبحانه ليس على حسب العظمة فى الدنيا

(١) من ظ و مد ، و فى الأصل : مولعون (٢) من ظ و مد ، و فى الأصل :
 لم تنهم (٣) من ظ و مد ، و فى الأصل : رسلهم (٤) من ظ و مد ، و فى
 الأصل : انجينا (٥) من مد ، و فى الأصل و ظ : أرسل (٦) من مد ، و فى
 الأصل و ظ : رسول .

بما يراه أهلها كما قال هؤلاء " لو لا نزل هذا القرآن " - الآية . قال
مناقضاهم : ﴿ موسى ﴾ أى الذى كان فرعون يرى أنه أحق الناس
بتعظيمه لأنه ربه و كفله ﴿ باينتنا ﴾ أى التى قهر بها عظماء الخلق
و جبارتهم ، فدل ذلك على صحة دعواه و على جميع الآيات لتساويها
في القدرة و خرق العادة . و لما كان السياق لسؤال النبي صلى الله عليه
و سلم الرسل عن أمر التوحيد ، كانت الآيات كافية . فلم يذكر السلطان
لأنه للقهر و الغلبة : ﴿ الى فرعون ﴾ أى لأنه طغى و بغى^٢ و ادعى
أنه هو الرب الأعلى^٣ و وافقه الضالون^٤ : ﴿ وملائه ﴾ الذين جعلهم
/ آلهة دونه و عبدوهم قومهم فلم يقرهم على ذلك لانا ما رضينا^٥ ﴿ فقال ﴾
٧٠٠ / بسبب إرسالنا ﴿ ا ، رسول ﴾ و أكد لأجل إنكارهم ما أنكره قومك^٦
من الرسالة . و لما كان الإحسان سببا للاذعان قال : ﴿ رب الخلقين^٧ ﴾
أى مالكمهم^٨ و مربيهم^٩ و مدبرهم^{١٠} .

و لما كانوا قد فعلوا من الرد لرسالته صلى الله عليه و سلم و الاستهزاء
بها ما فعلته قريش . قال مسلما للنبي صلى الله عليه و سلم و مهددا لهم
تسببا عما تقديره : فقالوا له اثمت بآية ، فأتى بها^{١١} على ما تقدم غير^{١٢}
مرة بما هو كالشمس بيانا و حسنا : ﴿ فلما جاءهم باينتنا ﴾ بالإتيان بآيتي

(١) من ظ و مد ، و في الأصل : الذى (٢) من مد ، و في الأصل و ظ :
من (٣-٤) سقط ما بين الرقين من ظ و مد (٤) سقط من ظ (٥) من مد ،
و في الأصل و ظ : عهدهم (٦) من مد ، و في الأصل و ظ : في (٧-٨) في
مد : مدبرهم و مربيهم .

اليد^١ والعصى اللتين شهدوا فيهما عظمتنا^٢ ودلتنا^٣ على^٤ قدرتنا على جميع الآيات (إذا هم) أى بأجمعهم^٥ استهزاء برسولنا، و طال ما يضحك عليهم هو و من آمن برسالاته و بما جاء به عنا يوم الحسرة و الندامة^٦ (منها يضحكون^٧) أى فاجأوا المجيء بها من غير توقف [و لا كسل -^٨] بالضحك سخريه و استهزاء .

و لما كان ربما ظن ظان أن فى الآيات ما يقبل شيئا من ذلك ، بين حالها^٩ سبحانه بقوله : (وما) أى و الحال أنا ما (نريهم) على مالنا من الجلال و العلو و الكمال ، [و -^{١٠}] أعرق فى النفي باثبات الجار و أداة الحصر لأجل من قد يتوهم أنهم معذرون فى ١٠ ضحكهم فقال : (من آية الإلهى الأكبر) أى فى الرتبة (من اختها^{١١}) أى [التى -^{١٢}] تقدمت عليها بالسبب إلى علم الناظرين لها لأن الآدمي لاله من الفسيان إذا أتاه الثانى من المتساويين رأى جميع^{١٣} من أتاه^{١٤} ناسيا و لا بعض^{١٥} من أنى^{١٦} الأول فيقطع^{١٧} بأنه أكبر منه ، أو أن هذا كناية عن أنها كلها فى نهاية العظمة كمال قال شاعرهم : من تلق منهم

(١) من ظ و مد ، و فى الأصل : اليد (٢) زيد فى الأصل : و قدرتنا ، و لم تكن الزيادة فى ظ و مد فحذفناها (٣) زيد فى الأصل : عظمتنا و ، و لم تكن الزيادة فى ظ و مد فحذفناها (٤-٥) سقط ما بين الرقين من ظ و مد . (٥) ليس فى الأصل فقط (٦) زيد من مد (٧) من ظ و مد ، و فى الأصل : حاله (٨) زيد من ظ و مد (٩-١٠) من مد ، و فى الأصل و ظ : مزايه (١٠) فى مد : لا بد بعض (١١) من مد ، و فى الأصل و ظ : فيقيم .

تقل لافيت سيدهم، أو^١ أن بينها^٢ في الكبر عموما وخصوصا من وجه، وأحسن من ذلك ما اشار إليه ابن جرير^٣ من أن كل آية أوضح في الحجة عليهم وأؤكد مما قبلها، لأنها دلت على ما دلت عليه وزادت^٤ ما أفادته المعاضدة^٥ من الضخامة فعمارت^٦ هي مع ما قبلها أكبر مما قبلها عند ورودها وإقامة الحجة بها .

ولما كان التقدير: فاستمروا على كفرهم ولم يرجعوا لشيء من الآيات لأننا أصممناهم وأعميناهم وأحطنا بهم الضلال^٧ لعلمنا بحالهم^٨، عطف عليه قوله: ﴿واخذتهم﴾ أى أخذ قهر وغلبة ﴿بالعذاب﴾ أى كله لأننا وازنا عليهم ضرباته على وجه معلم بأننا قادرون على ما نريد منه فأرسلنا عليهم [الطوفان و -^٩] الجراد والقمل والضفادع^{١٠} والدم^{١١} "أيت مفصلت^{١٢}"، والقطع: البرد الكبير الذى لم يعهد مثله ملتها بالنار، وموت الأبرار، فكانت آيات على صدق موسى عليه الصلاة والسلام بما لها من الإعجاز، وعذابا لهم فى الدنيا موصولا بعذاب الآخرة، فيا لها من قدرة باهرة وحكمة ظاهرة ﴿لعلمهم يرجعون هـ﴾ أى ليكون حالهم عند ناظرهم الجامل بالمواقب حال من يرجى رجوعه .

١٥

ولما كان فرعون فى كثير من الضربات التى كان يضربه بها

(١) من ظ و مد، وفى الأصل: هـ و (٢) من مد، وفى الأصل و ظ :
يليه (٣) راجع جامع البيان ٢٥/ الآية المتعلقة (٤) زيد فى الأصل و ظ : على، ولم تكن الزيادة فى مد ولا فى الجامع لحذفها (هـ-هـ) سقط ما بين الرقین من ظ .
(٦-٦) سقط ما بين الرقین من ظ و مد (٧) زيد من مد .

سبحانه - كما مضى في الأعراف عن التوراة - / يقول لموسى عليه الصلاة والسلام : قد أخطأت و الرب بار و أنا و شعبي لجار ، فصلينا بين يدي الرب فانه ذو إمهال و أناة . فيصرف عني كذا ، فاذا صرف الله ذلك عنهم عاد على ما كان عليه من العجور ، كان فعله ذلك فعل من لا يعتقد أنه موسى عليه الصلاة والسلام نبي حقيقة ، بل يعتقد أنه ساحر ، و أن أفعاله إنما هي خيال . فكذلك عبر عن هذا المعنى بقوله عطفًا على ' ما تقديره ' : فلم يرجعوا : (و قالوا) أى فرعون بالباشرة و أتباعه بالموافقة له : (يا أيها السحر) فادّعه بأداة البعد مع الإيهام بقالوا دون " نادوا " أنه حاضر إشارة إلى بعده من قلوبهم ، و التعبير بهذا ١٠ توبيخ لقريش بالإشارة إلى أنهم و غيرهم ممن مضى يرمون الرسول بالسحر و بقرون رسالته عند الحاجة إلى دعائه في كشف ما عذبهم رهم به ، و ذلك قادح فيما يدعون من الثبات و الشجاعة و العقل و الإنصاف و الشهامة ، و ذلك كما وقع لقريش لما قال النبي صلى الله عليه و سلم اللهم عني عليهم بسنين كسني يوسف ، فقحطوا ، فلما اشتد عليهم ١١ البلاء أتى أبو سفيان بن حرب إلى النبي صلى الله عليه و سلم بالمدينة الشريفة فقال : يا محمد ! إنك قد جئت بصلة الأرحام و إن قومك قد ملكوا فادع الله لهم ، فدعا لهم فأغيثوا ، فلا شك أن ترجمة حالهم هذا الذي ذكره الله من التناقض الذي لا يرضاه لنفسه عاقل ، و هو وصفه بالسحر (١-١) من مد ، و في الأصل و ظ : تقدير (٢) زيد في الأصل و ظ : لهم ، و لم تكن الزيادة في مد لحذفها .

و طلب الدعاء منه يمنع اعتقاد أنه ساحر ، و اعتقاد أنه ساحر يمنع طلب
الدعاء منه عند العاقل ﴿ ادع لنا ربك ﴾ ؛ أى المحسن إليك بما يفعل
معلك من هذه الأفعال التى نهيتنا بها إكراما لك ﴿ بما ﴾ أى بسبب ما
﴿ عهد عندك ج ﴾ من أنه يفعل من وضعها ورفها على ما تريد^٢ على
ما أخبرتنا أنه إن آمنا^٣ أكرمنا ، و إن تمادينا أهانتنا ، ثم عللوا ذلك ه
بقولهم مؤكدا تقريبا لحالهم البعيدة من الاعتداء بما يخبر به شاهد الوجود :
﴿ انا لمهتدون ه ﴾ أى اهتداء ثابتا يصير لنا وصفا لازما عند كشف
ذلك عنا .

و لا كان العاقل لا يخبر عن نفسه إلا بما هو صحيح ، فكيف إذا
كان عظيما بين قومه فكيف إذا أكد ذلك بأنواع من التأكيد ، فكان ١٠
السامع لهذا الكلام يقطع بصدقه ، بين تعالى ما يصحح أن حالهم حال
من يعتقد أنه ساحر بأنهم أسرعوا الحياة بالكذب فيه من غير استحياء
و لا خوف ، فقال معبرا بالفاء دلالة على ذلك : ﴿ فلما كشفنا ﴾ على
ما لنا من العظمة التى ترهب الجبال ﴿ عنهم العذاب ﴾ [أى - ^٤]
الذى أنزلناه بهم ﴿ اذا هم ينكثون ه ﴾ أى فاجأوا الكشف بتجديد ١٥
النكث باخلاف بعد إخلاف ﴿ و نادى فرعون ﴾ أى زيادة على نكثه
﴿ فى قومه ﴾ أى الذين لهم غاية القيام معه ، و أمر كلا منهم أن يشيع
قوله إشاعة تعم البعيد كما تشمل^٥ القريب فتكون كأنها مناداة إعلاما

(١) من ظ و مد ، و فى الأصل : لا مال (٢) من مد ، و فى الأصل و ظ :
يزيد (٣) من ظ و مد ، و فى الأصل : انا (٤) زيد من ظ و مد (٥) من مد ،
و فى الأصل و ظ : تشمل .

/ ٧٠٢

بأنه مستمر على الكفر لئلا يظن بعضهم أنه رجع . ولما كان / كأنه
 قيل : 'لم نادى' ؟ أجاب بقوله : ﴿ قال ﴾ أى خوفاً من إيمان القبط
 لما رأى من [أن -] ما شاهدوا من باهر الآيات^٢ مثله يزلزل و يأخذ
 بالقلوب : ﴿ يقوم ﴾ مستعظفا لهم باعلامهم بأنهم لحة^٣ واحدة ،
 و مستهضاً بوصفهم بأنهم ذوو^٤ قوة على ما يحاولونه ، مقررأ لهم على
 عذره فى نكثه^٥ بقوله : ﴿ اليس لى ﴾ أى وحدى^٦ ﴿ ملك مصر ﴾
 أى كله ، فلا اعتراض على بنى إسرائيل ولا غيرهم ، لينج له^٧ ذلك على
 زعمه أن غلبته على بنى إسرائيل و مقاهرته على إخراجهم^٨ من تحت
 يده بغى على من له الملك فتكون فسادا فلا بأس عليه إذا خدع من
 ١٠ فعل به ذلك بما عاهده عليه عند مس الضر ، ولم يقرأ بالصرف
 ليكون نصا على مراده من العلية ، و لأن المصر يطلق على المدينة
 الواحدة ، و التووين يأتى للتحقير و هو ضد مراده .

و لما كان قد حصل له مما رأى من الآيات و ورد عليه من
 تلك الضربات بأنواع المثلات ما أدهشه^٩ بحيث صار فى عداد من

(١ - ١) من ظ و مد ، و فى الأصل : ثم مادا (٢) زيد من مد (٣) زيد فى
 الأصل و ظ : بما ، و لم تكن الزيادة فى ظ و مد فحذفناها (٤) زيد فى الأصل :
 أى ، و لم تكن الزيادة فى ظ و مد فحذفناها (٥) من ظ و مد ، و فى الأصل :
 لحة (٦) من مد ، و فى الأصل و ظ : ذو (٧) من ظ و مد ، و فى الأصل :
 بله (٨) من ظ و مد ، و فى الأصل : وحده (٩) من مد ، و فى الأصل و ظ :
 لهم (١٠) من مد ، و فى الأصل و ظ : إخراجهم (١١) من ظ و مد ، و فى
 الأصل : اهشه .

- يشك أتباعه في ملكه، دل عليه بما بناه من الحال : ﴿ وهذه ﴾ أى و الحال
 أن هذه ﴿ الانهر ﴾ وكأنه كان قد أكثر من تشويق الخلق إلى
 بساينه [وقصوره ، ونحو ذلك من أموره فقال - ١] : ﴿ تجرى من تحتى ﴾
 ٢ أى من أى موضع أردته بما لا يقدر عليه غيرى ، وزاد في التقرير بقوله :
 ﴿ أفلا تبصرون ٣ ﴾ أى الذى ذكرته لكم ففعلوا ببصائر قلوبكم أنه لا ينبغي
 لأحد أن ينازعى ، وهذا العمى قول من ضعفت قواه وانحلت عراه .
 ولما أرشد السياق إلى أن التقدير : أفهذا الذى جاء يسلبنا عيديننا
 بنى إسرائيل خير 'عندكم منى' ؟ نسق عليه قوله : ﴿ ام انا خير ﴾ مع
 ما وصفت لكم من ضخامتى ومالى من القدرة على إجراء المياه التى
 بها حياة كل شىء ، ونقل ابن الجوزى وغيره من المفسرين عن سيويه ١٠
 وأستاذة الخليل أنها ' معادلة لتقريرهم بالإبصار ، فكأنه قال : أفلا تبصرون
 ما ذكرتم به فترون لعدم إبصاركم أنه خير منى ام انا خير منه لأنكم
 لا تبصرون ، وكان هو أحق بهذه النصيحة منهم فانه أراهم الطريق الواضحة
 إلى الضلال الموصلة إليه من غير مشقة ولا تعب بقوله : أفلا تبصرون ٢
 [أم أنتم بصراء ، فيكون ذلك احتباكا تقديره : أفلا تبصرون - ١] ما ١٥

(١) زيد من مد (٢-٢) تكرر ما بين الرقين في الأصل فقط قبل « تجرى
 من تحتى » (٣) زيد في الأصل : « وغفل هو عن غير القدرة وغيره الميس
 وغشا على قلبه وبصره وختم على سمعه وبصره وجعل على قلبه غشاوة ،
 فمن يهديه إلى أخ وأما قوله « أفلا تبصرون » ، ولم تكن الزيادة في ظ و مد
 لحذفها (٤-٤) في مد : منى عندكم (٥) من ظ و مد ، وفي الأصل : ابها (٦) من
 مد ، وفي الأصل و ظ : قاله (٧) العبارة من هنا في مد و من « وكان
 هو أحق » في ظ ساقطة إلى « ولا تعب بقوله » .

نبتهم عليه، فذكر الإبصار^١ أولا دليلا على حذف مثلها ثانيا والثيرة ثانيا دليلا
على حذف مثلها أولا، وحق من عظمة الآتي له بتلك الآيات صلى الله
عليه وسلم اثلا يسرع الناس إلى اتباعه لأن آياته - لكونها من عند الله -
كالشمس بهجة وعلوا وشهرة فقال: ﴿من هذا﴾ فكنى بإشارة القريب
٥ عن تحقيره، ثم وصفه بما يبين^٢ مراده فقال: ﴿الذي هو مهين﴾ أي
ضعيف حقير قليل ذليل، لأنه يتعاطى أموره بنفسه، وليس له ملك
ولا قوة يجرى [بها - ٢] نهرا ولا ينفذ بها أمرا ﴿ولا يكاد يبين﴾
أي لا يقرب من أن يعرب^٣ عن معنى من المعاني لما في لسانه من الحبة^٤
فلا هو قادر في نفسه ولا له قوة بلسانه على تصريف المعاني وتنويع
١٠ البيان يستجلب^٥ القلوب ويدهش الألباب فيكثر أتباعه ويضخم أمره،
وقد كذب في جميع قوله، فقد كان موسى عليه الصلاة والسلام أبلغ
أهل زمانه قولاً وفعلًا بتقدير الله الذي أرسله [له - ٢] وأمره إياه
ولكن الخيث أسند^٦ هذا إلى ما بقي في لسانه من الحبة^٧ تخيلا لاتباعه
لأن موسى عليه الصلاة والسلام ما دعا بأزالة جميع حبسته^٨ بل
١٥ بعقدة منها .

ولما كان عند فرعون وعند من كان مثله مطموس البصيرة فاقد

-
- (١) من ظ و مد، وفي الأصل: الأصل (٢) من مد، وفي الأصل و ظ :
بين (٣) زيد من مد (٤) من مد، وفي الأصل و ظ : يقرب (٥) من مد،
وفي الأصل و ظ : الحلة (٦) من مد، وفي الأصل و ظ : ليستخلص .
(٧) سقط من مد (٨) من ظ و مد، وفي الأصل : حلتته .

'الفهم وقوفاً مع الوهم' أن القرب من الملوك والغلبة على الأمور لا تكون إلا بكثرة الأعراض الدنيوية، والتحلى بحلى^٢ الملوك، سبب عن ادعائه لرسالته عن ملك الملوك اللازمة للقرب منه قوله: ﴿فلولاً﴾ و لما كانت الكرامات والحجى^٣ والخلع تلقى على المكرم بها إلقاء، عبر به فقال: ﴿القي﴾ أى من أى ملق كان ﴿عليه﴾ من عند مرسله الذى بدعى أنه الملك بالحقيقة (أسورة) جمع أسورة - قاله الزجاج، وصرف لصيرورته على وزن المفرد نحو علانية و كراهية، و السوار: ما يوضع فى المعصم من الحلية (من ذهب) ليكون ذلك أمانة على صدق صحة دعواه كما نفعل نحن عند إنعامنا على أحد من عبيدنا بالإرسال إلى ناحية من النواحي لهم من المهمات ﴿او جاء معه﴾ أى صحبته عند ما^{١٠} أتى إلينا بهذا النبأ الجسيم والملم العظيم ﴿اللائكة﴾ أى هذا النوع، وأشار إلى كثرتهم بما بين^٤ من الحال بقوله: ﴿مقترنين﴾ أى يقارن بعضهم بعضاً بحيث يملأون الفضاء^٥ ويكونون^٦ فى غاية القرب منه بحيث يكون مقارناً لهم ليجاب^٧ إلى هذا الأمر الذى جاء يطلبه كما نفعل نحن

(١ - ١) من ظ و مد، وفى الأصل: العريم وقد قامع الفهم (٢) من مد، وفى الأصل و ظ وعلى (٣) من مد، وفى الأصل و ظ: الحلى (٤) من مد، وفى الأصل و ظ: ملك (٥ - ٥) من مد، وفى الأصل و ظ: عندنا (٦) من ظ و مد، وفى الأصل: تبين (٧) زيد فى الأصل: غفل بل عمى أنهم معه معنى وحساً باطنياً لا ظاهرياً ولوثقه رأى، ولم تكن الزيادة فى ظ و مد فحذفناها (٨) من مد، وفى الأصل و ظ: يكون (٩) من ظ و مد، وفى الأصل: ليجتاب.

إذا أرسلنا رسولا إلى أمر يحتاج إلى دفاع و خصام و نزاع، فكان حاصل أمره كما ترى أنه تعزز^١ باجراء المياه، فأهلكه الله بها إيماء إلى أن من تعزز^٢ بشيء دون الله أهلكه الله به، واستصغر موسى عليه الصلاة والسلام وعباه بالفقر^٣ و الغنى فسلطه عليه إشارة إلى أنه ما استصغر أحد شيئا إلا غلبه - أفاده القشيري .

و لما كان كلامه هذا واضعا له عند من تأمل لا رافعا، و كان قد مشى على أتباعه لأنهم مع المنظمة دون المنه، فهم أذل شيء لمن ثبتت له رئاسته دنيوية وإن صار ترابا، و أعصى شيء على من لم تفقه^٤ له الناس وإن فعل الأفاعيل العظام، تشوف السامع / إلى ما يتأثر عنه / ٧٠٤

١٠ فقال: ﴿ فاستخف ﴾ أى بسبب هذه الخدع^٥ التى سحرهم بها فى هذا الكلام الذى هو فى الحقيقة محقر له موهن لأمره قاصم للملكه عند من له لب ﴿ قومه ﴾ الذين لهم قوة عظيمة، فحملهم بغروره على ما كانوا مهينين له فى خفة الحلم ﴿ فاطاعوه^٦ ﴾ بأن أقروا بملكه و أدعوا لضخامته و اعترفوا بربوبيته و ردوا أمر موسى عليه الصلاة و السلام .

١٥ و لما كان كلامه كما مضى أعظم موهن لأمره و هو منقوض

(١) من مد، و فى الأصل و ظ : يغر (٢) من ظ و مد، و فى الأصل : تقرر (٣-٣) من مد، و فى الأصل و ظ : لما به بالفقر الحسى، « والحسى » ساقطة من ظ (٤) من مد، و فى الأصل و ظ : رابعا (٥) من ظ و مد، و فى الأصل : ثنى (٦) من مد، و فى الأصل و ظ : لم يبعد (٧) من ظ و مد، و فى الأصل : الخداع .

على تقدير متاتته بأن موسى صلى الله على نبينا و عليه وسلم أتى بما يغنى عما قاله من الأساورة و ظهور الملائكة بأنه مهما هدهم فعله و مهما طلبوه منه أجابهم إليه ، فلم يكن للقبط داع إلى طاعة فرعون بعدما رأوا من الآيات إلا المشاكلة في خباثة الأرواح ، علل ذلك سبحانه بقوله مؤكدا لما يناسب أحوالهم فيرتضى أفعالهم و هم إلا أكثر : ﴿ انهم كانوا ﴾ ٥
 أى بما في جبلاتهم من الشر و النفاق لأنهم كانوا ﴿ قوما ﴾ أى
 عندهم قوة شكائم توجب لهم الشهاخة إلا عند من يقهرهم بما بألقون
 من أسباب الدنيا ﴿ فسقين ﴾ أى عريقين في الخروج عن طاعة الله
 إلى معصية ، قد صار لهم ذلك خلقا ثانيا ، و كأن مدة محاولة الكلام
 عليه الصلاة و السلام لهم كانت قريبة ، فلذلك عبر بالفاء في قوله : ١٠
 ﴿ فلما أسفونا ﴾ أى فعلوا معنا ما يغضب إغضابا شديدا باغضاب
 أوليائنا كما في الحديث القدسي « مرضت فلم تعدنى ، لنكتهم مرة
 بعد مرة و كرة في إثر كرة ﴾ اتقمنا منهم ﴾ أى أرفعنا بهم على وجه
 المكافأة لما فعلوا برسولنا عليه السلام عقوبة عظيمة منكرة مكرهه

(١) من ظ و مد ، و فى الأصل : أكثر (٢) من ظ و مد ، و فى الأصل :
 خباثة الشرك (٣) من مد ، و فى الأصل : ظ : غير (٤) زيد فى الأصل :
 و المشهور عنهم بما نسبوا إليه من الكفر ، و لم تكن الزيادة فى ظ و مد
 فحذفنا (٥) زيد فى الأصل و ظ : عن الله سبحانه و تعالى ، و لم تكن الزيادة
 فى ظ و مد فحذفنا (٦) من مد ، و فى الأصل و ظ : إليهم (٧) من و مد ،
 و فى الأصل و ظ : بما (٨ - ١١) من ظ و مد ، و فى الأصل : مم رسول الله
 صلى الله عليه و سلم .

كأنها بعلاج ﴿فاغرقنهم﴾ في اليم ﴿اجمعين لا﴾ إهلاك نفس واحدة
لم بفلت^٢ منهم أحد على كثرتهم وقوتهم وشدتهم ، وهذا لا يكون
[في - ٢] العادة إلا بعد علاج كثير أو اعتناء كبير .

ولما كان إهلاكهم بسبب إغصابهم لله^١ وبالكبر^٢ على رسله^٣ ،
كانوا سببا لأن يتعظ بحالهم من يأتي بعدهم فلذلك قال تعالى : ﴿جعلنهم﴾
أى بأخذنا لهم على هذه الصورة من الإغراق وغيره مما تقدمه ﴿سلفا﴾
متقدما لكل من يهلك بعدهم إهلاك غضب^٤ في الهلاك^٥ في الدنيا
والعذاب في الآخرة و قدوة لمن يريد العلو في الأرض فتكون عاقبته
في الهلاك^٦ في الدارين أو إحداهما^٧ عاقبتهم كما قال سبحانه عز من
١٠ قائل وتبارك وتعالى "وجعلنهم آية يدعون إلى النار" : ﴿ومثلا﴾
أى حديثنا عجيبا سائرا مسير المثل^٨ ﴿للآخرين^٩﴾ الذين خلفوا بعدهم
من زمنهم إلى آخر الدهر فيكون حالهم عظة للناس وإضلالا لآخرين ،
/ فن قضى^{١٠} أن يكون على^{١١} مثل حالهم عمل^{١٢} مثل أعمالهم ، ومن أراد

/ ٧٠٥

(١ - ١) - سقط ما بين الرقيين من ظ و مد (٢) من مد ، وفي الأصل و ظ :
لم يغلب (م) زيد من مد (٤) زيد في الأصل : ولرسواه عليه الصلاة والسلام ،
ولم تكن الزيادة في ظ و مد لحذفها (٥ - ٥) من ظ و مد ، وفي الأصل :
الذى قد اظهره عليه عليه الصلاة والسلام (٦ - ٦) من ظ و مد ، وفي الأصل :
بالحلاك (٧ - ٧) - سقط ما بين الرقيين من مد (٨) من مد ، وفي الأصل و ظ :
احدهما (٩ - ٩) من مد ، وفي الأصل و ظ : مشيرا بالمثل (١٠) من ظ و مد ،
وفي الأصل : رضى (١١) من ظ و مد ، وفي الأصل : حاله (١٢) من ظ
و مد ، وفي الأصل : فليعمل .

النجاة مما نالهم تجنب أفعالهم ، فمن أريد به الخير وفق لمثل خير يردّه عن
غيه ، ومن أريد به الشر اقتدى بهم في الشر ، وجعل له منهم مثلاً^١
يحترق به على شره ، ويقوى على خبثه ومكره ، فيجعل الشرير ما أوتوه
من الدنيا من النعمة^٢ والخبرة والرفاهية^٣ والنصرة مثلاً له في التوصل إليه
بما كانوا عليه من الظلم ، ويجعل الخير^٤ إلهاماً لهم^٥ مثلاً له^٥ فيبعد عن^٥ أفعالهم^٥
لينجو من مثل نكالهم ، يقول أحدهم : أخذ الفلانيون أخذ آل فرعون ،
أى لم يفلت منهم إنسان ونحو ذلك من أمثالهم في جميع أحوالهم ،
و تقول نحن : إنا نهلك من ظلم^٦ وتماذى في ظله بعد تحذيرنا له وغشم
وإن عظم آله وأتباعه ، وظن عزه وامتساعه ، كدأب آل فرعون ،
ويقول من أريد به الشر : ليس على ظهرها أحد يبقى إن خاف العواقب^{١٠}
فأحجم عن شهواته وانهمك في رياض أهويته وإرادته وشهى طبياته
وكذا ذاته كما وقع لفرعون فإنه لم يرجع لشيء^٨ عن رئاسته ، وبلوغ
النهاية من صلفه ونفاسه إلى ، أن ذهب به كما ذهب بغيره سواء سار
بسيره أو بغير سيره ، ولقد ضل به قوم وأضلوا ، وحلوا لمن داناهم

- (١) في الأصل وظ بياض ملائناه من مد (٢-٢) من ظ ومد ، وفي
الأصل : الرفاهية والخبرة (٣) زيد في الأصل : مثلاً ، ولم تكن الزيادة في
ظ ومد فحذفنا (٤) من مد ، وفي الأصل وظ : اهلاً (٥) من مد ، وفي
الأصل وظ : في التوصل إليه بما كانوا عليه من الظلم (٦) زيد في الأصل :
أحوالهم و ، ولم تكن الزيادة في ظ ومد فحذفنا (٧) من مد ، وفي الأصل
وظ : الظلم (٨) من ظ ومد ، وفي الأصل : بشئ .

عزى الدين فزلوا، و ما كفاهم ذلك حتى ادعوا أنه من أعز المقربين
لأن الذى كان آخر كلامه الإيمان، فجب ما كان قبله ولم يتدنس بعده،
فات طاهرا مطهرا ليس فيه شئ من الدنس مع أن ذلك ما كان إلا
عند اليأس حيث لا نفع فيه، و غروا الضعفاء بأن قالوا: [إنه - ٢]
٥ لا صريح فى القرآن بعذابه بعد الموت تعمية عن الدليل القطعى المنتظم
من قوله، تعالى " و ان فرعون لعال فى الارض و انه لمن المسرفين "
" و ان المسرفين هم اصحاب النار " المستج من غير شك أن فرعون من
أصحاب النار، و قوله تعالى " فاخذنه و جنوده فبذئهم فى اليم فانظر
كيف كان عاقبة الظالمين " و جعلتهم ائمة يدعون إلى النار و يوم
١٠ القيمة لا ينصرون " و اتبعهم فى هذه الدنيا لعنة و يوم القيمة هم من
المعجوجين " و قوله تعالى " كذبت قبلهم قوم نوح و عاد و فرعون ذو
الاولاد " إلى أن قال " ان كل الاكذب الرسل فحق عقاب "، إلى
غير ذلك من محكم الآيات و صريح الدلالات البينات، و كذا غير فرعون
و قومه من الصالحين و الطالحين جعلهم سبحانه سلفا و مثالا للآخرين،
١٥ فمن أراد به خيرا يسر له مثل خير احتذى به، و من أراد به شرا أضله
بمثل سوء اقتدى به، فقد جعل الله عيسى عليه الصلاة و السلام / مثلا
لهم قدرته على اختراع الأشياء بأسباب و بغير أسباب، و كان أعبد أهل
زمانه و أعلمهم و أزهدهم و أقربهم إلى الخير و أبعدهم عن الشر^٢، فاقتدى
(١) من ظ و مد، و فى الاصل: بانهم (٢) زيد من ظ و مد (٣) فى
مد: ممر.

به من أراد الله به الخير في مثل ذلك فامتدى به ، و ضل به آخرون
و ضربوا به لأنفسهم أمثال الآلهة ، و صاروا يفرحون بما لا يرضاه عاقل
و لا يراه ، و ضربه قومك مثلاً لآلئهم لما أخبرنا أنهم معهم حسب
جهنم و — مروا^١ بذلك و طربوا^٢ و ظنوا أنهم فازوا و غلبوا :
﴿ و لما ضرب ابن مريم ﴾ أى ضربه ضارب منهم^٣ ﴿ مثلاً ﴾ لآلئهم^٥
﴿ اذا قومك ﴾ أى الذين أعطيناهم قدرة على القيام بما يحاولونه ﴿ منه ﴾
أى ذلك المثل ﴿ يصدون^٤ ﴾ أى يضجون^٤ و يعلون أصواتهم سرورا
بأنهم ظفروا على زعمهم بتناقض ، فيعرضون^٥ به عن إجابة دعائك ، يقال :
[صد -^٦] عنه صدودا : أعرض ، و صد يصد [و يصد -^٦] : ضج^٦ - قاله
في القاموس ، فلذلك قال ابن الجوزى : معانها جميعا - أى قراءة ضم ١٠
الصاد و قراءة كسرهما - يضجون ، و يجوز أن يكون معنى المضمومة :
يعرضون ، قال ابن برجان : و الكسر أعلى القراءتين - انتهى .
و ذلك أن قریشا قالوا كما مضى فى الأنبياء " انا و ما نعبد فى
جهنم " مقتضى أن يكون [عيسى -^٨] كذلك ، و أن نستوى نحن
و آلهتنا به ، فانه بما عبد و نحن راضون بمساواته لنا^٩ - إلى آخر ما قالوا ١٥

(١) من مد ، و فى الأصل و ظ : سربوا (٢) من مد ، و فى الأصل و ظ :
ضربوا (٣-٢) من مد ، و فى الأصل و ظ : ضربة صارت (٤) من ظ و مد ،
و فى الأصل : يصيحون (٥) فى مد : فيعرضوا (٦) زيد من مد (٧) من ظ
و مد ، و فى الأصل : صيح (٨) زيد من ظ و مد (٩) من ظ و مد ، و فى
الأصل : بنا .

و ما رد عليهم سبحانه به من الآية^١ من العام الذى أريد به الخصوص كما هو مقتضى^٢ كلامهم و^٣ لسانهم فى أن الأصل فى «ما» لما [لا -] يعقل، [و-]^٤ ذلك هو المراد من قوله تعالى حاكيا عنهم: ﴿وقالوا آلهتنا﴾ التى نعبدها من الأصنام و الملائكة ﴿خير أم هو^٥﴾ أى عيسى فنحن راضون^٦ بأن نكون معه^٧.

و لما اشتد التشوف إلى جوابهم، وكان قد تقدم الجواب عنه فى الانبياء، قدم عليه هنا أن مرادهم بذلك إنما هو المباحة و المباحة و المراجعة و المقابلة فقال تعالى: ﴿ما ضربه﴾ أى ما ضرب الكفار: ابن الزبىرى^٨ حقيقة و غيره من قومك مجازا، المثل لأهنتهم بعسى عليه الصلاة والسلام ﴿لك الاجدلا^٩﴾ أى لإرادة أن يقتلوك عن دعوتك مغالطة و هم عالمون بأن ما ألزموك به غير لازم و لم يعتقدوا لزومه قط لأن الكلام ما كان إلا فى أصنامهم، و لأن الخصوص فى كلامهم شائع، و لأنه قد عقب بما يبين الخصوص و يزيل اللبس على تقدير تسليمه، فلم يقتدوا قط بما ألزموا به أنه لازم ﴿بل^{١٠} هم قوم﴾ أى أصحاب قوة على القيام بما يحاولونه ﴿خصمون^{١١}﴾ أى شديدا الخصام قادرين على اللدء، روى الإمام أحمد^{١٢} و الترمذى^{١٣} و ابن ماجه^{١٤} عن

(١) من ظ و مد، و فى الأصل: ادية - كذا (٢-٢) سقط ما بين الرقین من ظ و مد (٣) زيد من ظ و مد (٤) تكرر فى الأصل فقط بعد «آلهتنا». (٥-٥) من ظ و م، و فى الأصل: ان يكون معنا (٦-٦) من ظ و مد، و فى الأصل: من الزبىرى (٧) تكرر فى الأصل فقط (٨) من ظ و مد، و فى الأصل: اللدود (٩) راجع المسند ٥ / ٢٥٢ (١٠) راجع تفسير هذه الآية فى جامعہ (١١) راجع مقدمة السنن.

أبى أمانة رضى الله عنهم ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ما ضل قوم بعد هدى كانوا عليه إلا أوتوا الجدل ، ثم قرأ الآية .

ولما تضمن هذا أنه غير مهان ، صرح به على وجه الحصر قصر

قلب لمن / يدعى أنه مقصور على الإلهية فقال : (ان) أى ما (هو) ٧٠٧ /

أى عيسى عليه الصلاة والسلام (لا عبد) وليس هو باله^٥

(انعمنا) أى بما لنا من العظمة^٢ والإحسان^٣ (عليه) أى

بالنبوة والإقدار على الخوارق (وجعلناه) بما خرقنا به العادة فى ميلاده

و غير ذلك من آياته (مثلاً) أى أمراً عجيباً مع وضوحه وجلائه

فيه خفاء وموضع شبهة بأن جعلناه من أنثى فقط بلا واسطة ذكر ليضل

بذلك من يقف مع المحسوسات ، ودلنا على الحق فيه بما منحنا^{١٠} به من

الخوارق وزكاه^٦ الاخلاق وطيب الشيم والإعراق إسعاداً لمن أعليناه

بنور قلبه وصفاء له إلى إحسان النظر فى المعاني (لنبى اسراءيل^٧)

الذين هم أعلم الناس به ، بعضهم بالمشاهدة وبعضهم بالنقل القريب ،

فلما جاءهم على تلك الحالة الجليلة^٨ فى كونها حقاً بما كان على يديه ويدى

أمه من الكرامات ، آمن به من بصره الله منهم بالحق من أمره بما كان فيه ١٥

(١) زيد فى الأصل : يرجوانه مقصور لمن ، ولم تكن الزيادة فى ظ ومـد

لحذفناها (٢) زيد فى الأصل وظ : ما هو لا عبد ، ولم تكن الزيادة فى مد لحذفناها .

(٣-٣) سقط ما بين الرقيين من ظ ومـد (٤) من ظ ومـد ، وفى الأصل : ائى .

(٥) من ظ ومـد ، وفى الأصل : نفسه (٦) من ظ ومـد ، وفى الأصل : امتحننا .

(٧) من ظ ومـد ، وفى الأصل : ذكاه (٨) من مد ، وفى الأصل وظ : الجليلة .

من الكرامات ، و كان كلما رأى رجلا منهم على منهاجه في أعماله
و كرامته امتدى إلى الحق من أمره ، و قال : هذا مثله مثل عيسى عليه
الصلاة و السلام 'فاتنفع بالنبي' و من تبعه باحسان ، فقال من الله الرضوان ،
و قال أيضا هذا الموفق مستبصرا في أمر عيسى عليه الصلاة و السلام :
٥ مثله في ذلك مثل أبيه آدم عليه الصلاة و السلام في إخراجه من أثى
بلا ذكر ، بل آدم عليه الصلاة و السلام أعجب ، و مثل ابن خالته يحيى
وجده إسحاق عليهما الصلاة و السلام في إخراج كل منهما بسبب هو في
غاية الضعف ، هذه أمثاله الحسنة و قال من أراد [الله - ٢] به الضلال
منهم غير ذلك من المحال ، فلما جعلوا له أمثال السوء ضرب الله عليهم
١٠ الذلة و المسكنة ، و قال ابن برجان : خصهم - أى بنى إسرائيل - بالذكر
لأنهم المفتونون بالدجال المسارعون إليه ، ثم قال : و إنما المثل في ذلك
مضى جاء الدجال بتلك الآيات يدعو إلى نفسه فيعارض ما يأتي به عيسى
عليه الصلاة و السلام من إحياء الموتى و تأييده بروح القدس ، أى يفضل
عن الأمر الواضح من أراد الله فتنته - انتهى ، و الأحسن أن يكون
١٥ معنى كونه مثلا أنه جعل أمره واضحا^٢ جدا بحيث أنه يمثل به فيكون
موضحا لغيره ، و لا يحتاج هو إلى مثل يوضحه عند من له أدنى بصيرة .

و لما كان التقدير : فلو شئنا لجمعنا الناس كلهم من أثى بلا ذكر ،
و لو شئنا لساويناكم بهم في ذلك الذى ضربناه عليهم من الذل عند ما

(١-١) من ظ و مد ، و فى الأصل : فما ينتفع بالنتهى (٢) زيد من مد (٣) من

مد ، و فى الأصل و ظ : واحدا .

جعلوا له مثل السوء فزدنا ما أنتم [فيه - '] من الذل و الحقارة عند
سائر الأمم بأن سلطانهم عليكم حتى استباحوكم ، ولو شئنا لمحوناكم أجمعين
عن وجه الأرض فتركناها^١ ياما ؟ لا أنيس بها ، عطف عليه قوله : (ولو)
معبرا بصيغة المضارع إشارة إلى دوام قدرته على تجديد الإبداع فقال :

(نشاء لجعلنا) أى على ما لنا من العظمة ما / هو أغرب مما صنعناه ٥ / ٧٠٨
في أمر عيسى عليه الصلاة و السلام (منكم) أى جعلنا مبتدئا منكم ،
إما بالتوليد كما جعلنا عيسى عليه الصلاة و السلام من أنثى من غير
ذكر و جعلنا آدم عليه الصلاة و السلام من تراب من غير أنثى و لا ذكر
و إما بالبديهة (ملائكة فى الأرض يخلفون^٢) أى يكونون خلفا لكم شيئا
بعد شيء بعد إعدامكم فجعلناهم مثلا لكم كما جعلنا عيسى عليه الصلاة
و السلام مثلا لبني إسرائيل ، و يجوز أن يكون المعنى : لجعلنا^٣ بعضهم
ملائكة بأن نحول خلقهم^٤ فنجعلهم خلفا لمن تحولوا^٥ عنهم و نخلف^٦
بعضهم بعضا ، فانهم من جملة عبادنا أجسام تقبل التوليد كما تقبل الإبداع ،
و على كلا التقديرين فذلك إشارة إلى أن الملائكة ذوات ممكنة من جملة
عيده سبحانه ، يصرفهم فى مراده إن شاء فى السماء ، و إن شاء فى الأرض ، ١٥
لا شيء منكم إلا و هو بعيد جدا عن رتبة الإلهية إرشادا لهم إلى الاعتقاد^٧

(١) زيد من مد (٢) من مد ، و فى الأصل و ظ : فنزلناها (٣) من ظ و مد ،
و فى الأصل : فجعلنا (٤) من ظ و مد ، و فى الأصل : خلقهم (٥) من ظ
و مد ، و فى الأصل : تحولوا (٦) من ظ و مد ، و فى الأصل : مخلفه (٧) من
ظ و مد ، و فى الأصل : اعتقاد .

الحق في أمره سبحانه بشمول قدرته و كمال علمه اللازم منه أنه لا إله إلا هو .

ولما ذكر سبحانه الإعدام والخلافة بسببه فرضا، ذكر أن إزاله إلى الأرض آخر الزمان أمانة على إعدام الناس تحقيقا، فقال مؤكدا ٥ لأجل إنكارهم : (وانه) أى عيسى عليه الصلاة والسلام (لعلم للساعة) أى زوله سبب للعلم بقرب الساعة التى هى إعدام الخلائق كلهم بالموت، وكذا ما نقل عنه من أنه كان يحىي و كذا إيراؤه الأسقام سبب عظيم للقطع بالساعة التى هى القيامة، فهو سبب للعلم بالأميرين : عموم الإعدام و عموم القيام .

١٠ ولما كان قریش يستنصحون اليهود يسألونهم - لكونهم أهل الكتاب - عن أمر النبي صلى الله عليه وسلم، و كان النصارى مثلهم فى ذلك، و كان كون عيسى عليه الصلاة والسلام من أعلام الساعة أمرا مقطوعا به عند الفريقين، أما النصارى فيقولون : إنه "الذى أتى" إليهم و رفع إلى السماء كما هو عندنا، و أما اليهود فيقولون : إنه إلى ١٥ الآن لم يأت، و يأتى بعد، فثبت بهذا أمر عيسى عليه الصلاة والسلام فيما أخبر الله تعالى عنه من إنعامه عليه، و من أنه من أعلام الساعة بشهادة الفرق الثلاثة اليهود و النصارى و المسلمين ثباتا عظيما جدا، فصارت كأنها مشاهدة، فلذلك سبب عما سبق قوله على لسان نبيه عليه الصلاة والسلام، لافتا القول إلى مواجهتهم مؤكدا فى مقابلة

(١) فى مد : للساعة (٢-٢) من مد، و فى الأصل و ظ : التى .

إنكارهم لها بما ثبت من شهادة الفرق الثلاثة: ﴿ فلا تَمْتَرْنَ ﴾ أى
تشكوا^١ أدنى شك و تضطربوا^٢ أدنى اضطراب و تيجحدوا^٣ أدنى جحد
و تجادلوا^٤ أدنى جدل ﴿ بها^٥ ﴾ أى^٦ بسببها ، يقال: مرى الشيء و امتراه:
استخرجه ، و مرأه مائة سوط : ضربه ، و مرأه حقه ، أى جحده ، و المربة^٧
بالضم و الكسر : الجدل و الشك ﴿ و اتبعون^٨ ﴾ أى أوجدوا تبعكم^٩
بغاية جهدكم ﴿ هذا ﴾ أى كل ما أمرنكم به من هذا و غيره ﴿ صراط ﴾
أى طريق واسع واضح ﴿ مستقيم^{١٠} ﴾ أى لا عوج فيه^{١١} .

و لما حثهم على السلوك لصراط الولى / الحميد بدلالة الشفوق
النصوح الرؤف الرحيم ، حذرهم من العدو^{١٢} البعيد المحترق الطريد^{١٣} ، فقال
دالا على عظيم فتنه بما له من التزيين للشتهى و الأخذ من المأمن^{١٤} ١٠
و التليس للشكل و التغطية للخوف بالتأكيد . لما هم تابعون من ضده^{١٥} على
وجه التقليد : ﴿ و لا يصدنكم ﴾ أى عن هذا الطريق الواضح الواسع
المستقيم الموصل إلى المقصود بأيسر سعى ﴿ الشيطان^{١٦} ﴾ و لما كان كأنه قيل

(١) من مد ، و فى الأصل و ظ : تشكون (٢) من ظ و مد ، و فى الأصل :
تضطربون (٣) من ظ و مد ، و فى الأصل : تيجحدون (٤) من ظ و مد ،
و فى الأصل : تجادلون (٥) تكرر فى الأصل بعد « فلا تَمْتَرْنَ » (٦) زيد فى
الأصل : الساعة أى ، و لم تكن الزيادة فى ظ و مد فحذفناها (٧) من ظ و مد ،
و فى الأصل : لاعمريه (٨) فى ظ و مد : له (٩) من مد ، و فى الأصل و ظ :
البعء و (١٠) من ظ و مد ، و فى الأصل : الطريق (١١) فى الأصل يياض
ملأناه من ظ و مد (١٢) من ظ و مد ، و فى الأصل : عنده .

ما له يصدنا عن سبيل ربنا؟ ذكر العلة تحديراً في قوله : ﴿ انه لكم ﴾
 أى عامة ، و أكد الخبر لأن أفعال التابعين لكم أفعال من ينكر عداوته :
 ﴿ عدو مبين ﴾ أى واضح العداوة في نفسه مناد بها ، وذلك بالإلاغة
 في عداوة أيكم حتى أنزلكم بانزاله عن محل الراحة إلى موضع النصب ،
 هـ عداوة ناشئة عن الحسد ، فهي لا تنفك أبداً .

و لما قدم سبحانه أنه أعم على عيسى عليه الصلاة والسلام و جعله
 مثلاً لبقى إسرائيل ، و لوح إلى اختلافهم و أن بعضهم نزل مثله على غير
 ما هو به ، و حذر من اقتدى بهم في نحو ذلك الضلال ، و أمر باتباع
 الهادى ، و نهى عن اتباع المضل ، صرح بما كان من حالهم حين أبرزه
 ١٠ الله لهم على تلك الحالة الغريبة ، فقال عاطفاً على ما تقدم تقديره بعد
 قوله تعالى " وجعلناه مثلاً " : ﴿ ولما جاء عيسى ﴾ أى إلى نبي إسرائيل
 ٢ بعد موسى عليهما الصلاة والسلام ٣ : ﴿ بالبينت ﴾ أى من الآيات
 المسموعة و المرئية ، ﴿ قال ﴾ منها لهم : ﴿ قد جئكم ﴾ ما يدلكم قطعاً على
 أنه آية من عند الله و كلمة منه أيضاً ، ﴿ بالحكمة ﴾ أى الأمر المحكم
 ١٥ الذى لا يستطاع نقضه و لا يدفع إلا بالمعاندته لا خلاصكم بذلك مما وقعتم
 فيه من الضلال .

(١) زيد في الاصل : الصورة و ، و لم تكن الزيادة في ظ و مد لحذفها .
 (٢) من ظ و مد ، و في الاصل : جعلنا (م-هـ) سقط ما بين الرهين من ظ
 و مد (هـ) سقط من ظ و مد .

ولما كان المراد بالحكمة ما نسخ^١ من التوراة وغيره من كل ما
 أتاهم به، فكان التقدر: لتبوه و تتركوا ما كنتم عليه أمرا خاصا هو
 من أحكم الحكمة فقال: (ولاين لكم) أى يانا واضحا جدا^٢
 (بعض الذى تختمون) أى الآن (فيه ج) و لاتزالون تجددون الخلاف
 بسبه، وهذا البعض الظاهر بما يرشد إليه ختام الآية أنه المتشابه الذى ه
 كفروا بسبه يه يانا برده إلى المحكم، ويحتمل أن يكون بعض المتشابه،
 وهو ما يكون يانه كافيا فى رد بقية المتشابه إلى المحكم بالقياس عليه،
 فان الشأن فى كل كتاب أن يجمع المحكم والمتشابه، فالمحكم ما [لا -^٣]
 ليس فيه، و المتشابه ما يكون ملبسا، وفيه [ما -^٤] يرده إلى المحكم
 لكن على طريق الرمز و الإشارة التى لا يذوقها إلا أهل البصائر ليتبين
 بذلك الصادق من الكاذب فالصادق الذى رسخ علما^٥ و إيمانا يرد^٦ المتشابه
 منه إلى المحكم، أو يعجز ويقول: الله أعلم، ربنا لاتزغ قلوبنا بعد إذ هديتنا،
 و لا يزلزل^٧، و الكاذب يتبع المتشابه فبحريه على ظاهره فيشبه كأهل^٨
 الاتحاد الجوامد المفتونين بالمشاهد و بأول بحسب هواه بما لا يتمشى على
 قواعد [العلم -^٩] و لا يوافق المحكم ففتن^{١٠}.

ولما صح بهذا أن الذى أرسله الملك الأعلى الذى له الأمر

٧١٠

- (١) من ظ و مد، وفى الاصل: بيع (٢) من ظ و مد، وفى الاصل:
 واجدا (٣) ريد و لا بد منه (٤) ريد من مد (٥ - ٥) من ظ و مد، وفى
 الاصل: ايماء لا يرد (٦) من ظ و مد، وفى الاصل: لا تورول (٧) من ظ
 و مد، وفى الاصل: كال (٨) من ظ و مد، وفى الاصل: فيقتن.

كله ، فهو فعال لما يشاء ، وكان الحامل على الانتفاع بالرسل عليهم الصلاة والسلام التقوى ، سبب [عنه - '] قوله تعالى : ﴿ فاتقوا الله ﴾ أى خافوه لما له من الجلال بحيث لا تقدموا على شيء إلا بيان منه لأن له كل شيء منكم ومن غيركم ، ومن المعلوم لكل ذى عقل أنه لا يتصرف ه في ملك الغير بوجه من الوجوه إلا باذنه ﴿ واطيعون ه ﴾ فيما أنقلكم إليه و أئنه لكم بما أبقكم عليه ، فاني لا آخذ شئاً إلا عنه ، ولا أنلني إلا منه ، فطاعتي لأمره بما يرضيه هي ثمرة التقوى ، وكلما زاد المتق في أعمال الطاعة زادت تقواه .

و لما أمرهم بطاعته ، علل ذلك بما ^٢ أزال تهمة ^٢ ما يطاع فيه ، ١٠ فقال مؤكداً لما في أعمالهم من المجاملة المؤذنة بالتكذيب : ﴿ ان الله ﴾ أى الذى اختص بالجلال والجمال ، فكان أهلاً لأن يتق ﴿ هو ﴾ أى وحده ﴿ ربى وربكم ﴾ نحن فى العبودية باحسانه إلينا وسيادته لنا على حد سواء ، فلو لا أنه أرسلنى لما خصنى عنكم بهذه الآيات البينات ﴿ فاعبدوه ^٤ ﴾ بما أمركم به لأنه صدقنى فى أمركم باتباع ما ظهر على يدى ١٥ فصار هو الأمر لا أنا .

و لما كان دعاؤه إلى الله بما لا حظ له عليه الصلاة والسلام فيه ^٥ دل ^٦ قطعياً على صدقه ولا سيما و قد اقترن بالمعجزات مع كونه فى

- (١) زيد من مد (٢-٢) من ظ و مد ، وفى الأصل : زال تهمة (٣) من ظ و مد ، وفى الأصل : المجادلة (٤) من ظ و مد ، وفى الأصل : فاعبدوه .
(٥) تقدم فى الأصل على « عليه الصلاة والسلام » والترتيب من ظ و مد .
(٦) من ظ و مد ، وفى الأصل : كان ذلك .

نفسه في غاية الحفية لا يستطيع بعضه بوجه ، أشار إلى ذلك كله بقوله
على وجه الاستنتاج مما مضى مرغبا فيه دالا على اقتضائه الطاعة ﴿ هذا ﴾
أى الأمر العظيم الذى دعوتكم إليه ﴿ صراط ﴾ أى طريق واسع جدا
واضح ﴿ مستقيم ﴾ لا اعوج له .

ذكر ما يدل على أنه أتى بالحكمة من الإنجيل :

قال متى أحد مترجميه الأربعة و قد خلطت تراجمهم و أغلب
السياق لمتى^٢ : فلما خرج يسوع و جاء إلى نواحي صور صيدا^٣ إذا
بامرأة كنعانية - و قال مرقس^٤ : يونانية - خرجت من تلك التخوم
تصيح^٥ و تقول : ارحمنى يارب يا ابن داود ! ابقى بها شيطان ردىه ،
فلم يجبها بكلمة ، فجاء تلاميذه^٦ و سألوه قائلين : [اصرف - ^٧] هذه ١٠
المرأة لأنها تصيح خلفنا ، أجب و قال لهم : لم^٨ أرسل إلا إلى الخراف
من بيت إسرائيل ، فأنت و سجدت له قائلة : يارب أعنى فأجاب : ليس
هو جيدا أن يؤخذ خبز البنين^٩ فيعطى للكلاب ، فقالت : نعم ! يارب ،

(١-١) من ظ و مد ، و فى الأصل : اعوجاج له و لا فيه و لا (٢) راجع آية
٢١ و ما بعدها من الأصحاح الخامس عشر (٣) من ظ و مد و الإنجيل ،
و فى الأصل : صعدو (٤) راجع آية ٢٤ و ما بعدها من الأصحاح السابع .
(٥) من ظ و مد ، و فى الأصل : تصيحج (٦) من ظ و مد ، و فى الأصل :
تلاميذه (٧) زيد من الإنجيل ، و زيد فى مد شىء لا يتضح (٨) من ظ و مد ،
و فى الأصل : ثم (٩) من ظ و مد ، و فى الأصل : لى (١٠-١٠) من مد ،
و فى الأصل و ظ : يأخذ خير السير .

والكلاب تأكل من الفتات الذي يسقط من موائد أربابها ، حينئذ
أجاب يسوع وقال لها : يا امرأة عظيمة أمانتك يكون لك كما أردت ،
فبرئت ابنتها منه تلك الساعة ، وقال مرقس^٢ : فقال لها من أجل هذه
الكلمة اذهبي ، قد خرج الشيطان من ابنتك ، فذهبت إلى ابنتها
٥ [فوجدت الصبية - ٢] على السرير والشيطان [قد خرج - ٢] منها ،
فجؤا إليه بأخرس أصم فطلبوا إليه أن يضع يده عليه ، فأخرجوه وحده
من الشعب ، وترك أصابعه في أذنيه ، وتفل ثم مس لسانه ونظر إلى
السماء / وشهد وقال : الفاتنا الذي هو التفتح ، و لوقت انفتح سمعه
و سمع ، و انحل رباط لسانه و تكلم مستويا ، و وصاهم أن لا يقولوا لأحد
١٠ شيئا فأنهم فكانوا ينكرون كثيرا و يبهتون جدا ، قائلين : ما أحسن كل
شيء ! يصنع الخرس يتكلمون و الصم يسمعون ، وقال مرقس^٣ : ثم
جاء إلى بيت صيدا فقدموا إليه أعمى ، و طلبوا منه أن يلمسه ، فأخذ
بيد الأعمى ثم أخرجه خارجا من القرية ، و تفل في عينيه و وضع يده
عليه و سأله : ما ينظر؟ قال : أنظر الناس مثل الشجر يمشون ، فوضع يده
١٥ أيضا على عينيه ، فأبصر حيناً و نظر إلى كل شيء ظاهرا ، قال : ثم جاء
إلى ناحية قيسارية فيلقس^٤ فسأل تلاميذه : ما ذا يقول الناس في ابن

(١) من الإنجيل ، و في الأصل : لا (٢) راجع الأصحاح المذكور (٣) زيد من
مد (٤) جاءت الكلمة في الأصول غير منقوطة ، و في الإنجيل : اثنا (٥) من
مد ، و في الأصل و ظ : قايون (٦) راجع آية ٢٢ من الأصحاح الثامن .
(٧) في الإنجيل : فيلبس .

الإنسان؟ فقال^١ قوم: يوحنا المعمدان^٢، وآخرون: إيليا، وآخرون: إرميا،
 وواحد من الأنبياء. فقال لهم: فأنتم ما ذا تقولون؟ أجاب سمعان
 بطرس - وقال: أنت هو المسيح، أجاب يسوع وقال له: ^٣طوبى لك
 يا سمعان ابن يونا لأنه ليس جسد يسعى وأبواب الجحيم لا تقوى عليه
 ولك أعطى ملكوت السموات، وما ربطته الأرض يكون مربوطا في
 السموات، وما حلته على الأرض يكون محلولاً في السموات، وبدأ يسوع
 من ذلك الوقت يخبر تلاميذه أنه ينبغي أن يمضى إلى يروشلیم ويقبل
 آلاما كثيرة^٤ من المشايخ ورؤساء الكهنة والكتبة، وقال: من أراد
 أن يتبعنى فليتكفر بنفسى، ومن أراد أن يخلص نفسه فليهلكها، ومن^٥
 أهلك نفسه من أجلى وجدها، ما ينفع الإنسان لو ربح العالم كله وخسر
 نفسه؟ وما ذا يعطى الإنسان فداء لنفسه، وقال لوقا^٦: وكان جمع^٧
 كثير ينطلق فالتفت لهم وقال لهم: من يأتى إلى [ولا يبغض^٨ -] أباه
 وأمه وامراته وبنيه وإخوته وأخواته نعم حتى نفسه، فلا يقدر أن
 يكون لى تلميذا، من منكم يريد أن يبني برجاً ولا يجلس أولا^٩ ويحسب

(١) من ظ، وفي الأصل ومد: فقالوا (٢) من مد والإنجيل، وفي الأصل؛
 الهمدانى (٣-٢) من ظ ومد والإنجيل، وفي الأصل: طوباك (٤) من مد،
 وفي الأصل و ظ: كثير (٥) زيد في الأصل و ظ: أهلكها اى، ولم تكن
 الزيادة في ظ ومد لحذفها (٦) راجع آية ٢٥ من الأصحاح الرابع عشر (٧) من
 مد، وفي الأصل و ظ: جميع (٨) زيد من ظ ومد (٩) من ظ ومد،
 وفي الأصل: ولا.

نفقته؟ وهل له ما يكمله لكتبها يستهزئ به كل من ينظره إذا وضع الأساس ولم يقدر على إكمالها، وأى [ملك - '] يخرج إلى محاربة ملك آخر فلا يجلس أولا ويفكر هل يستطيع أن يلقى بعشرة آلاف الموافى إليه فى عشرين ألفا إلا فادام^٢ بعيدا منه^٢ يرسل رسلا رسل سلامة، وهكذا كل منكم إن لم يرفض كل شيء له لا يقدر أن يكون لى تلميذا، وذكر لوقا^٢ أيضا أنه عليه الصلاة والسلام كان فى وليمة فقال مثلا لأنهم كانوا يتخبرون المتكآت فقال لهم: متى دعاك أحد إلى عرس فلا تجلس فى أول الجماعة. فلهذه قد دعا هناك أكرم منك عليه ويأتى الذى دعاه فيقول له: يا حبيب ا ارتفع إلى فوق، حينئذ يكون

١٠ / ٧١٢ [لك - '] مجدا / قدام المتكئين معك لأن كل من يرتفع يتضع، وكل من يتضع يرتفع، وقال للذى دعاه: وإذا صنعت وليمة فلا تدع أجبائك ولا إخوانك ولا أقاربك ولا أغنياء جيرانك لعلمهم أن يدعوك أيضا فيكون لك مكافأة، لكن إذا صنعت طعاما فادع المساكين والعور [والضعفاء - °] والعميان، وطوباك لأنه ليس لك ما ١٥ يكافؤونك، ومجازاتك تكون فى قيامة الصديقين، فسمع واحد من المتكئين ذلك، فقال له: طوبى لمن يأكل خبزا فى^٦ ملكوت الله، وقال متى: وجاء تلاميذ^٧ يسوع إليه وقالوا له: من هو العظيم فى ملكوت

(١) زيد من مد (٢-٢) من مد، وفى الأصل وظ: بعيد (٣) راجع آية ٩ من الأصحاح الرابع عشر (٤) من ظ و مد، وفى الأصل: دكان (٥) زيد من ظ و مد (٦) من ظ و مد، وفى الأصل: من (٧) من ظ و مد، وفى الأصل: تلميذه.

[السماوات - ١] ، فدعا طفلا و أقامه بينهم و قال : الحق أقول : إن لم ترجعوا و تكونوا مثل الصبيان لا تدخلوا ملكوت السماوات ، و من اتضع مثل هذا الصبي فهو العظيم في ملكوت السماوات ، و من قبل صيا مثل هذا باسمي فقد قبلني ، ^٢ قال مرقس : و من قبلني فليس يقبلني فقط [بل - ٢] و الذي أرسلني ، و قال لوقا : و من قبلني فقد قبل الذي ^٥ أرسلني ، و الذي هو الصغير فيكم هو الأكبر ، قال متى : و من شك ^٤ أحد هؤلاء الصغار المؤمنين فخير أن يعلق حجر الرحي في رقبته ، و يغرق في البحر ، الويل للعالم من الشكوك لكن الويل للانسان الذي يأتي منه الشكوك ، ^٥ « إن شككتك » يدك أو رجلك فاقطعها و ألقها عنك ، فخير لك أن تدخل الحياة و أنت أعرج أو أعمى من أن يكون لك يدان ^{١٠} أو رجلان و تلقى في نار الأبد ، و قال مرقس : و تذهب إلى جهنم حتى لا تطفأ نارها و لا يموت دودها - انتهى ^٦ . و إن شككتك ^٧ عينك فاقطعها و ألقها عنك فخير لك أن تدخل الحياة بعين واحدة من أن يكون لك عينان و تلقى في جهنم ، و قال مرقس : و كل شيء بالنار يملح و كل ذبيحة تملح بالملح جيد هو الملح ، فان ^٨ فسد الملح فبما ذا يملح فليكن فيكم ^{١٥} الملح ، و يكون سلام بعضكم بعضا ، و قال لوقا : ثم قال : من أجل

(١) زيد من ظ و مد (٢) العبارة من هنا إلى « فقد قبل » ساقطة من مد .

(٣) زيد من ظ (٤) من ظ و مد ، وفي الأصل : سأل (هـ-هـ) من مد ، وفي

الأصل : شككتك وفي ظ : ان شككتك (٦) من ظ و مد ، وفي الأصل : تنتهي .

(٧) من ظ و مد ، وفي الأصل : شككتك (٨) من ظ و مد ، وفي

الأصل : فاذا .

أقوام يقولون : إنهم صديقون و يحقرون البقية، هذا المثل رجلان صعدا
إلى الهيكل ليصليا^١، أحدهما فريسي^٢ و الآخر عشار، فأما الفريسي فانه
كان يصلي بهذا في نفسه : اللهم إني أشكرك لأنني است مثل سائر الناس
العاصين الظلمة الفجار، و لامثل هذا العشار، فكان قائما من بعيد و لا يرى
٥ أن يرفع عينيه إلى السماء، و كان يضرب على صدره و يقول : اللهم
اغفر لي فاني خاطيء، أقول لكم : إن هذا نزل إلى بيته أمر من ذلك لأن
كل من يرفع نفسه يتضع، و كل من يضع نفسه يرتفع، ثم قدم إليه
صبيان ليضع يده عليهم، فلما نظرهم التلاميذ نهروهم فقال : دعوا الصبيان
يأتوا إلى و لا تمنعوهم لأن ملكوت الله لمثل هؤلاء، الحق أقول لكم،
١٠ إن من لا يقبل ملكوت الله مثل صبي لا يدخلها، و قال متى : انظروا
لا تحقروا أحد هؤلاء الصغار، لم يأت ابن الإنسان إلا ليطلب و يخلص
من كان ضالاً^٣، ما ذا تظنون إذا [كان الإنسان - °] مائة خروف
فضل منها واحد ليس يترك التسعة و التسعين في الجبل، و يمضي يطلب
الضال؟ و قال لوقا : حتى يجده، الحق [أقول - °] لكم، إنه يفرح به
١٥ أكثر من التسعة و التسعين التي لم تضل، هكذا ليس مشيئة ربى الذى
في السماوات أن يهلك أحد من هؤلاء الصغار، و قال لوقا^٤ : و دنا منه

(١) من ظ و مد، و فى الأصل : ليصليان (٢) من ظ و مد : و فى الأصل :
قريبى (٣) من ظ و مد، و فى الأصل : يتضم (٤) من مد، و فى الأصل و ظ :
حالا (٥) زيد من مد (٦) من مد، و فى الأصل و ظ : هذا (٧) راجع آية ١
فما بعدها من الأصحاح الخامس عشر .

العشارون والخطاة ليسمعوا منه فتذمر^١ الفريسيون والكتبة قائلين: هذا يقبل الخطاة ويأكل معهم، فقال لهم: أى رجل منكم له مائة خروف فيتلف واحد [منها -^٢] ليس يترك التسعة والتسعين فى البرية ويمضى إلى الضال حتى يجده، فإذا وجده حمله على منكبيه فرحاً، ويأتى به إلى بيته ويدعو أصدقاءه وجيرانه^٣ ويقول لهم: افرحوا^٤ معى لوجودى ه خروفي الضال، أقول لكم: إنه يكون فرح فى السماء بخاطئ واحد يتوب أكثر من التسعة والتسعين الصديق الذين لا يحتاجون إلى توبة، وأى امرأة لها عشرة دراهم يتلف واحد منها أليس^٥ توقد سراجاً وتكنس بيتها وتطلبه مجتهدة حتى تجده، فإذا وجدته دعت أحبائها وجاراتها قائلة^٦: افرحوا^٧ لى لوجودى درهمي الضال، هكذا أقول لكم: يكون ١٠ فرح قدام ملائكة الله بخاطئ واحد يتوب، وقال: إنسان^٨ له اثنان فقال الأصغر يا أباه! أعطنى نصيبى من مالك فقسم بينهما ماله، وبعد أيام قليلة جمع الأصغر كل شيء له وسافر إلى كورة بعيدة، وبذر^٩

(١) من مد، وفى الأصل وظ: فتزمر (٢) زيد من مد (٣) من ظ ومد، وفى الأصل: جيرانه (٤) من ظ ومد، وفى الأصل: افرحوا (٥) من ظ ومد، وفى الأصل: الذى (٦) من مد، وفى الأصل وظ: الى. (٧) من مد، وفى الأصل وظ: الجنى (٨) من مد، وفى الأصل وظ: قايلًا (٩-٩) من ظ ومد، وفى الأصل: الى وجودى دار - وبعده بياض قدر كلمتين (١٠) من مد والإنجيل. وفى الأصل: اثنان (١١) من الإنجيل، وفى لأصول: يرد.

ماله هناك بعيش بذخ^١ ، فلما نفذ كل شيء له حدث جوع شديد في تلك الكورة فافتقر و انقطع إلى رجل منها فأرسله إلى حقله يرعى خنازير ، وكان يشتهي أن يملأ بطنه من الخرنوب الذي كانت الخنازير تأكله ، فلا يعطى ذلك ، ففكر في نفسه وقال : كم من أجراء^٢ أبى^٣ يفضل عنهم الخبز^٤ و أنا مهنا أهلك جوعا ، أقوم أمضى إلى أبى و أقول : يا ابتاه^٥ ! أخطأت في السماء و بين يديك ، و لست^٦ بمستحق أن ادعى لك ابنا لكن اجعلنى كأحد أجرائك^٧ فجاء إليه فظره أبوه فتحزن و أسرع واعتقه و قبله فقال : يا ابتاه^٨ ! أخطأت في السماء و قدامك ، و لست بمستحق أن ادعى لك ابنا ، فقال أبوه لعيده : قدموا الحلة الأولى و ألبسوه و أعطوه خاتما في يده ، و حذاء^٩ في رجله ، و اتوا بالمجل^{١٠} المعلوم و اذبحوه [و نأكل و نفرح لأن ابنى هذا كان ميتا فعاش ، و ضالا فوجد . فبدأوا يفرحون ، و كان ابنه الأكبر فى - ^{١١}] الحقل^{١٢} ، فلما جاء و قرب من البيت سمع المزاهر و اتفاق الأصوات و الرقص ، فدعا واحدا من الغلمة و سأله فقال له : إن أخاك قدم ، و ذبح أبوك

(١) من مد ، وفى الأصل وظ : مدح (٢-٣) من مد ، وفى الأصل وظ : احرالى (٣) من ظ و مد ، وفى الأصل : التبر (٤) من مد ، وفى الأصل وظ : ليس (٥) من مد ، وفى الأصل وظ : اجزيك (٦) من ظ و مد ، وفى الأصل : اباتاه (٧) من مد ، وفى الأصل وظ : جزء (٨) زيد من ظ و مد و الإنجيل (٩) من مد ، وفى الأصل وظ : المثل .

العجل المملوف، ففضب ولم يرد أن يدخل، فخرج أبوه وطلب إليه^١
 فقال: كم^٢ لي من ستة أخدمك ولم أخالف لك وصية قط ولم تعطني
 جديا واحدا أنعم به مع أصدقائي، فلما جاء ابنك هذا الذي أكل مالك
 مع الزناة ذبحت له العجل المملوف، فقال له: يا بني أنت معي في كل
 حين وفي كل شيء هو لي، و ينبغي لك أن تسر وتفرح لأن أخاك ه
 هذا كان / ميتا فماش، وضالا فوجد، وقال^٣: رجل كان غنيا يلبس
 الأرجوان وكان يتنعم كل يوم ويلذ، ومسكين^٤ كان اسمه العازر مطروحا
 عند بابه مضروبا بقروح، وكان يشتهي أن يشبع من الفتات الذي
 يسقط من مائدة ذلك الغني، وكانت الكلاب تأتي وتلطم^٥ قروحه، فلما
 مات ذلك المسكين أخذته الملائكة إلى حصن إبراهيم، [ومات ذلك ١٠
 الغني وقبر فرفع عينيه في الهاوية وهو في العذاب، فنظر إبراهيم -^٦
 من بعيد والعازر في حصنه، فنادى: يا ابتاه إبراهيم! أرحمني وأرسل
 العازر^٧ ليل طرف إصبعه بما يبرد لسانه لأن معذب في اللهب، فقال له
 إبراهيم: يا ابني اذكر أنك قد قتلت جيرانك في حياتك والعازر في بلاته
 والآن فهو يستريح هاهنا وأنت تعذب، ومع ذلك^٨ فيينا وبينكم أهوبة ١٥
 عظيمة نائية لا يقدر أحد على العبور من ههنا إليكم، ولا من هنا إلينا،

(١) من مد والإنجيل، وفي الأصل: انه، وفي ظ: ابنه (٢) زيد في الأصل:
 من، ولم تكن الزيادة في ظ و مد فحذفناها (٣) راجع آية ١٩ فما بعدها من
 الأصحاح السادس عشر من إنجيل لوقا (٤) من مد، وفي الأصل وظ: مسكينا .
 (٥) من مد، وفي الأصل وظ: تلطم - كذا (٦) زيد من مد (٧) من ظ
 و مد، وفي الأصل: ما عازر (٨) من مد، وفي الأصل وظ: هذا.

قال له : أسألك يا أبتاه أن ترسله إلى بيت أبي ، فان خمسة أخوة لكى
 يناشدهم لتسلا يأتوا إلى موضع هذا العذاب ، قال له إبراهيم : عندهم
 موسى و الأنبياء فليسمعوا^١ منهم ، فقال له : يا أبتاه إبراهيم ! إن لم يمش
 إليهم واحد من الأموات ما يتوبون ؟ فقال له : إن كانوا لا يسمعون
 ٥ من موسى و الأنبياء فلبس إن قام^٢ واحد من الأموات بصدقونه ، و قال
 لتلاميذه : سوف تأتى الشكوك و الويل ، الذى تأتى الشكوك من قبله
 خير له [لو - ٢] علق حجر رضى المحاز فى عنقه و يطرح فى البحر
 من أن يشكك^٣ أحدا من هؤلاء الضعفاء -^٤ و الله أعلم .

ولما كان^٥ الطريق الواضح^٦ القديم موجبا للاجتماع عليه ،
 ١٠ و الوفاق عند سلوكه ، بين أنهم سبوا عنه بهذا الوعظ غير ما يليق بهما
 بقوله : (فاختلف) و بين أنهم أكثروا^٧ الاختلاف بقوله : (الاحزاب)
 أى أنهم لم يكونوا فرقتين فقط ، بل فرقا كثيرة . ولما كانت العادة
 أن يكون الخلاف بين أمتين و قبيلتين و نحو ذلك ، و كان^٨ اختلاف
 الفرقة الواحدة^٩ عجبا . بين أنهم من أهل القسم فقال : (من بينهم ٥)
 ١٥ أى اختلافا ناشئا ابتداء من بين بنى إسرائيل الذين جعلناهم مثلا لهم ،

(١) من مد ، و فى الأصل وظ : فيسمعوا (٢) من مد و الإنجيل ، و فى الأصل
 وظ : قاد (٣) زيد من مد و الإنجيل (٤) من مد ، و فى الأصل وظ : بسلك .
 (٥ - هـ) سقط ما بين الرقيين من مد (٦ - ٦) من مد ، و فى الأصل وظ : الطبايق
 بالواضح - كذا (٧) من ظ و مد ، و فى الأصل : أكثروا (٨ - ٨) من ظ و مد ،
 و فى الأصل : الاختلاف فرقة واحدة (٩) من مد ، و فى الأصل وظ : الذى .

و قال لهم : قد جئتم بالحكمة ، فسبب عن اختلافهم قوله : ﴿ فويل ﴾
و كان أن يقال : لهم ، ولكنه ذكر الوصف الموجب للويل تعميما
و تعليقا للحكم به . و لما كان في سياق الحكمة ، و هى وضع الشيء في
أتقن مواضعه ، جعل الوصف الظلم الذى أدى ' إليه الاختلاف فقال :
﴿ للذين ظلموا ﴾ أى وضعوا الشيء ' في غير موضعه مضادة لما أتاهم
صلى الله عليه و سلم به من الحكمة ﴿ من عذاب يوم اليم ﴾ أى مؤلم ،
و إذا كان اليوم مؤلما فما الظن بعذابه .

و لما علم الظالمين ' بالوعيد بذلك اليوم فدخل فيه قريش و غيرهم ،
أتبعه ما هو كالتعليل مبرزا له في سياق الاستفهام لأنه أهول فقال :
﴿ هل ﴾ و جرد ' الفعل إشارة إلى شدة القرب حتى كأنه بمرأى ١٠
فقال : ﴿ ينظرون ﴾ أى ينتظرون ﴿ الا الساعة ﴾ أى ساعة الموت
العام و البعث و القيام ، / فان ذلك لتحقيق أمره كأنه موجود منظور إليه .
٧١٥ / و لما قدم الساعة تهويلا تنبيها على أنها لشدة ظهور دلائلها كأنها
مرئية بالعين هذا لهم إلى تقليب أبصارهم لتطلب رؤيتها ، أبدل ' منها
[زيادة - ٦] في التهويل ' قوله تعالى : ﴿ ان تاتيهم ﴾ و حقق احتمال ١٥

(١) من مد ، و في الأصل و ظ : ادق (٢) من مد ، و في الأصل و ظ : للشيء .
(٣) من ظ و مد ، و في الأصل : أعلم (٤) من ظ و مد ، و في الأصل : جود .
(٥) من ظ و مد و في الأصل : أنزل (٦) زيد من مد (٧) زيد في الأصل :
التأويل ، و لم تكن الزيادة في ظ و مد فحذفناها (٨) زيد في الأصل : في ،
و لم تكن الزيادة في ظ و مد فحذفناها .

رؤيتها بقوله^١ : ﴿ بقته ﴾ و لما كان البعث قد يطلق على ما يجهل^٢ من بعض الوجوه ، أزال هذا الاحتمال بقوله : ﴿ وهم لا يشعرون ٥ ﴾ أى لا يحصل لهم بعين الوقت الذى يحى نوع من أنواع العلم ، ولا بما كالشجرة منه .

٥ و لما كانت الساعة تطلق على الحبس بالموت وعلى النشر بالحياة ، بين ما يكون فى الثانى الذى هم له منكرون من أحوال المبعوثين على طريق الاستئناف فى جواب من يقول : هل يقومون على ما هم عليه الآن ؟ فقال^٣ : ﴿ الاخلاء ﴾ أى فى الدار ﴿ يومئذ ﴾ أى إذ تكون الساعة وهى ساعة البعث^٤ التى هى^٥ بعض مدلول الساعة ﴿ بعضهم لبعض عدو ﴾ ١٠ و لما^٦ يتكشف لهم من أن تأخيرهم فى الحياة الدنيا هو السبب فى عذابهم ، فيقول التابع للتبوع : أنت غررتنى فضررتنى ، ويقول المتبوع : بل أنت كبرتنى فصغرتنى ، ورفعتنى فوضعتنى ، ونحو هذا من الكلام المؤلم أشد الإيلام ﴿ الا المتقين ﴾ الذين تقدم أمرهم بالتقوى و حثهم عليها .

و لما أفهم هذا أنهم لاعداء بينهم ، بل يكونون فى التواد على ١٥ أضعاف ما كانوا عليه فى الدنيا لما ظهر لهم من توادهم فيها و تناصرهم هو أفضى بهم إلى الفوز الدائم برضوان الله ، وصل به حالا بين فيها ما يتلقاهم به من تواد فيه سبحانه تشريفا لهم و تسكينا لما يقتضيه ذلك

(١) زيد فى الأصل : الا ، و لم تكن الزيادة فى ظ و مد فخذناها (٢) من مد ، و فى الأصل و ظ : يحمل (٣) سقط من ظ و مد (٤-٥) من ظ و مد ، و فى الأصل : او الذى هو (٥) من مد ، و فى الأصل و ظ : لا .

المقام من الأهوال : ﴿ يعباد ﴾ أى مقولا لهم هذا ، شخص ' بالإضافة إليه كما خصوه بالعبادة ﴿ لاخوف ﴾ أى بوجه من الوجوه ﴿ عليكم اليوم ﴾ أى فى الآخرة بما يحويه ' ذلك اليوم العظيم ' من الأهوال و الأمور الشداد و الزلازل ﴿ و لا آتم تحزنون ؟ ﴾ أى لا يتجدد لكم حزن على شىء فات فى وقت من الاوقات الآتية لانكم لا يفوتكم شىء تسرون به . . ٥ و لما ناداهم بما يطمع فيه سائر أهل الموقف لأن كل حزب يقولون : نحن عباده ، خص المرادين بما^٢ يؤنس غيرهم^٣ و لئلا يكون الوصف بالتقوى [موقفا -^٤] لمن سمعه اليوم من الكفار عن الدخول فى الدين ظنا منهم أن الرسوخ فى التقوى شرط فيه حين الدخول و كانوا لا يستطيعون ذلك ، فوصف سبحانه المتقين بما يهون الوصول إلى درجتهم على غيرهم ١٠ فقال : ﴿ الذين آمنوا ﴾ أى أوجدوا هذه الحقيقة ﴿ باينتنا ﴾ الظاهرة عظمتها فى نفسها أولا و بنسبتها إلينا ثانيا ﴿ و كانوا ﴾ أى دائما [بما -^٥] هو لهم كالجليلة و الخلق ﴿ مسلمين ﴾ أى متقادين للأوامر و النواهي آتم انقياد ، فذلك يصلون / إلى حقيقة التقوى التامة .

٧١٦ /

و لما ذكر ما لهم بشارة لهم و ترغيبا لغيرهم فى اللحاق بهم^٦ على ١٥ وجه فيه إجمال ، شرح ذلك بقوله : ﴿ ادخلوا الجنة ﴾ و لما كانت الدار

- (١) من مد ، وفى الأصل و ظ : محض (٢-٣) سقط ما بين الرقین من ظ و مد (٣-٣) من ظ و مد ، وفى الأصل : لوین علیهم (٤) زيد من مد . (٥) من ظ و مد ، وفى الأصل : الدنيا (٦) من مد ، وفى الأصل و ظ : لهم .

لا تكمل إلا بالرفيق السار، قال تعالى: ﴿ اقم وازواجكم ﴾ اى نساؤكم
اللاتى كن مشاكلات لكم فى الصفات، و' أما قرناؤم' من الرجال
فدخلوا فى قوله " كانوا مسلمين " ﴿ تحبرون هـ ﴾ اى تكرمون و تزينون
فتسرون سرورا يظهر أثره عليكم مستمرا يتجدد أبدا .

٥ ولما كان هذا أمرا [سائقا إلى حالهم - ٢] سابقا لمن كان واقفا
عنهم إلى وصالحهم ، أقبل على من لعله يوقفه الاشتغال ببلهو أو مال
محركا لما جهل منه ، و منها على ما غفل عنه ، فقال عائدا إلى الغيبة
رغيبا فى التقوى : ﴿ يظاف عليهم ﴾ اى المتقين الذين جعلناهم بهذا
النداء ملوكا ﴿ بصحاف ﴾ جمع صحفة وهى القصعة ﴿ من ذهب ﴾ فيها
١٠ من ألوان الأطعمة و الفواكه و الحلوى ما لا يدخل تحت الوهم .

ولما كانت آنية الشرب فى الدنيا أقل من آنية الأكل ، جرى
على ذلك المعهود ، فببر بجمع القلة فى قوله : ﴿ واكواب هـ ﴾ جمع كوب
و هو كوز مستدير مدور الرأس لا عروة له ، قد تفوق عن شىء منه
اليد أو الشفة^{هـ} أو يلزم منها بشاعة فى شىء من دائر الكوز ، وإذنا
١٥ بأنه لا حاجة أصلا إلى تعليق شىء لتزيد أوصافه عن أذى^و

(١-١) من ظ و مد ، وفى الأصل : لما قرأناهم (٢) زيد من مد (٣ ٣) من
ظ و مد ، وفى الأصل : بلوو (٤) فى ظ و مد : جهد (٥) من مد ، وفى
الأصل و ظ : منهم (٦) من مد ، وفى الأصل و ظ : القفة (٧) من مد ، وفى
الأصل و ظ : على (٨) من مد ، وفى الأصل و ظ : السعة (٩) من مد ، وفى
الأصل و ظ : لتزايد (١٠) من مد ، وفى الأصل و ظ : ادنى .

أو نحو ذلك .

ولما رغب فيها بهذه المغيات ، أجل بما لا يتمالك معه عاقل عن المبادرة إلى الدخول فيما يخصها فقال : ﴿ وفيها ﴾ أى الجنة . ولما كانت اللذة محصورة فى المشتهى قال تعالى : ﴿ ما تشتهى الانفس ﴾ من الأشياء المعقولة و المسموعة و الملموسة و غيرها جزاء لهم على ما منعوا أنفسهم من الشهوات فى الدنيا . ولما كان ما يخص المصبرات من ذلك أعظم ، خصها فقال : ﴿ وتلد الاعين ج ﴾ من الأشياء المصورة التى أعلاها النظر إلى وجهه الكريم تعالى ، جزاء ما تحملوه من مشاق الاشتياق .

ولما كان ذلك لا يكمل طيبه إلا بالدوام ، قال عائدا إلى الخطاب لأنه أشرف و ألد مبشر لجميع المقبلين على الكتاب ، و الملتفت إليهم ١٠ بالترغيب فى هذا الثواب ، بشارة لهذا النبى الكريم عليه أفضل الصلاة والسلام بما قدمه فى [أول - ٢] السورة و أثنائها من بلوغ قومه نهاية العقل و العلم الموصلين إلى أحسن العمل الموجب للسعادة : ﴿ و انتم فيها تخلصون ﴾ لبقائها و بقاء كل ما فيها ، فلا كلفة عليكم أصلا من خوف من زوال و لاحزن من فوات .

١٥

ولما كان التقدير : الجنة التى مثلها بعمل العاملين ، عطف عليه قوله مشيرا إلى ثغامتها بأداة البعد : ﴿ و تلك الجنة ﴾ أى العالية المقام (التى) ولما كان الإرث أمكن للآل ، و كان مطمح النفوس إلى المكنة

(١) من ظ و مد ، وفى الأصل : بها (٢) زيد من مد (٣) من ظ و مد ، وفى الأصل : حسن .

في الشيء مطلقا لا يبعد، بنى^١ للفعول قوله تعالى: ﴿اورثموها﴾ ولما كان ما حصله^٢ الإنسان^٣ بسعيه^٤ الذي في نفسه^٥ لسروره بالتمتع به وبالعمل / الذي كان من سببه، قال تعالى: ﴿بما﴾ وبين أن العمل كان لهم كالجبلية التي جبلوا عليها، فالتمة لربهم في الحقيقة بما زكى لهم أنفسهم بقوله: ﴿كنتم تعملون﴾ أي مواظبين على ذلك لا تفترون. ولما كان الأكل^٦ أعم الحاجات وأعم الطلبات، قال تعالى مبينا أن جميع أكلهم تفكك ليس فيه شيء تقوننا لأنه لا فناء^٧ فيها لقوة ولا غيرها لتحفظ بالآكل ولاضعف ﴿لكم فيها فاكهة﴾ أي ما يؤكل تفككها وإن كان لها وخبزا. ولما كان ما يتفكك^٨ في الدنيا قليلا قال تعالى: ﴿كثيرة﴾ ودل ١٠ مع الكثرة على دوام النعمة بقصد التفكك بكل شيء فيها بقوله: ﴿منها﴾ أي لامن غيرها بما يلحظ فيه التقوت ﴿تاكلون﴾ فلا تنفذ أبدا ولا تتأثر بأكل الآكلين لأنها على صفة الماء النابع، لا يؤخذ منه شيء إلا خلف مكانه مثله^٩ أو أكثر منه^{١٠} في الحال.

[ولما ذكر ما للقسم الثاني من الأنفلاء -^{١١}] وهم المتقون ترغيبا

- (١) من ظ و مد، وفي الأصل: بناء (٢) من مد، وفي الأصل وظ: حاصله.
(٣-٢) من مد، وفي الأصل وظ: لسعيه في الدابة لنفسه - كذا (٤) من مد، وفي الأصل وظ: الأقل (٥) من ظ و مد، وفي الأصل: فبانها.
(٦) زيد في الأصل: به، ولم تكن الزيادة في ظ و مد فحذفناها (٧-٧) سقط ما بين الرقيين من ظ و مد (٨) زيد من مد.

لهم^١ في التقوى^٢، أتبعه ما لا ضداد لهم أهل القسم الأول تحذيرا من مثل أعمالهم، فقال استثناء مؤكدا في مقابلة إنكارهم: (ان المجرمين) أى الراشخين في قطع ما أمر الله به أن يوصل (في عذاب جهنم) أى النار التى من شأنها لقاء داخلها بالتجهنم والكراهة والعبوسة كما كان يعمل عند قطعه لأوليائه الله تعالى (خلدون ملجئة) لأن إجرامهم هـ كان طبعاً لهم لا ينفكون عنه أصلاً ما بقوا.

ولما^٣ بين إحاطته بهم إحاطة الظرف بمظروفه^٤، وكان من المعلوم أن النار لا تفتقر عن لابسته إلا بفتقر يمنعها بماه يصبه^٥ عليها أو تقليل من وقودها أو غير ذلك خرقاً للعادة، بين أنه لا يعتريها نقصان أصلاً كما يعهد في عذاب الدنيا لأنهم هم^٦ وقودها فقال تعالى: (لا يفتقر عنهم) ١٠ [أى -^٧] لا يقصد إضعافه [بنوع -^٨] من الضعف، فنفى التفتير نفى للفتور من غير عكس، قال البيضاوى: وهو من فترت عنه الحى - إذا سكنت، و التركيب للضعف.

ولما كان انتظار الفرج مما يخفف^٩ عن المتضايق^{١٠}، نفاه بقوله:

(١) سقط من ظ و مد (٢) زيد في الأصل: ولما كان هذا ما وعده سبحانه و تعالى للتقين الطيعين، ولم تكن الزيادة في ظ و مد لحذفها (٣) زيد في الأصل: كانت الأمور كذلك، ولم تكن الزيادة في ظ و مد لحذفها. (٤) من ظ و مد، وفي الأصل: بالمظروف (٥) من ظ و مد، وفي الأصل: ينصبه (٦-٧) من مد، وفي الأصل و ظ: الدنهم - كذا (٧) زيد من مد (٨) زيد من ظ و مد (٩-١٠) سقط ما بين الرتين من ظ و مد.

(وهم فيه مبلسون ج) أى ' ساكتون سكوت يأس من النجاة

والفرج .

ولما ^٢ كان ربما ظن من لا بصيرة له أن هذا العذاب ' أكبر وأكثر

فما يستحقونه ، أجاب سبحانه بقوله ليزيد عذابهم برجوعهم باللائمة على
٥ نفوسهم ووقوعهم فى منادات الندامات : (وما ظلمتهم) نوعا من

الظلم ' لأنه تعالى مستحيل فى حقه الظلم ' (ولكن كانوا) جبلة وطبعا
وعملا وصنعا دائما (هم) أى خاصة (الظالمين *) لأنهم بارزوا

المنعم عليهم بالعظائم ونووا أنهم لا ينفكون عن ذلك ما بقوا ، والأعمال
باليات ، ولو كانوا / يقدررون على أن [لا - ٢] يموتوا ' لما ماتوا ' .

١٠ ولما كان من مفهوم الإبلas ' السكوت ، أعلم بأن سكوتهم ليس

دائما لأن الإنسان إذا وطن نفسه على حالة واحدة ربما خف عنه بعد
الآلم ، فقال مبينا [أنهم - ١] من البعد بمحل كبير لا يطمعون معه فى

خطاب الملك ، وأنهم مع علمهم باليأس يعلقون آمالهم بالخلاص كما
يقع للمتمنين للحالات ' فى الدنيا ليكون ذلك زيادة فى المهم : (ونادوا)

١٥ ثم بين أن المنادى خازن النار فقال مؤكدا لبيان البعد بأداته :
(يئسك) وقراءة " يا مال " ، للإشارة إلى أن العذاب أوهنهم

(١) زيد فى الأصل : حال كونهم ، ولم تكن الزيادة فى ظ و مد فذنتها .

(٢-٢) سقط ما بين الرقين من ظ و مد (٣) سقط من ظ و مد (٤-٤) من

ظ و مد ، وفى الأصل : لما تروا (٥) من ظ و مد ، وفى الأصل : الإبلas .

(٦) زيد من مد (٧) من ظ و مد ، وفى الأصل : للحوالات (٨) من ظ

و مد ، وفى الأصل : ياما .

عن إتمام الكلام، ولذا قالوا: ﴿ليقض علينا﴾ أى سله سؤالاً حتماً أن^١
يقضى القضاء الذى لا قضاء مثله، وهو الموت على^٢ كل واحد [منا -^٣،
وجروا على عادتهم فى الغاوة والجلافة فقالوا: ﴿ربك﴾ أى المحسن
إليك فلم يروا لله عليهم إحساناً وهم فى تلك الحالة، فلا شك أن إحسانه
ما انتقطع عن موجود أصلاً، وأقل ذلك أنه لا يعذب أحدا منهم^٥
فوق استحقاقه، ولذلك جعل^٦ النار دركات كما كانت الجنة درجات،
ويحوز أن تكون عبارتهم بذلك تفيظاً له بما رأوا من ملاسبة النار من
تأثير فيه، ونداؤهم لا ينافى لإبلاسه لأنه السكوت عن يأس، وذلك
لازم لهم لأنهم كلما سكتوا كان سكوتهم عن يأس، فسكوتهم^٧ المقيد
باليأس دائم، فلذلك^٨ سألوا الموت، والحاصل أنهم لا يتكلمون بما يدل^{١٠}
على رجاء الفرج^٩ [بل هم ساكتون أبداً عن ذلك اليأس لا على
رجاء الفرج -^٤] بالحق برتبة المتقين.

ولما ذكر نداءهم، استأنف ذكر جوابهم بقوله: ﴿قال﴾ أى مابك
عليه الصلاة والسلام مؤكداً قطعاً لأطماعهم لأن كلامهم هذا بحيث
يفهم الرجاء ويفهم بأن رحمة الله تعالى التى هى موضع الرجاء خاصة^{١٥}

- (١) من ظ و مد، وفى الأصل: كذلك (٢) من مد، وفى الأصل و ظ :
أى (٣) من مد، وفى الأصل و ظ : الذى (٤) زيد من مد (٥) من مد، وفى
الأصل و ظ : يابه (٦) من مد، وفى الأصل و ظ : جعلنا (٧) من ظ
و مد، وفى الأصل فشكوتهم (٨) من ظ و مد، وفى الأصل : فكذلك .
(٩) من مد، وفى الأصل و ظ : القدرح .

بغيرهم ﴿ انكم فكثرون ٥ ﴾ .

ولما ذكر سبحانه الساعة عند ذكر عيسى عليه الصلاة والسلام فقال "وانه لعلم للساعة" وأتد أمرها وشرح بعض أحوالها إلى أن ختم 'بما دل' على انحلال عزائمهم ولين شكائهم، وكانوا غير مقرين^٩ بذلك، قال مؤكدا جوابا لمن يبصر بعض البصر فيقول : أحق هذا ؟

و يتوقع الجواب : ﴿ لقد جئناكم ﴾ أى فى هذه السورة خصوصا و جميع القرآن عموما^٢، سمي بجيء الرسل ' مجيئا لهم ' لما لمجيئهم من العظمة التي أشارت إليها التون ﴿ بالحق ﴾ الكامل فى الحقيقة^٥، ولما كان ظهور حقيقته بحيث لا يخفى على أحد ولكن شدة البغض وشدة الحب تريان ١٠ الأشياء على غير ما هي عليه، قال إشارة إلى ذلك : ﴿ ولكن أكثركم ﴾ أى أيها المخاطبون ﴿ للحق كرهون ٥ ﴾^٧ لما فيه من المنع عن الشهوات فلذلك أنتم تقولون : إنه ليس بحق^٨ لاجل كراهتكم فقط، لا لاجل أن فى حقيقته نوعا من الخفاء .

ولما كان هذا مخرا لا جواب فيه اظهور الدلائل وتعالى العظمة ١٥ إلا الرجوع، وكان من لا يرجع إنما يريد محاربة الإله الأعظم، قال

(١-١) من مد، وفى الأصل وظ : ببال (٢) من مد، وفى الأصل وظ : غير معربين (٣) زيد فى الأصل : ما، ولم تكن الزيادة فى ظ ومد فحذفناها . (٤-٤) من مد، وفى الأصل وظ : مخالبة (٥) من مد، وفى الأصل وظ : الحقيقة (٦) من مد، وفى الأصل وظ : حقيقة (٧) زيد فى الأصل : أى، ولم تكن الزيادة فى ظ ومد فحذفناها (٨) من مد، وفى الأصل وظ : بقوله .

عادلا عن الخطاب لإزالا لهم بالعية منزلة البعيد الذى لا يلتفت إليه معادلا
لما تقديره: أرجعوا لما ظهر لهم من الحق الظاهر / (ام ابرموا) أى
أحكموا (امرا) فى رد أمرنا و معاداة أولياتنا مع علمهم بأننا
مطلعون عليهم .

ولما كان سبحانه مطالعا بطية أمرهم وغائب سرهم، سبب عما سأل ه
عنه من إبراهيم ما دل على أنه عالم به وقد أرم له قبل كونه ما 'يزيله
و يعدمه ويحيله^٢، على سبيل التأكيد لإنكارهم أن يغلبوا فقال:
(فانا مبرمون ج) أى دائما للامور لعلمنا^٣ بها قبل كونها وقدرتنا
واختيارنا، تلك صفتنا التى لا تحول بوجه: العلم والقدرة والإرادة،
لم يتجدد لنا شئ، لم يكن .

١٠

ولما كان إصرارهم بين العزم على مجاهرة^٤ التقدير بالمعاداة وبين
معاملته وهو عليم^٥ بالمسارة والمماكرة^٦ فى المعاداة والمباكرة^٧ والمسالة^٨
و المناكرة قال تعالى: (ام يحسون انا) على ما لنا من العظمة المقتضية
بجميع صفات الكمال^٩ (لانسع) ولما كان المراد إثبات^٩ أن علمه
تعالى محيط بالحقى والجللى، نسبة كل منهما [إليه -'] على السواء، ذكرهما ١٥

- (١) من مد، وفى الأصل و ظ: غاية (٢ - ٣) من مد، وفى الأصل: بريلو
وبعد منه ويحليوه، وفى ظ: يزيله وبعد منه ويحليوه (٣) من مد، وفى
الأصل و ظ: بما (٤) فى ظ و مد: مجاهدة (٥) من مد، وفى الأصل و ظ:
عليهم (٦) من مد، وفى الأصل و ظ: لما كره (٧) من مد، وفى الأصل
و ظ: الملازمة (٨) زيد فى الأصل و ظ: انا، ولم تكن الزيادة فى مد لحذفناها .
(٩) من ظ و مد، وفى الأصل: مغبات (١٠) زيد من مد .

و قدم ما من شأنه أن يخفى وهو المسكر المشار إليه بالإبرام ، لأن السياق له فقال تعالى : ﴿ سرهم ﴾ أى كلامهم الخفى ولو^١ كان فى الضمار [فيما يعصينا ، ولما كان ربما وقع فى الاوهام أن المراد بالسمع إنما هو العلم لأن السر ما يخفى وهو يعم ما فى الضمار - ^٢] وهى^٢ بما يعلم ، حتى ه أن المراد به حقيقته بقوله : ﴿ ونحوهم^٣ ﴾ أى كلامهم المرتفع حتى كأنه على نجوة أى مكان عال ، فلم أن المراد حقيقة السمع ، وأنه تعالى يسمع كل ما يمكن أن يسمع ولو لم يكن فى قدرتنا نحن سماعه ، فنكون فيه كالأصم بالنسبة إلى ما نسمعه نحن من الجهر ولا يسمعه^٤ هو لفقد^٤ قوة السمع فيه ، لا لأنه مما من حقه ألا يسمع .

١٠. ولما كان إنكار^٥ عدم السماع [معناه السماع^٦] ، صرح به فقال : ﴿ بلئى ﴾ أى نسمع^٥ الصنفين كليهما على حد سواء ﴿ ورسلنا ﴾ وهم الحفظة من الملائكة على ما لهم من العظمة بنسبتهم إلينا . ولما كان حضور الملائكة معنا وكتابتهم لجميع أعمالنا على وجه لا نحس به نوع إحساس أمرا هو فى غاية الغرابة ،^٧ قال معبرا بلدى التى يعبر بها عند اشتداد الغرابة^٨ : ﴿ لديهم يكتبون ه ﴾ أى يحددون الكتابة " كلما تجدد "

(١) من مد ، وفى الأصل و ظ : لما (٢) زيد من مد (٣) من ظ و مد ، وفى الأصل : هو (٤) من مد ، وفى الأصل و ظ : بمكان (٥) من مد ، وفى الأصل و ظ : لا نسمعه (٦) من مد ، وفى الأصل و ظ : لفقده (٧) من مد ، وفى الأصل و ظ : انكارهم (٨) زيد من ظ و مد (٩) من مد ، وفى الأصل و ظ : تسمع (١٠-١٠) سقط ما بين الرقين من ظ (١١-١١) من مد ، وفى الأصل و ظ : كما يحدد .

ما يقتضيها لأن الكتابة أوقع في التهديد، لأن من علم أن أعماله محصاة مكتوبة تجنب^١ ما يخاف عاقبته .

ولما تقدم أول السورة تبكيتهم و التعجب منهم في ادعائهم لله ولدا من الملائكة وهددم بقوله "ستكتب شهادتهم ويستلون" وذكر شبههم^٢ في قولهم^٣ "لو شاء الرحمن ما عبدتهم" و جهلهم فيها بقوله "ما لهم بذلك من علم" ونفى أن يكون لهم [على -] ذلك دليل سمى^٤ بقوله^٥ منكرا موجها "أم آتيتهم كتبا" ومر في توهية أمرهم في ذلك وغيره بما^٦ لاحم بعضه^٧ بعضا على ما تقدم إلى أن تتم نفى الدليل السمعى على طريق النشر المشوش بقوله تعالى "واسئل من ارسلنا من قبلك من رسلنا"، ونظم به ما أتى به [رسوله أهل الكتاب بما ١٠ يصدق ما أتى به كتابنا من التوحيد وما هدد به -] من أعرض عنه إلى أن أخبر أنه الحق الذى لا زوال أصلا لشيء منه، وأن رسله سبحانه تكتب جميع / أعمالهم من شهادتهم في الملائكة وغيرها، أعاد الكلام ٧٢٠ / في إبطال شبهتهم في أن عبادتهم لهم لو كانت ممنوعة لم يشأها الذى له عموم الرحمة لأن عموم رحمته يمنع على زعمهم مشيئة^٨ ما هو محرم، فقال ١٥ بعد أن نفى قوله "واسئل من ارسلنا من قبلك من رسلنا" أن يكون لهم

(١) من مد ، وفي الأصل و ظ : بحيث (٢) في مد : شبهتهم (٣) من مد ، وفي الأصل و ظ : قواه (٤) زيد من مد (٥) من ظ و مد ، وفي الأصل : سمع (٦) من مد ، وفي الأصل و ظ : فقوله (٧ - ٧) من مد ، وفي الأصل و ظ : لاحضر بعضهم (٨) من مد ، وفي الأصل و ظ : مشيئة .

دليل سمى^١ على أحد من رسله عليهم الصلاة والسلام :
 ﴿ قل ان كان للرحمن ﴾ أى العام الرحمة ﴿ ولد قطمى ﴾ على ما زعمتم ،
 والمراد به الجنس لادعائهم فى الملائكة ، وغيرهم فى غيرهم ، وقراءة حمزة
 والكسائى^٢ بضم ثم سكون على أنه جمع على إرادة الكثرة . ولما كان
 ٥ المعنى : فأنا ما^٣ عبدت ذلك الولد ولا أعبده ، ولو شاء الرحمن ما
 تركت عبادته ، ولكنه شاء تركى لها ، وشاء فعلكم لها ، فاحداها قطما
 مشيئة للباطل ، وإلا لاجتمع النقيضان بأن يكون الشيء حقا باطلا فى
 حال واحد من وجه واحد ، وهو بديهى الاستحالة ، فطلت شبهتكم^٤ بدليل
 قطمى - هكذا كان الأصل ، ولكنه عدل عنه إلى ما يفيد معناه وزيادة
 ١٠ أنه يعبد الله مخلصا ولا يعبد غيره ، وأنه لا يستحق اسم العباداة إلا ما كان
 له خالصا ، فقال : ﴿ فانا ﴾ أى فى الرتبة ﴿ اول العبدین ٥ ﴾ للرحمن ،
 العباداة التى هى العباداة ولا يستحق غيرها أن يسمى عباداة وهى الخالصة ،
 أى فانا لا أعبد غيره لا ولدا ولا غيره ، ولم يشأ الرحمن لى أن أعبد
 الولد ، أو يكون المعنى : أنا أول العابدين للرحمن على وجه الإخلاص ،
 ١٥ لم أشرك به شيئا أصلا فى وقت من الأوقات مما سميتوه ولدا أو شريكا
 أو غيره ، ولو شاء ما عبدته على وجه الإخلاص ، ولا شك عندكم وعند
 غيركم أن من أخلص لأحد كان أولى من غيره برحمة ، فلو أن الإخلاص
 (١) من ظ و مد ، وفى الأصل : سمع (٢) راجع نثر المرجان ٤/٥٨ (٣-٣) من
 ظ و مد ، وفى الأصل : فما (٤) من مد ، وفى الأصل و ظ : له (٥) من مد ،
 وفى الأصل و ظ : شبهتهم .

له ممنوع ما شاء لي^١، ولولا أن عبادة غيره ممنوعة لشاءها لي، ولو أن
له ولدا لشاء لي عبادته، فإن عموم رحمته لكافة خلقه^٢ لكونهم خلقه^٣
وخصوصها^٤ بي لكوني عبده خالصا له يمنع على زعمكم من أن يشقيني
وأنا أخلص له، فبطلت شبهتكم بمثلها بل أقوى منها، وهذا مما علق
بشيء^٥ هو بنقيضه أولى، وعن ابن عباس رضى الله عنهما أن "ان" ه
نافية^٦ بمعنى: [ما ينبغي -^٦] أى ما كان له ولد، فإني أول من عبده
رتبة و ما علقت له ولدا، ولو كان له^٧ ولد لعلته فعبدته تقريبا إليه
بعبادة ولده .

ولما بطلت الشبهة على تقدير برهان، وعلى آخر بشبهة أقوى
منها، و ظهر الأمر واتضح الحق في أنه سبحانه يشاء لشخص فعل شيء ١٠
ولآخر عدم فعل ذلك الشيء وفعل ضده أو نقيضه، ومن المعلوم
قطعا أنه لا يكون فعل النقيضين^٨ ولا الضدين في آن واحد حقا^٩ من
وجه واحد، فعرف بذلك أن العبرة في الحلال والحرام بأمره ونهيه
لا بإرادته، وأنه لولا ذلك / لما علم أنه فاعل بالاختيار يخص من يشاء^{١٠} ٧٢١/
من عباده بما يشاء^{١١} بعد أن عهدهم بما شاء، كان موضع التنزيه عما نسبوه ١٥

(١) زيد في الأصل و ظ : به، ولم تكن الزيادة في مد فخذناها (٢) سقط
ما بين الرقين من مد (٣) في مد : خصوصا (٤) سقط من مد (٥) من ظ
ومد، وفي الأصل و ظ : فيه (٦) زيد من مد (٧) من ظ ومد، وفي
(٨) من ظ ومد، الأصل : لي (٩) من مد، وفي الأصل و ظ : النقيض .
وفي الأصل : اخفا (١٠) من مد، وفي الأصل و ظ : شاء .

إليه من الباطل ، فقال منزها على وجه مظهر أنه لا يصح أن ينسب إليه ولد أصلا : ﴿ سبخن رب ﴾ أى مبدع و مالك ﴿ السموات ﴾ ولما كان المقام للتنزيه وجهة العلوية أجدر ، لأنه أبعد^١ عن النقص^٢ و النقيض^٣ ، لم يقتض الحال إعادة لفظ الرب بخلاف ما يأتى آخر الجائية ، فانه

٥ لإثبات الكمال ونظيره^٤ إلى جميع الأشياء على حد سواء فقال : ﴿ والارض ﴾ أى اللتين كل ما فيهما و من فيهما مقهور مربوبه محتاج لا يصح أن يكون له منه سبحانه نسبة بغير العبودية بالإيجاد^٥ و الترية^٦ .

و لما كانت خاصة الملك^٧ أن يكون له ما لا^٨ يصل إليه غيره بوجه أصلا ، قال محققا للملك لجميع ما سواه و من سواه [و - ٩] ملكه له ، ١٠ و لم يعد العاطف لأن العرش من السموات : ﴿ رب العرش ﴾ أى المختص به لكونه خاصة الملك الذى وسع كرسيه السموات و الارض ﴿ عما يصفون ٥ ﴾ من أنه^٩ له ولد أو شريك .

و لما حصص^{١٠} الحق لمعت^{١١} فى الموجود كله أعلام الصدق بعد بطلان شبهتهم و بيان أغلوطنهم ، عرف أنهم فاعلون بوضع الأشياء ١٥ فى غير مواضعها^{١٢} فعل الخائض اللاعب ، فقال مسييا عن ذلك : ﴿ قدرهم ﴾

-
- (١) من مد ، وفى الأصل وظ ؛ عن البعد (٢-٢) - قط ما بين الرقين من مد .
 (٣) من مد ، وفى الأصل وظ ؛ نظيره (٤) من مد ، وفى الأصل وظ :
 بالاتحاد (٥) من ظ و مد ، وفى الأصل : التنزيه (٦-٦) من ظ و مد ، وفى الأصل : انه حالا (٧) زيد من مد (٨) من مد ، وفى الأصل وظ : ان .
 (٩) من ظ و مد ، وفى الأصل : حصص (١٠) من ظ و مد ، وفى الأصل : بلغت - كذا (١١) من ظ و مد ، وفى الأصل : موضعها .

أى اتركهم [على أسوأ أحوالهم -'] (يخوضوا) أى يفعلوا فعل الخائض
 فى الماء فى وضع رجله التى هى عماده^٢ فيما لا يعرفه، وقد لا يرضاه
 لكونه لا علم له به (ويلعبوا) [أى يفعلوا فعل اللاعب فى انهماكه
 فى فعل ما ينقصه ولا يزيده] (حتى يلقوا) أى يفعلوا بتصريم أعمارهم
 فى فعل ما لا ينفعهم فعل المجتهدين فى أن يلقوا (يومهم الذى يوعدون^٥) هـ
 بوعده لا خلف فيه فيظهر فيه وعيدهم^٦ ويحق^٧ تهديدهم .

ولما نزهه سبحانه عن الولد و دل على ذلك بأنه مالك كل شيء
 و ملكه، و كان ذلك غير ملازم للالهية، دل على أنه مع ذلك هو
 الإله لا غيره فى الكونين بدليل بديهى يشترك فى علمه الناس كلهم،
 و قدم السماء^٨ ليكون أصلا فى ذلك يتبع^٩ لأن الأرض تبع لها فى ١٠
 غالب الأمور، فقال دالا على أن نسبة الوجود كله إليه على حد سواء
 لأنه منزّه عن الاحتياج^{١١} إلى مكان أو زمان عاطفا على ما تقديره : تنزه
 عما نسبوه إليه الذى هو معنى "سبحن" :^{١٢} (و هو الذى) هو
 (فى السماء اله) أى معبود لا يشرك^{١٣} به شيء (و فى الأرض اله^{١٤})
 توجه الرغبات إليه فى جميع الأحوال، و يخلص له فى جميع أوقات^{١٥}

- (١) زيد من ظ و مد (٢) من مد، و فى الأصل و ظ : عماره (٣) من مد،
 و فى الأصل و ظ : وعدهم (٤) من ظ و مد، و فى الأصل : تحقق (٥) من
 مد، و فى الأصل و ظ : الماء (٦) من ظ و مد، و فى الأصل : تبع (٧) من
 ظ و مد، و فى الأصل : الاحتياج (٨) من ظ و مد، و فى الأصل : سبحانه .
 (٩) زيد فى الأصل : سبحانه وتعالى، ولم تكن الزيادة فى ظ و مد لحذفها .
 (١٠) من ظ و مد، و فى الأصل : لا يشترك (١١) ليس فى الأصول (١٢) من
 ظ و مد، و فى الأصل : الأوقات .

الاضطرار، فقد وقع الإجماع من جميع من في السماء و الأرض على
إلهيته^١ فثبت استحقاقه لهذه الرتبة و ثبت اختصاصه باستحقاقها في الشدائد
فباقي الأوقات^٢ كذلك من غير فرق^٣ لأنه لا مشارك له في مثل هذا
الاستحقاق، فعبادة غيره باطلة . قال في القاموس : أله - أى بالفتح - إلهة
و ألوهة^٤ و ألوهية : عبادة ، و منه : لفظ الجلالة - و أصله : إله
بمعنى معبود^٥ و كل ما اتخذ معبوداً فهو إله^٦ عند متخذه^٧ ، و أله كفرح :
تخير ، فقد علم من هذا جواز تعلق الجار بآله^٨ .

و لما كان الإله لا يصلح للآلوهية إلا إذا كان يضع الأشياء في
محلها بحيث لا يتطرق إليها فساد ، و لا يضرها إفساد مفسد ، و كان لا يكون
١٠ كذلك إلا بالعلم [قال - "] : ﴿ و هو الحكيم ﴾ أى البليغ " الحكمة ،
و هى العلم الذى لأجله وجب الحكم من قوام من أمر المحكوم عليه في
عاجلته و آجلته^٩ ، و لما كانت^{١٠} الحكمة العلم بما لأجله وجب الحكم قال تعالى :
﴿ العليم ﴾ أى البالغ فى علمه إلى حد لا يدخل [فى - "] عقل العقلاء

(١) من ظ و مد ، و فى الأصل : الهيئة (٢) من ظ و مد ، و فى الأصل :
الافاق (٣) من ظ و مد ، و فى الأصل : فرت (٤) من ظ و مد ، و فى
الأصل : به شيء و لا شك فى (هـ-هـ) من مد و القاموس ، و فى الأصل : الإلهية
(٦) زيد فى الأصل : به ، و لم تكن الزيادة فى ظ و مد و القاموس فخذناها .
(٧) فى القاموس : مألوه (٨) من مد ، و فى الأصل و ظ : معبود .
(٩-٩) من مد و القاموس ، و فى الأصل : عنده أى عند من اتخذ (١١) من
ظ و مد ، و فى الأصل : أله (١١) زيد من مد (١٢) من ظ و مد ، و فى
الأصل : بالغ (١٣-١٣) من مد ، و فى الأصل و ظ : كان .

أكثر من وصفه به على طريق المبالغة ولو وسعوا أفكارهم وأطالوا
 أنظارهم^١ لأنه ليس كمثل شيء^٢ في ذاته^٣ ولا صفة من صفاته ليقاس
 به، [و-^٤] كل من ادعى فيه أنه شريك له لا يقدر من أشرك به أن
 يدعى له^٥ ما وصف به من الإجماع على ألوهيته^٦ ومن كمال عليه وحكمه،
 فثبت^٧ قطعاً بطلان الشركة بوجه يفهمه كل أحد، فلا خلاص حينئذ
 إن^٨ خالف كائناً من كان، وإذا قد صح أنه الإله وحده وأنه منزّه
 عن شريك وولد وكل شائبة نقص كان [بحيث-^٩] لا يخاف وعيده،
 فلا يخوض ولا يلعب عبده، ومن خاض [منهم-^{١٠}] أو لعب فلا
 يلومن إلا نفسه، فإن عمله محفوظ بعلمه فهو مجاز عليه بحكمته.

ولما نزه ذاته الأقدس وأثبت لنفسه استحقاق الإلهية بالإجماع ١٠
 من خلقه^١ بما ركزه^٢ في فطرهم^٣ وهذامهم^٤ إليه بمقولهم^٥، أتبع ذلك
 أدلة أخرى باثبات كل كمال بما تسعه العقول وبما لا تسعه مصرحاً
 بالملك فقال: ﴿وتبرك﴾ أي ثبت ثباتاً^٦ لا يشبهه ثبات لأنه لا زوال
 مع التيمن والبركة وكل كمال، فلا تشبيه^٧ له حتى يدعى أنه ولد له

- (١) من مد، وفي الأصل وظ: انتظارهم (٢-٣) من ظ ومد، وفي الأصل:
 وإدائه (٣) زيد من مد (٤-٥) من مد، وفي الأصل وظ: وصفا (٥) من
 مد، وفي الأصل وظ: الهية (٦) من مد، وفي الأصل وظ: فيثبت.
 (٧) في مد: بأن (٨-٩) من ظ ومد، وفي الأصل: كما ذكره (٩) من ظ
 ومد، وفي الأصل: هوام (١٠) من مد، وفي الأصل وظ: اثبت.
 (١١) زيد في الأصل وظ: أي، ولم تكن الزيادة في مد لغزهاها.
 (١٢) من مد، وفي الأصل وظ: شبهة.

أَوْشريك، ثم وصفه بما بين تباركه واختصاصه بالإلهية فقال :
 (الذى له ملك السموات) أى كلها^١ (والارض) كذلك
 (وما بينهما ج) وبين كل اثنين منها^٢، والدليل على هذا الإجماع القائم
 على توحيده عند الاضطرار .

٥ ولما ثبت اختصاصه بالملك [وكان الملك لا يكون إلا عالما بملكه
 وكان ربما ادعى مدع وتكذب معاند في الملك - ١] أو العلم، قطع
 الاطماع بقوله : (وعنده) أى وحده (علم الساعة ج) سائقا له مساق
 ما هو معلوم الكون، لا مجال للخلاف فيه [إشاره - ٢] إلى ما عليها
 من الأدلة القطعية المروزة في الفطر* الأولى فكيف بما يودى إليه
 ١٠ الفكر من الذكر المنبه عليه السمع، ولأن من ثبت اختصاصه بالملك
 وجب قبول أخباره لذاته، وخوفا من سطواته، ورجاء في بركاته
 (واله) أى وحده لا إلى غيره بعد قيام الساعة (ترجعون ه) بأيسر
 أمر تحقيقا لما له وقطعا للنزاع في وحدانيته، وقراءة الجماعة وهم من
 عدا ابن كثير وحزبه والكسائي ورش عن يعقوب بالخطاب أشد
 ١٥ تهديدا من قراءة الباقيين بالغيب، وأدل على تناهى الغضب على من
 لا يقبل إليه بالتاب بعد رفع كل ما يمكن أن يتسبب عنه ارتياب .

(و) زيد في الأصل : جميعا، ولم تكن الزيادة في ظ و مد لحذفها (ز) من
 ظ و مد، وفي الأصل : منها (م) زيد من مد (ه) من مد، وفي الأصل
 و ظ : الالة (ه) من ظ و مد، وفي الأصل : الفطرة (ه) راجع
 نثر المرجان ٦ / ٤٦١ .

ولما أرشد السياق قطعاً إلى التقدير: فلا شريك له في شيء من ذلك ولا ولده ولا يقدر أحد منهم على التخلف عن الرجوع إليه كما أنه لا يقدر أحدٌ على مدافعة قضائه وقدره، عطف عليه قوله: ﴿ ولا يملك ﴾ أى بوجه من الوجوه في وقت ما^١ ﴿ الذين يدعون ﴾ أى يجعلونهم في موضع الدعاء بعبادتهم لهم، وبين سفول رتبهم بقوله ٥ تعالى: ﴿ من درنه ﴾ من أدنى رتبة من رتبته^٢ من الأصنام والملائكة والبشر وغيرهم ﴿ الشفاعة ﴾ أى فلا يكون منهم شفيع كما زعموا أنهم شفعاؤهم ﴿ الا من شهد ﴾ أى منهم ﴿ بالحق ﴾ أى التوحيد الذى يطابقه الواقع إذا انكشف [أتم انكشاف - °] وكذا ما يتبعه فإنه يكون أهلاً لأن يشفع كالملائكة والمسيح عليهم الصلاة والسلام، ١٠ والمعنى أن أصنامهم التى ادعوا أنها تشفع^٣ [لهم لا تشفع - °] غير أنه تعالى ساقه على أبلغ ما يكون لأنه كالدعوى.

ولما كان ذلك مركزاً حتى^٤ في فطر الكفار فلا يفزعون في وقت الشدائد إلا إلى الله، ولكنهم لا يلبثون أن يعملوا من الإشراك بما^٥ يخالف ذلك، فكأنه لا علم لهم قال: ﴿ وهم ﴾ أى والحال أن ١٥

- (١) سقط من مد (٢) من ظ و مد، وفي الأصل: من الاوقات (٣) من ظ و مد، وفي الأصل: رتبة (٤) من ظ و مد، وفي الأصل: لا يطابقه. (٥) زيد من ظ و مد (٦) من ظ و مد، وفي الأصل: جرم (٧) من مد، وفي الأصل و ظ: بما.

من شهد (يعلمونه) أى على بصيرة بما شهدوا به ، فذلك ' لا يعملون ' بخلاف ما شهدوا [إلا - ٢] جهلا منهم بتحقيق معنى التوحيد ، فذلك يظنون أنهم لم يخرجوا عنه وإن أشركوا ، أو يكون المعنى : وهم من أهل العلم ، والأصنام ليسوا كذلك ، وكأنه أفرد أولا إشارة إلى أن التوحيد ه فرض عين على كل أحد بخصوصه وإن خالفه كل غير ، وجمع ثانيا إيدانا بالآمر بالمعروف ليجتمع الكل على العلم و التوحيد هو الأساس الذى لا تصح عبادة إلا به ، وتحقيقه هو العلم الذى لا علم بعده ، [قال الرازى فى اللوامع : وجميع الفرق إنما ضلوا حيث لم يعرفوا - ٢] معنى الواحد على الوجه الذى ينبغى إذ الواحد قد يكون مبدأ العدد ، وقد ١٠ يكون مخالطا للعدد ، وقد يكون ملازما للعدد ، والله تعالى منزّه عن هذه الوحدات - انتهى . فى الآية تبكيت لهم فى أنهم يوحّدون فى أوقات ، فاذا أنجاهم الذى وحدّه ' جعلوا شكرهم ' له فى الرخاء إشراكهم به ، ومنع لهم من ادعاء هذه الرتبة . وهى الشهادة بالحق لأنهم أنسلخوا بإشراكهم عن العلم ، وأن ' الملائكة لا تشفع لهم لأن ذلك ١٥ يؤدى إلى أن تكون قد عملت بخلاف ' ما تعلم ، وذلك ينتج الانسلاخ

(١) من مد ، وفى الأصل : فذلك ، والعبارة من هنا بما فيها هذه الكلمة إلى ' شهدوا به ' ساقطة من ظ (٢) من مد ، وفى الأصل : يعلمون (م) زيد من مد (٤) من ظ و مد ، وفى الأصل : وحدوه (ه - ه) من مد ، وفى الأصل و ظ : شركهم (٦) من مد ، وفى الأصل و ظ : لا (٧) من مد ، وفى الأصل و ظ : الى (٨-٨) من مد ، وفى الأصل و ظ : علمت .

من العلم المؤهل للشفاعة، وقال ابن الجوزي: [و-١] في الآية دليل على أن شرط جميع الشهادات أن يكون الشاهد عالماً بما يشهد به .

ولما كان التقدير [لتقرير-٢] وجود إلهية في الأرض بالاجتماع:

فلئن سألتهم من ينجيهم في وقت كربهم ليقولن: الله، ليس لمن ندعوه

من دونه [هناك فعل-١]، فقال عطفاً عليه: ((ولئن سألتهم)) أي هـ

الكفار (من خلقهم) أي العابدين والمعبودين معاً، أجابوا بما يدل

على عمي القلب الحقيقي المجبول عليه والمطبوع بطابع الحكمة الإلهية عليه،

ولم يصدقوا في جواب مثله بقولهم / «إذا سألتهم»: ((ليقولن الله)) ٧٢٤ /

الذي له جميع صفات الكمال هو الذي خلق الكل ليس لمن يدعوه

منه شيء، ولذلك سبب عنه قوله: ((فأنى)) أي كيف ومن أي جهة ١٠

بعد أن أثبتوا له الخلق والأمر ((يؤفكون)) أي يقلبون عن وجوه

الأمور إلى أفتائها من قالب ما كانوا من كان، فيدعون أن له شريكا

تارة بالولدية، وتارة بغيرها، مع ما ركز في فطرهم بما ثبت به أنه

لا شريك له لأن له الخلق والأمر كله ١١ .

(١) زيد من ظ ومد (٢) زيد من مد (٣) من مد، وفي الأصل و ظ :

بالإجماع (٤-٤) من مد، وفي الأصل و ظ : لن يدعوا (٥) زيد في الأصل :

بالمشركين من أي وجه كان، ولم تكن الزيادة في ظ ومد لحذفها .

(٦-٦) سقط ما بين الرقيين من ظ ومد (٧) زيد في الأصل : الكمال وهو

الذي خلق، ولم تكن الزيادة في ظ ومد لحذفها (٨) من مد، وفي الأصل

و ظ : فطر (٩) من مد، وفي الأصل و ظ : لأنه (١٠) سقط من ظ ومد .

و لما أبطل سبحانه شبهتهم [و - ١] وهى غاية التوهية أمرهم^٢
 فى شركهم و ادعائهم الولد و غير ذلك بما تضمنته أقوالهم الفاسدة
 المنسوبة إليهم فى هذه السورة ، و أقام حجج الحق ، و نصب براهين
 الصديق ، و أثبت ما ينفعهم ، و حذرهم ما يضرهم ، حتى ختم ذلك بقوله
 ه [مقسما - ٢] مع جلالة قدره و عظم أمره " لقد جئتمكم بالحق " ثم
 [حصر - ٢] أمرهم فى رد ذلك إن ردوه إلى قسمين فى حالين : حال
 مجاهرة و حال بما كره ، و أخبر أنه لانجاة لهم على حالة منهما ، و أخبر
 أن رسله تعالى يكتبون جميع أمورهم ، ذلك [مع غناه عن ذلك لعله - ٢]
 بما يكتبونه من ذلك و غيره مما لا يطلعون عليه ، فكان ذلك نفرا عظيما
 ١٠ ملاحما أشد الملاحمة لما قدمه^٣ من شبهتهم فى ادعاء الولد فأكد إبطالها
 و حقق زوالها ، و ختم بالتعجيب^٤ من حالهم فى تركهم وجوه الأمور
 و اتباعهم أقفاها ، و كان من جملة ذلك عملهم عمل من يظن أن الله
 سبحانه لا يسمع قولهم الموجب لأخذهم و قول رسوله [الموجب - ٣]
 لنصره ، عطف على ما مضى من إنكارهم عليهم عدم سماعه لقولهم ، و لما
 ١٥ كان اشتدادهم فى تكذيبهم و مباحدتهم و عنادهم لايزداد بمرور الزمان

(١) زيد من مد (٢) من مد ، وفى الأصل و ظ : امر (٣) زيد من ظ و مد .
 (٤) فى مد : جلال (٥) من مد ، وفى الأصل و ظ : او (٦) من مد ، وفى
 الأصل و ظ : بان (٧) من مد ، وفى الأصل و ظ : قدمته (٨) من مد ، وفى
 الأصل و ظ : بالتعجب .

إلا قوة أوقع في نفس الرسول^١ صلى الله عليه وسلم أسفا ورقة وشفقة عليهم وعظما، و صار يشكو أمرهم إلى ربه شكوى المضطر سرا وعلنا إرادة التيسير^٢ في أمرهم والتهوين لشأنهم، فاختر للتعبير^٣ عن هذا المعنى مصدرا "قال" المشترك لفظه مع لفظ الماضي المبني للجهول إشارة إلى أن شكواه بذلك كأنها صارت أمرا ضروريا له لا اختيار له في قوله ه فكأنه^٤ صار قولاً من غير قائل أو من غير قصد، لأنه صار حالا من الأحوال، ووصل به الضمير من غير تقدم ذكر، إشارة إلى [أن -^٥] ضميره قد امتلا^٦ بتلك الشفقة عليهم والرحمة لهم، فقال تعالى عطفاً على سرهم المقدور بعد "بلى" في قوله تعالى "أنا لانسمع سرهم ونجوتهم [بلى -^٧] " أو يكون معطوفاً على [محل -^٨] الساعة [أى -^٩] ١٠ "ويعلم قيله" قاله الزجاج، و عدل في هذا الوجه - وهو قراءة الجماعة - عن^{١٠} الجر عطفاً على لفظها [تعظيماً -^{١١}] لما أوصله إلى هذا القيل^{١٢} من أدام، والذي [دل -^{١٣}] على تقدير هذا الفعل قراءة عاصم^{١٤} له [وحمة -^{١٥}] بالجر فأنه^{١٦} ظاهر في تعلقه بذلك لمطفه على لفظ

(١) من ظ و مد، وفي الأصل: رسول الله (٢) من مد، وفي الأصل وظ: التيسر (٣) من ظ و مد، وفي الأصل: للتخفيف (٤) من ظ و مد، وفي الأصل: لفظاً (٥) من ظ و مد، وفي الأصل: فكان (٦) زيد من مد (٧) زيد من ظ و مد (٨) من مد، وفي الأصل وظ: بين (٩) من مد، وفي الأصل وظ: السيل (١٠) راجع نثر المرجان ٦/٤٦٣ (١١) زيد من مد ونثر المرجان (١٢) من ظ و مد، وفي الأصل: وانه .

”الساعة“، و قرئ شاذاً بالرفع، و وجهه أن الواو للحال، أى كيف يصرفون عن اتباع رسولنا الأمر لهم بتوحيدنا فى العبادة كما أنا^٢ توحدنا بالخلق^٣ و الحال أن قيله كذا فى شكائهم، أفيظنون أنا لانصره و قد أرسلناه: ﴿ و قيله ﴾ الذى صار فى ملازمته و عدم انفكاكه حالا من الأحوال، الدال على وجه قيله و انكسار نفسه بما دلت عليه [كسرة -^٤] المصدر و ياقوه المجانسة لها، و التعبير بقوله: ﴿ يرب ﴾ دال على ذلك بما ’تقيده‘ يا، الدالة على بعد، أو تقديره: و الرب الدال على الإحسان و العطف و الشفقة و التدبير و السيادة و الاختصاص و الولاية، و ذلك على غير العادة فى دعاء المقربين، فانها جارية فى القرآن باسقاط ١٠ أداة النداء .

[و لما كان الإرسال إليهم - و المرسل قادر - مقتضيا لإيمانهم، أكد ما ظهر له من حالهم بقوله زيادة -^٥] فى التحسر و إشارة إلى أن تأخير أمرهم يدل على أن إيمانهم مطموح فيه: ﴿ ان هؤلاء ﴾ لم يصفهم إلى نفسه^٦ بأن يقول: قومى، و نحو ذلك من العبارات و لا^٧ سماهم باسم قبيلتهم لما ساءه^٨ من حالهم، و أتى بهاء المنبهة قبل اسم على غير عادة الأصل إشارة إلى أنه استشعر من نفسه بعدا^٩ استصغارا لها و احتقارا^{١٠}

- (١) من مد، و فى الأصل و ظ : قرا (٢ - ٢) من مد، و فى الأصل و ظ :
توعدنا بالحق (٣) زيد من مد (٤ - ٤) من مد، و فى الأصل و ظ : سده
بالدلالة (٥) زيد من ظ و مد (٦) فى الأصل و ظ : بياض ملأناه من مد .
(٧) من مد، و فى الأصل و ظ : لما (٨) من ظ و مد و فى الأصل : ساله .
(٩) من مد، و فى الأصل و ظ : بعد (١٠) من ظ و مد، و فى الأصل : احتقار .

(قوم) أى أقوياء على الباطل (لا يؤمنون^١) أى لا يتجدد منهم هذا الفعل .

ولما كان هذا قولاً دالاً على غاية ما يكون من بلوغ الجهد، تسبب عنه ما يسره بإيمانهم وبلوغهم الرتب العالية التى هى نتيجة ما كان مترجى^٢ لهم أول السورة، وذلك كله ببركته صلى الله عليه وسلم^٣ فى سياق ظاهره التهديد وباطنه - بالنسبة إلى علمه^٤ - البشارة^٥ بالتشديد فقال: (فاصفح عنهم) أى اعف عن أعرض منهم صفحا فلا تلتفت إليهم بغير التبليغ (وقل) أى لهم: (سلم^٦) أى شأنى الآن؛ متاركتكم بسلامتكم منى وسلامتى منكم (فسوف يعلمون^٧) بوعد لا خلف / فيه، فهذا ظاهره^٨ تهديد كبير، وقراءة المدينين وابن عامر بالخطاب^٩ أشد^{١٠} تهديداً، وباطنه^{١١} من التعبير^{١٢} بالصفح عنهم^{١٣} والسلام بشارة^{١٤} بأنهم يصيرون علماء يفوقون الأمم فى العلم بعد أن يفوقهم^{١٥} فى العقل - بما أفهمه أول السورة - فيعلمون الأمم فى المشى على مناهيج العقل، فله دره من

- (١) من ظ و مد، وفى الأصل: مرتجى (٢) من مد، وفى الأصل و ظ: علة (٣) زيد فى الأصل: التامة، ولم تكن الزيادة فى ظ و مد فحذفناها. (٤) من مد، وفى الأصل و ظ: لأن (٥) من ظ و مد، وفى الأصل: ظاهر. (٦) راجع نثر الرجزان ٦/٤٦٤ (٧) من مد، وفى الأصل و ظ: بالتعبير. (٨-٨) من مد، وفى الأصل و ظ: البشارة (٩) من مد، وفى الأصل و ظ: يروقوهم .

أحرعائق الأول ، و مقطوع رد إلى المطلع^٢ تنزل ، يا ناظم اللآلئ^١ أين
تذهب عن هذا البناء العالى ، و تغفل^٣ عن 'هذا الجوهر' الرخص
العالى ، و تضل عن هذا الضياء اللامع المتلألئ^٤ ، ثم أعلاه فأنزله ،
و أعلاه بدر المعاني^٥ و فضله^٦ .

* * * * *

(١) من ظ ، و فى الأصل و مد ، المطلق (٢-٢) من مد ، و فى الأصل و ظ ؛
تنزل بالاصم اللآلئ (٣) من ظ و مد ، و فى الأصل : مقل - كذا (٤-٤) من
ظ و مد ، و فى الأصل : هذه الجواهر (٥) من ظ و مد ، و فى الأصل :
العالى (٦) زيد فى الأصل : على ما سواه من الكتب المنزلة والله الهادى ،
و لم تكن الزيادة فى ظ و مد فحذفناها .

خاتمة الطبع

لقد تم - والحمد لله - طبع الجزء السابع عشر من تفسير "نظم الدرر في تناسب الآيات و السور" للشيخ العلامة بهاء الدين أبي الحسن إبراهيم بن عمر البقاعي الشافعي رحمه الله تعالى يوم الجمعة الخامس والعشرين من جمادى الثانية سنة ١٤٠١ هـ = الأول من مايو سنة ١٩٨١ م ، تحت إشراف مدير الدائرة وسكرتيرها صاحب الفضيلة السيد شرف الدين أحمد ، قاضي المحكمة العليا سابقا - بارك الله جهوده ، و ضاعف له أجوره .

و تولى مهمة تصحيحه والتعليق عليه مصحح الدائرة أخى السيد الفاضل محمد عمران الأعظمي الأنصاري العمري (أفضل العلماء - جامعة مدراس) و قام بقراءة ملازمه مصحح الدائرة السيد الفاضل القاضي محمد عطاء الله النقشبندی القادري (كامل الجامعة النظامية) - حفظهما الله .

و اهتم بتنقيحه وإنهائه خادم العلم و العلماء مقدم هذه الخاتمة - كان الله له و لوالديه .

و يليه الجزء الثامن عشر باذن الله و مشيئته مستهلا بسورة "الدخان".
و نهائيا نسأل الله مولانا الكريم أن ينفعنا به و يوفقنا لما يحبه و يرضاه ، و هو المسؤول لحسن الخاتمة ، و نصلي و نسلم على من علم فوائده الخيرة و خواتمه سيدنا و مولانا محمد و آله و صحبه أجمعين ، و آخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين .

المستمسك بحبل الله المتين

المفتي محمد عظيم الدين

رئيس قسم التصحيح بدائرة المعارف العثمانية